

134



تتمتع تاريخ نجد للسيد محمود شكرى الالكوسى ، تأليف سليمان
ابن سحمان ، النجدي ، الدوسرى بالولاء* (- ١٣٤٩ هـ) .
بخط عبد الله بن ابراهيم الربيعى ، ١٣٤٤ هـ .

$$\begin{array}{r} 3514 \\ 2 \overline{) 7028} \\ \underline{70} \\ 28 \\ \underline{28} \\ 0 \end{array}$$

٢١ ق ٢٢ س ٢١ × ٦٥ سم

نسخة حسنة ضمن مجموع (ق ٢٤٣-٢٥٤) ، خطها
من ٩٧٣ - ٩٩٥ م مصر مخطوط
نستعليق .

الاعلام ٣: ١٨٧ ، معجم المؤلفين ٤: ٢٦٤
١- تاريخ المملكة العربية السعودية أ- ابن سحمان ،
سليمان بن سحمان - ١٣٤٩ هـ بد الناسخ
ج- تاريخ النسخ د- تاريخ نجد .

(مرثية في الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن عبد الوهاب) ،

نظم عبد الرحمن بن عبد الله - لا اله الا الله - سنة ١٣٤٧ هـ

بخط عبد الله بن ابراهيم الريمى، ١٣٤٧ هـ.

م $\frac{3413}{7}$ ۲ ق متوسط مسطرتها ۱۸ س ، ۲۱ x ۱۶ ر ۱ سم

نسخة حسنة ضمن مجموع (ق ٢٧٠-٢٧١) ، خطها

نستعليق . أرب اللغة العربية أ- المؤلف

بد الناسخ ج - تاريخ

النسخ .

الجواب الفاضل لأرباب القول الرأض، تأليف سليمان بن
سحمان النجدي، الدوسري بالولا^ة (- ٣٤٩ هـ) .
بخط عبد الله بن إبراهيم الربيعي ، ٣٤٦ هـ .

$$P \frac{3813}{2}$$

۳۵ اق متوسط مسطرتها ۲۲ س، ۲۱ × ۵ ر ۱۶ سم

نسخة حسنة ضمن مجموع (ق ١٠٨ - ٢٤١)، خطها نستعليق

الاعلام ٣: ١٨٧، معجم المؤلفين ٤: ٢٦٤

١- أصول الدين أ- ابن سحمان ، سليمان بن سحمان
- ٣٤٩ هـ بد الناسخ ج- تاريخ النسخ
د- الرد على كبر على ابن عمرو وذوهم من أهل
القصيم وغيرهم. ص ١ - ٢٧٠ في كتاب الثاني

(المنظومة الميمية في الرد على ابن بطي) ، تأليف سليمان
ابن سحمان النجدي ، الدوسري بالولا^٤ (٣٤٩ هـ)
بخط عبد الله بن ابراهيم الربيعي سنة ٣٤٧ هـ.

$$\begin{array}{r} 3813 \\ 2 \overline{) 7626} \\ \underline{76} \\ 0 \end{array}$$

٤٢ ق ١٥ س ٢١ × ٥٦ ر ١٦ سم

نسخة جيدة، ضمن مجموع (ق ٢٦٦ بد ٢٦٩ أ) خط ١٢

نستعليق، أبياتهما ٧١ بيتا. ص ٣٢٢-٣٢٧ مقيم المصنف

١- شعر، ارب اللغة العربية أ- ابن سحمان ، سليمان
ابن سحمان - ٣٤٩ هـ بد الناسخ ج- تاريخ
النسخ د - رد ابن سحمان على ابن بطي

(رسائل و مسائل شتى اجاب عنها طه كشيرون)
تأليف ابن معمر، حمد بن ناصر - ١٢٥٥ هـ
وآخرين . بخط عبدالله بن ابراهيم الربيعي
سنة ١٣٤٧ هـ .

١٠٦ ق مسطرتها مختلفة ٢١ x ١٦ سم

نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ١٠٦-١)، خطها
نسخة لطيفة مقرر.

الاعلام (ط ٤) ٢ : ٢٣٢

ب - الخامسة
ج - تاريخ الضم

رسالة للشيخ محمد بن عبد اللطيف ربه اعلى ... ، تأليف
محمد بن ... ، بخط عبد الله ... ١٣٤٧ هـ (البطاقة رقم ٢)

$$P \frac{3 \times 1 \times 3}{5}$$

الاعلام ٧ : ٨٥ ، مشاهير علماء نجد : ١١٧

١- اصول الدين

أ- ابن عبد اللطيف، محمد بن عبد اللطيف - ٣٦٧ هـ

ب۔ الناسخ ج۔ تاریخ النسخ د۔ رد ابن

عبد اللطيف بن عبد الله بن بطي

१८४१३०

$$\frac{34812}{1}$$
$$p \frac{3 \ 4 \ 1 \ 3}{1 \ 3}$$

٧ ق ٢٣ س ٢١ × ١٦ سم
نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ٣٢٨-٣٣٤)، خطها
من ٤٤٤ - ٤٥٥ م. رقم الخط

الأعلام ١ : ١٤٠
١- السمعات

و ابن عتيق، سعد بن حمد- ١٣٤٩هـ، و ابن سحمان، سليمان بن
سحمان- ١٣٤٩هـ، و محمد بن ابراهيم- ١٣٨٩هـ. بخت عبد الله
ابن ابراهيم الربيعي سنة ١٣٤٣هـ.

م ۱۶۱۰۲۱ سم
موقع (۲۷۶-۲۷۹) خط ۴
ص ۳۴۱-۳۴۸ ص ۳۴۸-۳۴۹ خط ۴

$$\begin{array}{r} 3413 \\ 12 \overline{) 3413} \\ \underline{12} \\ 22 \\ \underline{24} \\ 13 \\ \underline{12} \\ 13 \end{array}$$

هـ ق المسطرة مختلفة ٢١ × ١٦ سم
نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ٣٢٤ - ٣٢٨)،

ص ٤٣٨ - ٤٤٣ هـ ب رقيم المخطوط

$$\begin{array}{r} 3815 \\ \times 2 \\ \hline \end{array}$$

ورقتان ، متوسط مسطرتها ٢٢ سم ٢١ × ١٦ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٢٧٤ - ٢٧٥) ، خطها
نستعليق .
ص ٣٣٧ - ٣٤٠ هـ رقم الخطوط
الاعلام ٣ : ٣٣ ،
مجم المؤلفين ٤ : ٢١١
١ - حديث
أ - ابن عتيق ، سعد بن حمد
(١٣٤٩ هـ) - بد الناسخ - تاريخ النسخ .

ورقتان ، متوسط مسطرتها ٢٢ سم ٢١ × ١٦ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٢٧٤ - ٢٧٥) ، خطها
نستعليق .
ص ٣٣٧ - ٣٤٠ هـ رقم الخطوط
الاعلام ٣ : ٣٣ ،
مجم المؤلفين ٤ : ٢١١
١ - حديث
أ - ابن عتيق ، سعد بن حمد
(١٣٤٩ هـ) بعد الناسخ ج - تاريخ النسخ .

$$\begin{array}{r} 3413 \\ 11 \end{array}$$

١٣ ق ٢٠ س ٢١ × ١٦ سم
نسخة حسنة ضمن مجموع (ق ٣١٠ - ٣٢٣) ، خطها نسخ
١- حديث أ- ابن رجب ، عبد الرحمن بن أحمد
بد النسخ ج- تاريخ
٧٩٥ هـ
النسخ .
٤٠٩ - ٤٣٤ م

١٣ ق ٢٠ س ٢١ × ١٦ سم
نسخة حسنة ضمن مجموع (ق ٣١٠ - ٣٢٣) ، خطها نسخ
١- حديث أ- ابن رجب ، عبد الرحمن بن أحمد
بد النسخ ج- تاريخ
٧٩٥ هـ
النسخ .
٤٠٩ - ٤٣٤ م

فلا يدرك ذكر ابن الجوزي في صيد الخاطر اذا الا شتقا بالعلم افضل
 من سائر القرب وذكرها غيره انظر في صيد الخاطر المطبوع في
 صفة ٧٥ من فصول ٥٨ لما ذكر فضل العلم نسأل الله العلم النافع
 والعمل الصالح
 ٥٧



١١٦٢٦
 ١٢٩٩١٢١٢

Handwritten notes:

0-60 C. 10

0-60 C. 10

بقیہ: حق تعالیٰ تعالیٰ

٤
 ٧٦ جواب سؤال في رد اليمين والقضاء بالنكول لشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله
 ٧٧ جواب سؤال ابن ذهلان في لبن المرأة اذا قاب
 ٧٧ جواب سؤال سليمان ابن علي بن محمد بن عبد الوهاب
 ٧٩ جواب سؤالات للشيخ محمد بن صالح بن سؤال لابن الشيخ عبد الله
 ٨٠ وله ايضا جواب سؤالات وله ايضا الساري جواب سؤال ٨١
 ٨١ وله ايضا جواب سؤال الى محمد بن سلطان وله ايضا جواب سؤال
 ٨١ الساري ولعبد الله بن الشيخ جواب سؤال الى محمد بن سلطان ايضا
 ٨٢ وله ايضا جواب سؤال
 ٨٦ وللشيخ محمد بن عبد الوهاب جواب اسئلة سبق مثلها
 ٨٧ جواب مسائل للشيخ محمد بن عبد الوهاب ايضا
 ٨٩ جواب سؤال للشيخ عبد العزيز بن محمد الساري ابن عبد العزيز
 ٨٩ جواب مسائل ايضا
 ٩١ جواب مسائل للشيخ ابا بطين
 ٩٢ جواب مسائل من شرح الاقناع لبعضهم
 ٩٤ جواب سؤال للشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن صالح
 ٩٧ جواب وكلام للشيخ عبد الطيب ابن عبد الله على سورة العنصر
 ٩٩ كلام لابن عقيل
 ١٠٦ كلام على الحج العشرة لابن القيم
 ١٠٨ كتاب سفينة العباد ابن عباد وفائدة لابن القيم من البدع
 ١٠٩ كلام للشيخ محمد بن عبد الوهاب في اقبال العبد في الصلاة
 ١١٠ تفسير اعوذ بالله من الشيطان الرجيم للشيخ محمد بن صالح بن تيمية

١١٣ تنبيه على كلام صاحب البردة للشيخ محمد
 ١١٦ كلام على اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لبعضهم
 ١١٧ كلام ابن القيم على من قال الله غير مشتق وعلى ابن القيم وعلى الحمد لله رب العالمين
 ١١٨ وما حقيقة الصراط المستقيم وعلى امين
 ١١٩ فائدة بالاعتداء بالسلف ولعلي ابن رجب
 ١٢١ فائدة لبعضهم في تحقق القلب بمعنى لا اله الا الله
 ١٣٠ رسالة للشيخ عبد الله بن حسن ابن بشر
 ١٣١ رسالة ايضا للشيخ عبد الله بن سليمان ابن عبد الله ابن عثمان
 جواب للشيخ ابا بطين عن الذي يروى من كفر مسلما فقد كفر
 ١٣٢ فائدة قال الاصحاب وله ايضا جواب سؤال اراد ان يخرج لجماعة بالتشريك
 كيف يقول عند الذبح وكلام له ايضا
 ١٣٣ في معرفة التوحيد واركنا الاسلام بالدليل
 ١٣٤ اذا اخل الجاهل في احكام صلاته وفي زكاة الفطر وجواب لمحمد بن اسماعيل في اكميلة
 ١٣٤ السبع رسالة للشيخ عبد الله بن محمد بن عيسى بن سعيد ابن عجي
 ١٣٥ فائدة اذا اوصى انسان في ماله بحجة الانسان فائدة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال له
 مسعود فائدة اصولية نافعة فائدة قال الفضيل افضل القلم فائدة
 ١٣٥ العلم العمل فائدة ذكر ابن عقيل فبين عليه فائدة وحسن فوات الجماعة
 ومن جواب لوالد الشيخ عبد الله بن حسن في مسألة الاستنجاء في البر وفي الجواني
 فائدة في قراءة الجنب فائدة مما يجذر عنه من كلام العامة مسألة توديع
 الفطرة عنه جارا وغيره الى ان ياتي من يوطئها اياه فائدة قال صد يفة
 ١٣٦ لا تفر من الفتنة وقال ابن الجوزي في الدم المسفوح وقال غير ايضا فائدة
 فائدة قال في الاضحية يجوز دفع الزكاة الى اقاربه
 ومن جواب للشيخ ابا بطين في التراويح ومعنى الحجوع المذكور في القرآن

- ١٣٧ مسئلة وجنع العوصا في المسجد رسالة ابن مسكين للشيخ عبد الوهاب
عن فعل بعض الناس في حرمة من اخذهم النار وضرهم انفسهم
الحديد ونظروهم بالسوط وغير ذلك
- ١٣٩ جواب سؤال من ابن شوم راعي غنيره للشيخ عبد الله ابي بطيخ في تعيين
الانسان بالكفر اذا ارتكب شيئا من المحرمات
وجواب الشيخ محمد ابن عتيق لمن ناظره في بلدة مكة في زمانه هل هي بلاد
كفر او بلاد اسلام
- ١٤١ كلام للشيخ محمد ابن عبد الوهاب على الشهادتين
- ١٤٣ جواب للشيخ محمد ابن عبد الوهاب لسائل مساله عنها ابن مانع في زمانه
- ١٤٤ جواب سؤال للشيخ عبد الرحمن ابن حسن في مسيل نخل مشترك
- ١٤٥ رسالة للشيخ عبد الرحمن ابن حسن لابن فوق از جواب مسائل وجواب
السؤال عن اطلاق لفظ تبارك على غير الله هل يجوز اولى لبعض المشايخ
- ١٤٧ رسالة للشيخ عبد الرحمن ابن حسن الى الجوهري
- ١٤٨ رسالة للشيخ ابي بطيخ جواب سؤال مساله عنه سلمان ابن عبد المحسن
- ١٤٩ جواب سؤال للشيخ محمد ابن عبد الوهاب وجواب سؤال لانه عبد الله
- ١٥٠ جواب سؤال في رخصة يوم الجمعة للشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد وخطا في شيخ
الاسلام المختصر سلطان المسلمين في زمانه
- ١٥١ خطا للشيخ ابي بطيخ الى عبد العزيز ابن سليم جواب مسائل
- ١٥٢ جواب مسائل للشيخ محمد ابن عبد الوهاب
- ١٥٥ رسالة للشيخ عبد الرحمن ابن حسن الى فيصل ابن تكريم عن بعضه
فيها موعظة وعبرة لكل معتبر

- ١٥٨ رسالة الى ابن منصور من الشيخ عبد الرحمن ابن حسن
- ١٦٠ جواب سؤال للشيخ ابي بطيخ في الحرب وغيره ومسئلة على باب الضمان في الاسلام
- ١٦١ جواب للشيخ سعيد ابن حجي عن مسائل منها في المبيع المقبوض بعقد فاسد وغيره
- ١٦٣ رسالة من حسن ابن حسين الى جهمان ابن ناصر جواب مسائل
- ١٦٩ رسالة في جواب للشيخ عبد الرحمن ابن حسن عن عدم جواز قلب الدين وفصل فيه
- ١٧١ جواب في التثقيب في اذان الفجر للشيخ علي ابن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب الى جهمان
- ١٧٢ جواب مسائل للشيخ عبد الرحمن ابن حسن الى جهمان اوله اعلم ان اهم الاسرار علمنا
وعليناكم واصق ما علمتم به معرفة التقعيد والتسليم باوثق عمارة الجنب في الله والبصيرة
- ١٧٣ في الله آخ جواب خطا من جهمان للشيخ عبد الرحمن ابن حسن فيه هل المرأة تعاقب
- ١٧٤ رسالة للشيخ عبد الرحمن السعيد ابن عبيد في جواب سؤال عن المرأة الناضج
- ١٧٤ رسالة محمد ابن ناصر الى جهمان جواب مسائل
- ١٧٨ رسالة من محمد ابن ناصر الى سعيد ابن حجي جواب مسائل
- ١٨١ قال في الاقناع الخ
- رسالة من اولاد الشيخ محمد ابن عبد الوهاب الى الامام عبد العزيز ابن محمد آل سعود
- ١٨٣ في تحريم النكاح رسالة للشيخ عبد الرحمن ابن حسن الى صالح ابن
- ١٨٤ محمد وحمد ابن عتيق في توضيح الجمل على الجمل
- ١٨٤ رسالة للشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد الى رجب جواب مسائل
- ١٨٨ رسالة محمد ابن ناصر الى جهمان جواب مسائل
- ١٨٩ جواب سؤال لبعضهم
- ١٩١ الاجوبة السديدة للشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد
- ١٩٣ فائدة من مغني ذوق الافهام لبعضهم
- ١٩٤ خطا للشيخ عبد الرحمن ابن حسن الى من يصل اليه من الاخوان
- ١٩٩ رسالة للشيخ عبد الرحمن ابن حسن في الجدة والافواه الى ابن جهمان

٨
٢٠٠ رسالة للشيخ عبد الرحمن ابن عيسى الى عبيد الله حمد في النفيحة
قايده من تفسير سورة الانبيا للترمذي ورسالة من عبد الرحمن ابن حسن
٢٠٢ الى القاضي وارضوا الله
٢٠٤ جوابه سؤال الشيخ محمد ابن عبد اللطيف
٢٠٥ جواب سؤال الشيخ ابراهيم ابن عبد اللطيف في تداوي بكتير مما يجعل على كل اللسان
٢٠٦ جواب للعنقري عن دم البرازي وعن عضنة الكلب وهو المغلوث في لسان العامة
جواب سؤال عن التجديس وهو التعصيب عند بعض العامة للشيخ عليه السلام والشيخ
ابراهيم والشيخ ابن سحمان
تمثلت المجموع ويليها فهرس اول التلخيص وهو الرد على اهل القسطنطينية
المستمر بالجواب الفايض لارباب القول الفايض وهو الرد الكبير لابن
سحمان من نمرة الى نمرة ومن نمرة الى آخره معلوم في الرقم في الفهرس
٢٠٦ ٢٧٠ ٢٧٠
٢٧٣ الاخير اوله الامثلة تاريخ نجد للشيخ سليمان ابن سحمان
رسالة للشيخ محمد ابن عبد اللطيف على ابن بطني في تعصبه على رايه في لبس
العمائم المحدثه وفي تخطئه لابن سحمان لما قال المنصف
الميمية يداري بها ابن رشيد ويعرض بمدحه وهو في الباطن قدح
ويليها منصف من المسماة وضعها الكاتب للمياقة بهذا الموضع
٣٠٤ ويليها مرثية للشيخ عبد الرحمن ابن طوق في الشيخ عبد الرحمن ابن حسن
٣٢٢ رسالة للشيخ سعد ابن عتيق الى الامام عبد العزيز ابن عبد الرحمن الفصيل
٣٣٣ يحميه بفتح الله عليه من الحرمين ٣٤٣ وينصحه فيكون قد اجاد و
٣٣٧ اوفى ابنه الله تعالى رسالة له اضاف في امر القحطاني المذكور في الحديث
انه يخرج آخر الزمان ورد قول من قال انه محمد بن رشيد في القسطنطينية
٣٤١ رسالة من المشايخ في الرياض الى الامام عبد العزيز بن محمد بن علي

١ مودت بيرة في الحرمين وعلى قدم القباب والبنايا التي على القباب
وذلك ٣٤٣ لما فتح الله الحرمين
كتاب اختصار الاول في شرح حديث اختصار الملأ الاعلى للشيخ
٣٤٩ ابي الفرج عبد الرحمن ابن مهدي رحمه الله تعالى
٤٠٦ وصية لقيمان لابنه
٤٠٩ شرح حديث عمار ابن ياسر لابي الفرج عبد الرحمن ابن رجب رحمه الله
الاهتمام بالفهرس
لحق رسالة للمشايع في الرياض جواب سؤال من الامام عبد العزيز بن صالحهم
عن خروج اهل الفطط وغيرهم عن السمع والطاعة وجرأتهم على بعض رعايا
الامام من المسلمين } ٤٤

رؤساً مماثلة في العدد فخذ رؤس أحدهما واكتف به فإن لم تجد بين الرؤس
والرؤس مماثلة فانظر هل تجد بينهما مناسبة والمناسبة هي الملائمة
ومعناها ان الاصغر يدخل في الأكبر فاذا سلطته عليه افناه من غير
زيادة ولا نقصان وذلك كالثمن واربعه واثنين وثمانية او خمسة
وعشرة وثلاثة وتسعة فهذا هو معنى المناسبة وحكمه كما قال الناطق
وخذ من المناصبين الزايد يعني العدد الأكبر خذ ^{منه} واكتف به عن الأصغر
فان لم تجد بينهما مماثلة ولا مناسبة فانظر هل تجد بينهما موافقة
وهي ان يكون بينهما موافقة في جزء من الاجزاء كاربعة وستة او ثمانية
او ستة وتسعة او اربعة وعشرة وحكم هذا النوع هو ما قاله
الناظم واضرب جميع الوفاق في الموافق فاذا كان معك اربعة وستة
فقد توافقتا بالانصاف فخذ نصف احدهما واضرب به في كامل الآخر فتب
اشتر عشر وهكذا اتفعل في الباقي تاخذ الوفاق وتضرب به في كامل الآخر
فان لم تجد بينهما مماثلة ولا مناسبة ولا موافقة فقد حصل التباين واذا تلفت الصبرة
وحكمه كما قال الناطق وخذ جميع العدد المبين واضرب به في الثاني والثالث
وذلك كالثلاثة وخمسة وتسعة انتهى وصلى الله على محمد وآله
وصحبه وسلم وامت

مسائل سئل عن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب **فا**
اما المفقود فلا يلزم بموته الا بعد اربع سنين واذا اخذ الكفار مال مسلم
تملكه

تملكه مسلم آخر بشاء او هبة لم يكن لصاحبه الاول عليه طريق الانتقال
منك الاول عنك لان الكفار يملكون اموال المسلمين بالقهر والاستيلاء كما
صعد من ذهب محمد في احد الروايتين وهي المذهب ومن ذهب مالك وابي
حنيفة لكن يكون صاحبه احق به بالثمن بعد قسمه او شرائه **والثالثة**
زيادة ولا نقصان وقفا الاشهادة رجلين مقبولين ^{منه} والواحد اذا اعطى بعض
بنية عطية وحازها المعطى ولم يعط الآخر لم ير صجوا عليه ^{منه} والبيع
يصح اذا انقطع الخيار ولو كان بدون القيمة ^{منه} والبيع اذا غدت عينه
وهو مثله في طرحت ولا علم القصاب انها غادية الا بعد ما ذبحها فلا
له طلب به ^{منه} ورد الدين على المعسر ما يجوز لا كان ثمن زاد ولا غيره واذا
وفاء بالعقد الفاسد مثل الرد على المعسر ماله الاراس ماله وتصح
الناظم واضرب جميع الوفاق في الموافق فاذا كان معك اربعة وستة
فقد توافقتا بالانصاف فخذ نصف احدهما واضرب به في كامل الآخر فتب
اشتر عشر وهكذا اتفعل في الباقي تاخذ الوفاق وتضرب به في كامل الآخر
فان لم تجد بينهما مماثلة ولا مناسبة ولا موافقة فقد حصل التباين واذا تلفت الصبرة
وحكمه كما قال الناطق وخذ جميع العدد المبين واضرب به في الثاني والثالث
وذلك كالثلاثة وخمسة وتسعة انتهى وصلى الله على محمد وآله
وصحبه وسلم وامت

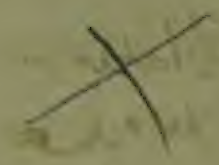
مسائل سئل عن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب **فا**
اما المفقود فلا يلزم بموته الا بعد اربع سنين واذا اخذ الكفار مال مسلم
تملكه

تملكه مسلم آخر بشاء او هبة لم يكن لصاحبه الاول عليه طريق الانتقال
منك الاول عنك لان الكفار يملكون اموال المسلمين بالقهر والاستيلاء كما
صعد من ذهب محمد في احد الروايتين وهي المذهب ومن ذهب مالك وابي
حنيفة لكن يكون صاحبه احق به بالثمن بعد قسمه او شرائه **والثالثة**
زيادة ولا نقصان وقفا الاشهادة رجلين مقبولين ^{منه} والواحد اذا اعطى بعض
بنية عطية وحازها المعطى ولم يعط الآخر لم ير صجوا عليه ^{منه} والبيع
يصح اذا انقطع الخيار ولو كان بدون القيمة ^{منه} والبيع اذا غدت عينه
وهو مثله في طرحت ولا علم القصاب انها غادية الا بعد ما ذبحها فلا
له طلب به ^{منه} ورد الدين على المعسر ما يجوز لا كان ثمن زاد ولا غيره واذا
وفاء بالعقد الفاسد مثل الرد على المعسر ماله الاراس ماله وتصح
الناظم واضرب جميع الوفاق في الموافق فاذا كان معك اربعة وستة
فقد توافقتا بالانصاف فخذ نصف احدهما واضرب به في كامل الآخر فتب
اشتر عشر وهكذا اتفعل في الباقي تاخذ الوفاق وتضرب به في كامل الآخر
فان لم تجد بينهما مماثلة ولا مناسبة ولا موافقة فقد حصل التباين واذا تلفت الصبرة
وحكمه كما قال الناطق وخذ جميع العدد المبين واضرب به في الثاني والثالث
وذلك كالثلاثة وخمسة وتسعة انتهى وصلى الله على محمد وآله
وصحبه وسلم وامت

او اتيك مع ما بينوه من هالدين ومعهم حسنة تقدر ما عمل به الخلايق فكيف بكم اليوم جملته
 امور ملك ورايتكم الخلل تفهم ان اول ما قام به جدك محمد وعبد الله وعملكم
 العزيرتها خلافة نبوة يطلبون الحق ويعملون به ويقومون ويغضبون له ويحرمون
 ويكاهدون وكفاهم الله اعدائهم على قوتهم اذا مشى العدو وكسره الله ما وصل لانه
 خلافة نبوة ولاقوا على الناس الابالقران والعمل به كما قال تعالى وعد الله الذين آمنوا
 منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنهم
 لهم دينهم الذي ارتضى لهم واخذ عمن في الاسلام حتى جاوز الثمانين في العمر و
 الاسلام في عمره وظهر واهله يريدهون وصلى لهم مضمون قولا ليستخلفنهم
 في الارض وصاروا اهل الامصار يخافونهم واراد الله سبحانه امانة سعود بعد
 ابيه واراد الله انه يغير الطريقة وبهاها ملك وبدل الامر ينقص امر الدين
 الدنيا تطفئ ان جري ما جرى من تسلط الاعلاء عليهم هذا وهم على التقصيد
 ما عطوه فقد اشتغلوا بالدنيا ونضارتها وافتح الله عليهم واعرضوا
 اوجب الله عليهم القيام به في انفسهم وهذا بسبب الغفلة عما وجب وخصا
 تفرط في النعمة العظيمة والدرعية اليوم من تدبر حالها وحللها عرف ان ما جاء
 الاذن به فاعتبروا يا اولي الابصار وهذا حق على وارصو ان الله يمين عليكم بتق
 والقيام به على نفسك وعلى الناس قريتهم وبعيد هم وبما فيكم من اهل التشيط والحق منصف
 في كل زمان ومكان ومنصور مناهو معه سواء كان حرا او عبدا صغيرا او كبيرا واتيكم
 الله وعرفتم العواقب والموث من ما يلدغ من حمرتين فان تناولوا فقل حسبي الله عليه تق
 وهو رب العرش العظيم والله ثم والله ان لم تجعلكم امر دين وتدعو الناس الى ما امرهم الله
 ان تشفق مسكون قرية من قرا ياخذ وانت مدور لكن ان تسلط عليك احد وانت تاتى
 امر الله ورسوله فانه مع المتقين فان كنت على هذه الحالة فلا حول ولا قوة الا بالله انا
 وانا اليه راجعون وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته

في القبط
 بعد
 اذا
 التي

ان
 قد



الحمد لله الرحمن الرحيم

من عبد الله الرحمن محمد بن سلطان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته و
 بعد وصل خطك وصلك الله الى رضوانه وما ذكرت ان مشكل على
 الوكيل والمضارب اذا ادعى رد المال هل القول قول لهما ام قول
 المالك على الراجح عند متأخري الحنابلة والوكيل يجعل فالذي نفهم
 ان كلامهم صواب ولا نعلم شيئا يرد من الكتاب والسنة وذلك ان
 الدليل دل على ان القول قول المالك بيمينه والبيينة على كافي الحد
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان البيينة على المدعي واليمين على من
 انكر وهذه قاعدة عظيمة وكلمة جامعة من جوامع الكلم التي خص
 بها نبينا صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان الوكيل والمضارب قد
 اقر ابو صول المال لهما ثم ادعى وصلى على صاحبه فان اقر بالواه
 فلا كلام وان انكر فالقول قوله بيمينه ان الاصل عدم الوصول حتى تنق
 البيينة بذلك والوكيل يجعل من هذا الباب **واما الثانية** رجل اعط
 آخر خمسين زرا وضارب والزرا اذا كان بثمان ونزل السعر النجوم
 الزرا ثمنه هل يرجعون الى القيمة في حال الوقت ام لا فالذي رأينا مذكورا
 في كتب الفقه انهم لا يرجعون الى القيمة وليس له الادراهم التي دفعها اليه
 وتغير السعر بالفقر والرخص يكون من السرج الذي يقتسمانه بينهما لان
 صاحب خمسين الحمر مثل اذا انقصت قيمتهما عن يوم الدفع بطال
 بالنقص

تكتب

الحمد لله
القبض
الحمد
اذا
التي

الحمد لله

بالنقص ليحبره من السرج فكذا الكذا اذا انزادت القيمة طالبه المضارب
 بان له بعض الزود كما لو دفع له عرضا بسعريه مما شترت او انقصت
 فمعلوم ان النقص يؤخذ من السرج والنقص يكون بينهما وكذا الاشياء
 اختيار الشيخ تقي الدين في مسألة الديون والفصوب والصلح وعوض العلم
 وما اشبه ذلك ان ذلك يكون بقيمته يوم العقد مع ان كثير العلماء لا يفتق
 في ذلك لكن كلامه له وجه واضح والحنابلة لم يذكره والرجوع الى
 القيمة في هذه المسائل الا اذا حرمها السلطان بالكلية واما اذا انقصت
 القيمة كذا انق يساوي عشرين يوم العقد نقص النصف وصار لساوي
 الا عشرة فليس له الا الدراهم المعقود عليها كما ذكره المالك صاحب الاضاف
 وغيره **واما** كلام الشيخ في قوله يقوم المستاجر الثاني مقام
 المالك لاستيفاء المنفعة فلا ارى في هذه اشكال ولا انا بغايم وجه شكك
واما كلام الشيخ في الهبة اذا اشترط رجوعها الى العيصر بالسرا وقال
 لا خربا موثرا هل تشقونه شين يمنعه فالذي تشق يمنعه الاحاديث
 الذي انت خاير واخذ بظاهرها كثير من الفقهاء وكلام الشيخ هو الموافق
 للاصول والقواعد **واما مسألة** بيع التلجئة
 والطايف ما عندنا منها الانسخة وتقرن فيها والنسخة الاخرى
 عند الشيعة وتقرن في يد الشيوع كائيد واخوانك طيبين وحمد ابن ناصر
 يسلم عليك كذا الحمد ابن محمد وكاتبه سليمان يبلغون السلام والسلام
 قول من تضطرب اليات النساء دوس حول ذي الخلصة وذو الخلصة طاغية

لدهوس التي كانوا يعبدونها في الجاهلية والمعنى انهم يريدون الى حالها
 وعبادة الاوثان فتصير نساء دوس طائفات حول ذي الخلصة فتخرج
 اعجازهن مضطربة الساكنة كما كانت عادتهن في الجاهلية قوله
 لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله وهي رواية على احد
 يقول الله الله فعلى هذا المعنى لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الارض
 مسلم يحذر الناس من الله وقيل اي لا يذكر الله فلا يبقى حكمه في بقاء الناس
 ومن هذا يعرف ان بقاء العالم ببركة العلماء والعباد الصالحين ورحمة الله
 الساعة على احد يقول الله الله

بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن عبد الرحمن الى الولد المكرم محمد بن عبد العزيز بن محمد بن عبد الله تعالى
 من جميع الآفات وغفر ذنبه وضاعف له الحسنات سلام عليكم ورحمة
 الله وبركاته وبعد فموجب الخط ابلاغ السلام والخط وصله وصلى الله
 الى ما تحب وما تكره كان معلوما ومن طرف ما سئلت عنه من حكم
 ثبوت الخيار في البيع في صورة تلقي الركبان والنخس والمسترسل اذا غبن
 غنبا يخرج عن العادة والمسترسل الذي يثبت له الخيار اذا غبن هو
 الجاهل بقيمة السلعة واما العارف الحاذق اذا غبن لاجل عجلته فلا
 خيار له واما الارض التي يجعل فيها اصواع معلومة فالذي نرى انها
 اذا نزعنا منها ما يجعل فيها واذا لم تنزع فلا يجب شيء وكل
 سنة لها حكمها واما اذا اجري مستاجر الارض او المستعير من
 تلك الارض الموات وزرعها به ملكها لانه هو المحيي لها ومن اضرها
 الميثة

لعله
 القصة
 لعله
 اذا لا
 التي

انها
 هو

الميثة فهو له والمتاجر ونحوه يملك الماء باخرجه من البئر
 فهو ملك له لا لصاحب الاصل واما اذا باع انسان على
 اضر طعاما بالكيل وهو موصوف في الذمة ويشترط لصحة قبض
 الثمن في المجلس ليلا يصير بيع ديني بدني وان كان الطعام ليس في الذمة
 بل هو موجود في منزلها صبه وباع هذا الطعام لحسن بكيل معلوم
 والمشتري قد رآه او وصف له فهذا يصح العقد فيه والا
 في المجلس وليكتم العقد فيه او التفريق من المجلس والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الفقيه بين البيع والسلام
 يكون فيه الثمن حال غير مؤجل هذا شرطه واما اذا كان الثمن مؤجلا
 فهو بيع مؤجل لا سلم فالبيع اعم من السلم اذا البيع يكون الثمن فيه
 حالا ومؤجلا واما السلم فخا ص بما اذا كان الثمن حالا فقط
 مسألة ونفقة البيع المستثنى نفقة مدة الاستثنى الذي يظهر
 انها على البائع شرح اقناع قوله وان سمي العيب ووفق المشتري
 عليه وابراه منه برئ وان باعه ارضه او دار او ثوب باع على انه عشرة
 اذ راع فبان انه اكثر فالبيع صحيح والنرايد للبائع مشاعا ولكل منهما
 الفسخ الا ان المشتري اذا اعطى النرايد مجانا فلا فسخ له وان اتفقا على
 امضاية للمشتري بعهض جاز وان بان اقل فكذا الله والنقص على البائع
 وللمشتري الخيار بين الفسخ وامضاء البيع بقسطه من الثمن بغير البائع

تكتب

والأفله الفسخ وإن بدل مشتر جميع الثمن لم يملك البائع الفسخ وإن اتفقا علم
 تعويضه عنه جاز وإن باع صبرة على أنها عشرة أقفزة فبانت أحد عشر
 فالبيع صحيح وينقص من الثمن بقدره ولا خيار له إيهنا وإن اقتصر في
 نفس أو دونه أو عفى على مال فعليه قيمة أقلها معناه أن الرهن لو كان
 يساوي عشرة والجاني خمسة أو بالعكس لم يكن عليه إلا الخمسة فلا نف في الأول
 لم يفت الرهن إلا إذا كان القدر وفي الثانية لم يكن حق المرتهن متعلقا بالثمن
قوله فإن أبرأ المضمون عنه برئ الضامن لأنه تبع له وإن الضمان
 وثيقة فإذا برئ الأصل زالت الوثيقة كالرهن وإن برئ الضامن أو أبرأ
 كقوله برئت من الدين أو برأ تكلم لم يكن مقرا بالقبض ولم يبرأ المضمون
 عنه لأنه أصل فلا يبرأ براءة التبع لأن ذلك وثيقة التحيل بغير استيفاء
 الدين منها فلا تبرأ ذمة الأصل كالرهن إذا انفسخ **قوله** ولصاحب الحق
 مطالبة من شاء منهما لتسوية في ذمتيهما جميعا ومطالبتهما معا في
 الحياة والموت ولو كان المضمون عنه باذلا فإن أحال رب الحق أو أحال
 أو زال العقد برئ الضامن والكفيل وبطل الرهن **قوله** وعلى رب المال ما فيه
 حفظ للأصل من سد الحيطان ومثله السياج قال الشيخ لأن الأصل له وكل
 ما يراى لحفظه عليه والسياج بسين مهملة بعد هاء مثناة من تحت ثم
 جيم وصد هاهو ما يحتاج به على البستان والأرض من شوك وغيرها وإن
 حفر بئرا في ملكه فانقطع ماء بئر جارة أمر بسد ها ليعود ماء البئر
 الأولية فإن لم يعد كلف صاحب البئر الأولية حفر البئر التي سدت لأجله
 من ماله ولو ادعى أن بئره فسدت من ضلأ جارة أو بالوقع أو كان
 البئر

والرهن بالبيع
 والبيع بالرهن
 وان كانت تسوية فالبيع صحيح
 وان كان البئر

لعله
 القصة
 لعله
 إذا
 التي

اندر
 حد

البئر أقدم منهما طرأ في الخلاء أو البالوعة نطفة فإن لم يظهر طعمه
 ولا رائحته في البئر علم أن فسادها بغيرة وإن ظهر فيها ذلك كلف
 صاحب الخلاء أو البالوعة نقل ذلك إن لم يمكن إصلاحه ولو كان
 لرجل مصنع فاراد جارة غرس شجرة مما تسري عروقها كشجر تين و
 نخوة فيشق حائط مصنع جارة وتبلغه لم يملك ذلك وكان جارة
 منعه وقطعها أن غرسها والفرق بين الروزاة والطاق أن الروزاة
 تأخذ في الحائط والطاق غير نافذ

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله الأي الخ محمد ابن سلطان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 وبعد وصل الخط وصلك الله إلى رضوانه وما ذكرت من جهته كلام
 سلطان جزاء الله خير أو هذا المأمول فيد فانت أذكر له يعزى لنا
 من أنزني ما عنده قيمة مئة فرسخ لانا نبينه وأما المسئلة التي
 تسأل عنها كونه يتوفى هل أيام رجا جيل أو صرتم ووراء الواحد
 قدر عشرين رايلا أو خمسة عشر أو يوصي بحجة ومنهم من لا يوصي
 بشيء هل تقدم الحجة على الميراث والحالة هذه أمر لا فكل أم أهل
 العلم أنت خابرة ولكن مشكل على كونه مثل هذا يؤخذ من مال
 أو تصح الوصية به والحالة هذه والذي ذكره أهل العلم أن من شروط
 الحج أن يملك نرادا أو راحلة وما يحتاج إليه في سفره بشرط أن يكون

تكتب

ذاك فاصلا عن قوته وقوت عياله حتى قال اكثر الحنابلة على ذلك
 وفاضل عن وفاء دينه سواء كان الدين حالا او مؤقلا اولاد او
 لغيره وان تحترق ان مثل هالي تذكر ما يوجب فيهم بالشروط وعلى
 الحال ما يوجب من مالهم شيئا ولو وصى به احد منهم ما صححت وصيته
واما الثانية رجل يجهز بناته الكبار وله اولاد صغار واشهد
 في صحته بان ثلاثين النخلة لاولاده الصغار في مقابلة ما اعطى البنات
 فهذا اعندي صحيح لازم لانه فعل ما امر به الرسول صلى الله عليه وسلم
 التسوية بين الاولاد والعدل بينهم **واما الثالثة** كونه انه اشهد
 في صحته ان له وجهه في ماله حجة ان كان حيا حج لها وان توفي فمهر
 ماله فالمسئلة مشككة على ولا استحضر فيها جوابا اذ كره لك
اما الرابعة امرأة في صحتها قالت ان عند البعض ورثتها شيئا
 فان ماتت فهو المصدق فيما ادعى به فان ادعى عليها بدعي كثيرة
 فالظاهر ان هذا يدخل في الاقرار للوارث ولا يصح خصمها في مثل هذا
 الزمان مع التهمة **واما الخامسة** اذا قال المريض فلان هو المصدق
 قال هل يصير هذا اقرار صحيح ام لا ولا اعندي كلام في المسئلة اذ كره
 لك مستحضرة **واما السادسة** قوله في باب التيمم وهو بدل عن كل
 ما يفعل بالماء ولو طهر كامرأة انقطع دمها وقيل يحرم الوطء والحالة
 هذه اختاره الشيخ فلهذا العبارة مشككة جدا مع ما ذكر في
 الاختيارات وهذا نصه قال في اول باب التيمم واليكزة لعادته
 وطهر

لعله
القبض
لعله
اذ لا
التي

اندر
هه

وطهر وجهه وظواهر الاحاديث تدل على ان ذلك لا يكره فضلا عن تحريمه
 فافهم ذلك وسلم لنا على جميع اخوانك واخوانك طيبين واذكر لسلطان
 يبق لنا فخر اخوة حضري والا التي غيره يوجب عندنا وكاتبه سليمان
 ابن عبد الله يسلم والسلام وذاكر الانح محمد انه طالع الانصاف
 وان صفة عبارة الانصاف لما ذكر القول الاول قال وقيل يحرم وكرة الشيخ
 كبير تها اختاره الشيخ ووصل الكتاب التي مع اشبهين وادعوا
 ان الراجح في عطية الوالد ولده عند الموت لاجل العدل بينهم انها
 صحيحة لازمة حتى ان الشيخ يختار ان الولد يرجع به على اخوانه ولو
 ما اوصى به والراجح عندنا صحت ايتام من يقدي الصلاة بمن
 يقضيها وكذلك الراجح صحة ايتام المفترض بالمتفق وعكسه و
 كذلك من يصلي الظهر بمن يصلي العصر واما صلاة الجمعة والفجر
 ضلخ من يصلي رباعية فلا ادري

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم ورحمة الله وبعد ما كان من نوع الجحاذ في الظلال فهو
 بي يصير على مسلمين عامة وحق الفقراء على حاله والاصير الى صغار
 الخلاف منه به وحده فلا له حساب ولا يصح الا ان فطر المرأة التي
 فيها لة تصلي قاله محمد ابن عبد الوهاب والسلام **سئل ايضا** اجاب

صحيح
في الشا
استشرك
التي
او ان كان
بها من

تكتب

النماء المتصل للبائع في خيار العيب وكذا لو اشترى ناقه او غيره
فحضرت عنده او طالت مدة النوب رده ورد نقصه والرجل اذا
وجد عين ماله وقد نزلت قيمته او نقصت لم يكن له الرجوع و
الشفعة تثبت للحار اذا كان شريكا في الطريق او البئر ولا تثبت
الشفعة بالشركة في الجدار والشركة في المسيل واذا كان في المبيع
سبل او عيب وشرط البائع على المشتري واقرب به البائع لنرم الشفعة
ولا يسمع انكاره انتهى كلام الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى
ومن جواب ابنه عبد الله

وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وبعد المسئلة الاولى في الساء
تلزم الموكل واذا اختلف الوكيل والموكل فان كان مع الوكيل بينة حجة
الموكل ما امرتكم بهذا ولا صح بيع واحدا مسئلة حكم الامام فففيها
والذي ارى انهم يستأنفون الصلاة واما مسئلة المطلق الذي طلق في
الجاهلية ثم في الاسلام فهو بيني عار ما تقدم قاله عبد الله ابن الشيخ
وله ايضا

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد المشتري اذا ادعى انه اشترى
بغائب فعليه البينة والا حلف البائع انه حاضر والسلعة اذا اظلم
فيها عيب كان عند البائع وصار ثمنها حاضرا ما هو ب غائب
اذا اخذها بدون من الذي باعها به والدلالة ما يضمن الا اذا افسر طار
يقبل قوله في دعوى التلف بيمينه والا جبر الخاص ما يستحق

اذا

لعله
القبض

لعله
اذا
التي

ياج

اندر
هو

اذا فسخ بلا عذر والبعير التي اشترى في المغنر اغنيمة تصير للمشتري
والسلام بسم الله الرحمن الرحيم
الى الاخوان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد من جهة الرجال
فعلم ما وصفت من حاله فعليه قطع ان رفع امره للامير ولا يجتمع
القطع والضمان ولا اكره الغفلة عن القطع لاجل ان وقت المجاعة
فيها شبهة وما ذكرت من بيم ابن ما جد فالكواجب عليهم الجدة
للبيتم والحاضر يري ما لا يري الغائب والله آد الذي اوفى بعض
دايينه وبعضهم ما اوفاهم وهو مفلس فالي ما جاهم شيء يجهم
قد المومسات وكذا الكراعي الرهانة الى بغى بيعها بيعت والسقي
الى صار فائت فياخذ الكلدان من الثمرة والى قد امير في الثمرة
قبل ظهورها صح او من قبل اهل النخيل التي ما يضيفونها وكذا الكراعي
اهل الارض التي ما يمين ما هم اغفل عنهم والسلام
بسم الله الرحمن الرحيم وله ايضا الى الاخ ساري سلام عليكم

ورحمة الله وبعد السهم اصرفوه لبنت المال والتجارة ان كان راعيا
او في قبل الحول فتمام وان كان ما اوفى فعليه الزكاة ولو كان
مديقا ومسئلة الرجل التي عنده لا تمل للبيع يخرج منه والمسئلة الاخرى
لا بد من الوزن مرتين قاله الشيخ وله ايضا اخر بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد يوم صار ولد
المسبل فقير فهو اولى بالسبالة ومن ثم الزكاة فالي صار انه
مفلس فخير علي ان اخذ الثمرة وأمت الغنيمة اذا اخذت قبل
الخمس فالي صار انه ما فترها فخمسها فيها والسلام
وله ايضا بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ ساري سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد ما ذكرت من
يتم التي بحسب خرجه فالي قبل الحول بحسبه والي حال الحول
فيزكي التي في يده ولا يطرح منه خرجه الميانة المستقبلة للسوة
ولا غيرها وكل ما قبل الحول ساقط ولي موضعين بعض الزكاة الى
كان النصف والادون مؤخر ينه في الاموال الظاهرة فخذ وازكاة
المعين والتي ما تركوه خذ منهم الزكاة مشيئة والسلام
وتسبل ابن مريجة يصير بيت مال لكم وانتم به اجمعون
وله عبد الله ابن الشيخ رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد البعل خذوا
منه العشر وقوله لا يجوز بيع الرجل علي بيع اخيه الي فعل ذلك
في مجلس الخيار وكذلك الاثم في تلقي الركبان الا اثم جاصل له
ولا

لعله
القبض
لعله
اذا
الشي

لعله
اذا
الشي

ولا ادري عن صحة البيع او عدمها والسلام

وله عبد الله ايضا بسم الله الرحمن الرحيم
الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد الشريك في
البئر ماله شفعة بل الشفعة للشريك في النخل والسلام
انتبهن وله ايضا بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبعد المسئلة الاولى
مسئلة البكر المبتدأة فعدتها تكون الاقرار واما مسئلة اعي
الرهن فلا يصح بيع الرهن وبي خذ المالك من المشتري و
اما المسئلة اذا اشترى سلعة وعرفها صاحبها
فاذا اقام البينة انها بيع تتلف وتصنع وهي في ملكه فياخذ
صاحبها ويرجع المشتري علي من غره والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
من الخيارات الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد ما قوله
ومحيي ومماتي لله فلا اعرف معناها والبيع يصح اذا انقطع
الخيار ولو كان بدون القيمة والبيع الي غادية عينة علي الكيفية
ما للمشتري مطالبه ورد الدين علي المعسر ما يجوز لا اثن زاد
ولا غيره واذا اوفاه بالعقد الفاسد مثل الرد علي المعسر ماله
الا راس ماله

لعله

لعله

لعله

نكتب الزكاة

بسم الله الرحمن الرحيم
 ما قولكم رضي الله عنكم في رجل افترى أن الزكاة لا يجزيه إخراج الجدة عنها
 لأنها مفضولة بنحاس وكذلك لا تصح المضاربة بها لأجل الفشل و
 كذا الك العروضة كالابل والهدم وغير ذلك من سائر العروض لا تصح مضاربتها
 فرأيت في شرح العدة للموفق أن الزكاة لا تصح أن يخرجها على الذهب
 الذي أخذ من معدنه الأبعد ما يصنف أن الزكاة ما تجوز عن المفضولة
 وقال في البخاري باب اجراء امر الامصار وذكر فيه تفصيل كالأجاء
 والبيع والمكاييل والميزان إلى غير ذلك وكذلك ذكر قضية شريح وغيره
 وقد تخرج لي أن ما كان عادة معاملة وما استقام أمرهم عليه كال
 عن الزكاة والمضاربة بها لأن جميع المعاملة هي من الدراهم وعليها
 المدار عند الناس وأيضا ما فيها نقص عن الحجر لأن ذلك لا يشق
 الناس وهل كلام البخاري في هذا انفيده وفصل لنا تفصيلا شافيا
 كافيا وقيم الأدلة عليها جزاء الله خيرا بسم الله الرحمن الرحيم
 هذه المسائل المسئلة الأولى العروض هل تجزي في الزكاة
 إذا اخرجت بقيمتها الثانية هل تصح المضاربة بها أم لا الثالثة أن
 الجدة هل تخرج في الزكاة وإن قلنا بعدم صحة العروض أم لا لأنها
 مفضولة الرابعة هل تصح المضاربة بها أم لا لأجل الفشل فاه
 المسئلة الأولى ففيها روايتان عن أحمد أحدهما المنع لقوله
 في كل

لعله
 القصر
 لعله
 إذا
 التي

أنه
 هو

في كل أربعين شاة شاة وفي مئتين درهم خمسة دراهم واشباهه
 والثانية يجوز قال أبو داود وسئل أحمد عن رجل باع ثمرا ثم غلبه
 فقال عشرة على الذي باعه قيل يخرج تمرا أو ثمنه قال إن شاء
 أخرج تمرا وإن شاء أخرج من الثمن إذا ثبت هذا فقد قال
 بكل من الروايتين جماعة وصار فيها نزاع فوجب ردّها إلى الله
 والرسول قال البخاري في صحيحه في أبواب الزكاة باب
 العروض في الزكاة وقال طاووس قال معاذ لأهل اليمن أيتقوني بعض
 ثياب خبيص أو لبليس في الصدقة وكان الشعر والذرة أهون
 عليكم وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وقال
 صلى الله عليه وسلم وأما خالد فقد احتبس أدراعه و
 اعتدلة في سبيل الله ثم ذكر في الباب أدلة غير هذا فصار الصحيح
 أنه يجوز وأستدل بال من منعه بقوله في أربعين شاة شاة ومثاله
 لا يدل على ما أرادوا لأن المراد هو المقصود وقد حصل كما أنه صلى الله
 عليه وسلم لم يأمر المستحجر بثلاثة أحجار بل نهي أن ينقص عن
 ثلاثة أحجار لم يجز وأعلى مجرد اللفظ بل قالوا إذا استحجر بحجر
 واحد له ثلاث شعب أجزاء وهذا نظائر أنه يؤمر بالشيء
 فإذا جاءه مثله أو بلغ منه أجزاء أو المسئلة الثانية
 فعن أحمد أن المضاربة لا تصح بالعروض واختاره جماعة و

لم يذكر واعلم ان هذه حجة شرعية عليها وعن احمد انه يجوز و
 يجعل قيمة العروض وقت العقد رأس المال قال الا شرم سمعت ابا
 عبد الله يسئل عن المضاربة بالمتاع فقال جائز واختاره جماعة
 وهو الصحيح لان القاعدة في المعاملات ان لا يحرم منها الا ما
 حرم الله ورسوله لقوله وسكنت عن اشياء رحمة لكم غير
 نسيان فلا تجشوا عنها واما **المسئلة الثالثة** وهي اخراج
 الجدة في الزكاة هل يجوز ام لا فهذه المسئلة انواع اما اخراجها
 عن جدها فمطلوب فقد صرحوا بجوازها فقالوا اذا ارادت القيمة
 بالغش اخراج ربع العشر مما قيمته كقيمتها واما اخراج المغشوش
 عن الخالص مع تساوي القيمة كما ذكر في السؤل ال فلهذه هي التي ذكرها
 المتأخرين المنع منها وبعضهم يحجز ذلك وهو الصحيح بدليله
 تقدم في اخراج القيمة انه يحجزه فان اخراج المغشوش يحجزه
 لا يحجز القيمة بل قال الشيخ تقي الدين نصاب الاثمان هو المتعارف في
 كل من خالص ومغشوش وصغير وكبير واما اخراج المغشوش
 عن الجيد مع نقصه مثل الجنازرة التي تسوي على اثمان لاجل الغش
 بالفضة عن جنازرة تسوي اكثر لقلته الغش فهذا لا يجوز واما
المسئلة الرابعة وهي المضاربة بالمغشوش فقد تقدم ان الصحيح
 جوازها بالعروض وهي ابلغ من المغشوش وقد اطلق الموفق في
 المقنع

لعله
القبض

لعله
اذا
التي

يأمل

ان
هو

المقنع الوجهان ولم يبرح واحدا منهما ولكن الصحيح جواز ذلك
 لما تقدم وما ذكر في السؤل من عشر ذهب المعدل فهذا غش لا
 قيمة له فانه هذا من غش قيمة ابلغ من قيمة الفضة الخالصة
 واما **المسئلة الخامسة** كلام البخاري الذي في السؤل فقد اورد المسائل
 غير هذه واما كونه يدل على ما ذكرتم فلا ادري اذا قصتم ذلك
 فقد تبين لكم في غير موضع ان دين الاسلام حق بين باطلين و
 قد روي بين ضلالتين وهذه المسائل واشباهها مما يقع الخلاف
 فيه بين السلف والخلف من غير تكثير من بعضهم على بعض فاذا
 رأيتم من يعمل ببعض هذه الاقوال المذكورة في المنع مع كونه قد
 اتقى الله ما استطاع لم يحل لاحد الانكار عليه اللهم الا ان
 يتبين الحق فلا يحل لاحد ان يتركه لقول احد من الناس وقد
 كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في بعض
 المسائل من غير تكثير ما يبين النص فينبغي للمؤمن ان يجعل
 همه ومقصده معرفة امر الله ورسوله في مسائل الخلاف والعمل
 بذلك ويحترم اهل العلم ويوقرهم ولو اخطئوا ولكن لا يتخذهم
 اربابا من دون الله هذا طريق المنع عليهم واما اطلاق
 كلامهم وعدم توقيفهم فهو طريق المغضوب عليهم و
 المتخذينهم اربابا من دون الله فاذا قيل قال الله قال رسوله

السائل

قيل لهم اعلم من هذا هذا طريق الصائين ومن اهتم ما على العبد
وانفع ما يكون له معرفة قواعد الدين عند التفصيل فان اكثر الناس
يفهم القواعد ويقر بها على الاجمال ويدعيها عند التفصيل والله اعلم
كتبه محمد بن عبد الوهاب ومن خطه نقلت قابلت هذه
على كتب الشيخ محمد بن عبد الوهاب قدس الله روحه فاذا اهي كما في
الاصل سواء قال ذلك وكتبه محمد بن عبد العزيز وصلى الله على محمد
واله وصحبه وسلم ونسخه سعد بن محمد بن عبد العزيز وكتبه
من قلم الكاتب محمد بن عبد الله بن ابراهيم السبيعي وهذا الذي في ج ١٣٤

بسم الله الرحمن الرحيم
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد من جهة الرجل فلا تقطع الا
يد فان فعل عقبها قطعت رجله فانت اقطعوا يدا ومن جهة
الضالة فان كان ما يمكن انما تغدي فمهر لبيت المال وان كان يمكن فله
لمن وجدها ومن جهة الرجل راعي القنم فان بغى يطالب ليد ولبدو
فيطالبه وان بغى طالب الغار فيطالب واما الذبح في اليوم الثالث
من ايام التشريق ففيه اختلاف والراجح انه يجوز واما من جهة
الرجل التي اعطى الفلاح البذر فلا ادري ولكن الاحوط انه ياخذ من
ماله والا يشاركه واما جعل الدين مضاربة فبعض العلماء يحوزه
والاحتمياط انه لا يضارب الا بشئ حاذر وضمن المبيع في مدة
الخيار

تكتب

الخيار للمشتري نعمة له واما الايتام فلا يناقلون اهل البلد في التي
تذكر الا ان كان في الجهاد الى تركه من البلاد خطر واذا اختلف المتبايعان
والمتفارقان في الدار اهتم بالقول قول المنكر مع يمينه واذا اختلف
الموكل والوكيل فلقول قول الوكيل والنياء المتصل للبايع اذا فسخ
المشتري وكتبه عبد الله يسلم عليك ومن جهة مسألة
الكدر او راعي النخل فاشكلت على ابوي ومن يمس مسألة
الضيق على النخيل فهي مشكلة عليه وابشرك ان ابوي والله
الحمد طيب ومد لي يطعم قبل يحون الفخر ويصلي بالجماعة و
سلم لنا على ساري وجميع اخوانك واذكر محمد ابن يحيى بن كل من يطالبنا
في الدار اهتم لازم والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد المختص بالشفاعة
عن امر ربه من محمد بن عبد العزيز الى الاخ الموصي في الله عبد الله
ابن الشيخ ختم الله لنا وله بالسعادة وجعله وايانا من يجاهرون
بالحسن والزيادة وزقنا واياه السعادة في الدنيا والاخرة و
بعد فلا قوتنا ناصليكم هالسنه بسبب الاشتغال ونرجي ان
القاله انشا الله مطرقة ولو لا رمضان مقبل كان وذاها السبع
بالتأني عندكم لازالت الاخبار عنكم سارة والعيون بذاكم قارة و
غيت ذلك مسائل في القلب منها شعير افتنا مثابا الاولى رجل

تكتب

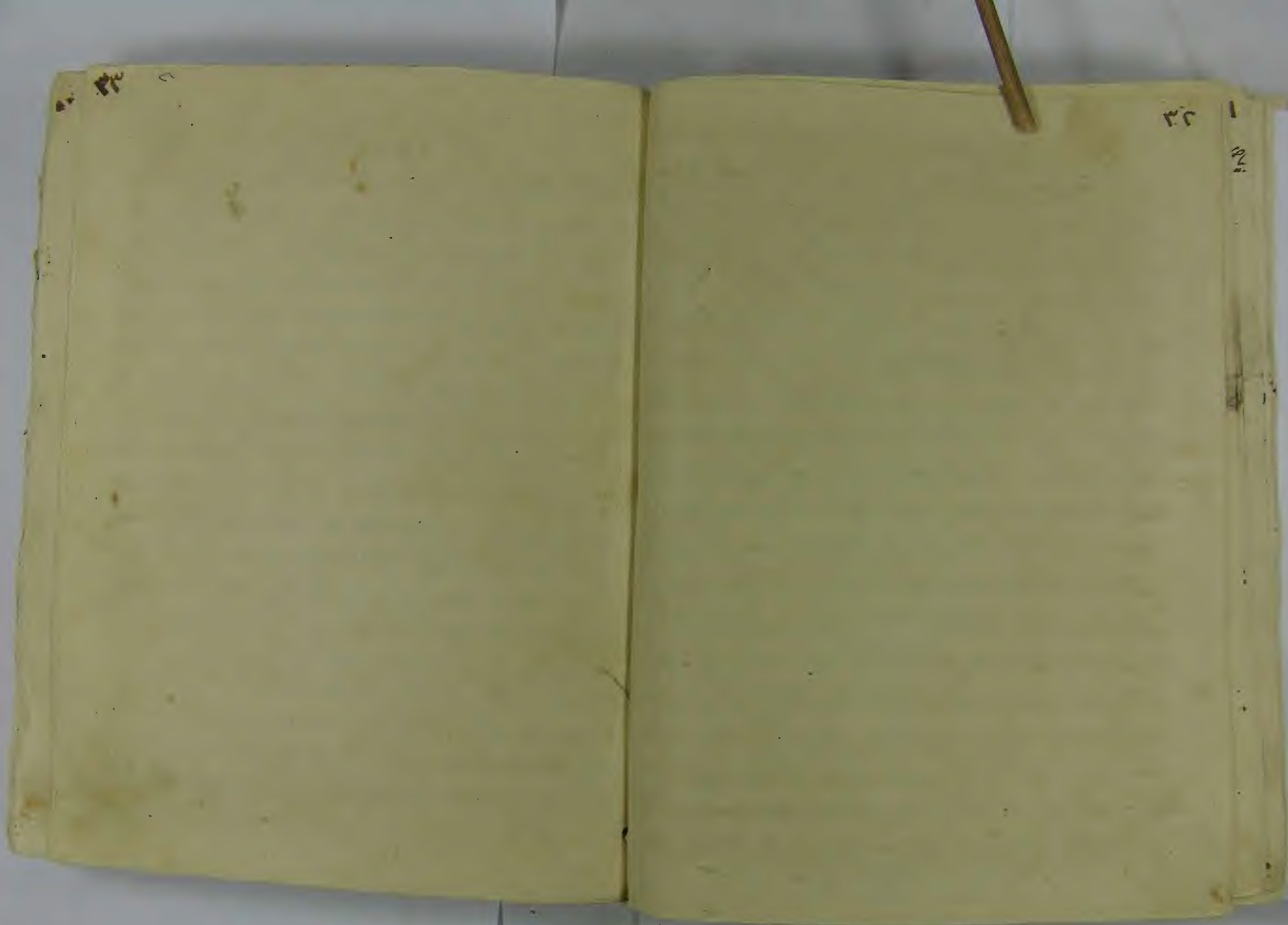
اقسم على زوجته ما تر وحين من بيتي وما تجوز هكالمحولة ان طلاقا
فيه ففعلت ولم تسمع منه ويذكر انه ذاك الاستثنا حد يمينه
عليها افتنا فيها فاذا قلتم بلزوم الاستثنا فهل تعد طلاقا ام لا
الثانية رجل اشترى نخلة في المقيض باصواع معلومة واسلم الصواع
المعلومة من العيش بالمجلس وهو يريد اكل النخلة مقيض ولا يقدر
تسليمها في الحال يد بيد هل يجوز ذلك ام لا فاذا قلتم انه لا يجوز
اذا كان اصل الثمر مكيل واصل العيش مكيل فهل تدخل فيه الكراهة
ام لا **الثالثة** في الشفعة اذا كانت لا تملك الابشركة او بشركة
الجنب فهل السيول اذا كانت مثل صنع لاهل النخيل واراها اصددهم
لبيع نصيبه فاراد بعضهم الشفع ابن لنا ما تلزم به اجبر الله
وهل للشافع لزوم الشفع اذا ودع اصل ثمن السهم ثم اخذه
وانتفع به او لا واذا وصى ميت بحجة من ثلث ماله وجعلها
نصفين له وللبعض قاربة هل يجوز ذلك ام لا فاذا قلتم لا يجوز
فهل تبطل او يعد لها الوصي على احد المشهود بهم بالحجة او تلزم
اثنين افتنا اجبر الله **الخامسة** امرأة لها ابن وله اخوة
من غيرها لا يبيد ولها زوج غير ابيها فتعفي الابن فاذا عت بعد موته
انها حامل ولا تجنبها وقت الموت الزوج ولا بعده فما الحاصل في
ذلك وما يلزم الولي اي للايتام ما جوار اسريها اثابك الله
في

في الدنيا والآخرة وساري والعيال وجميع اخوانك طيبين و
يسلمون عليك وسلم لنا على العيال وعلى من يعز عليك وسلم لنا على
الاخوان ثم انت في امان الله وحفظه وحسن رعايته والسلام
وعلىكم **السلام** ورحمة الله وبركاته وبعد وصل الخط وصلك
الله ما تحب وترضى فالحق **ب** في المسئلة الاولى فيها كلام لاهل العلم
ومشكلة على والده اعلم **واما الثانية** فالذي يظهر ان ذلك لا يجوز
الا على شروط على ما ذكر اهل العلم في شروط العارية واما اذا كان عنده
ثمن غير العيش من الاثمان او العوض فالذي يظهر ان ذلك لا يجوز
لانه لا يجوز له العارية واما اذا لم يكن عنده غير العيش وتمت
الشروط التي ذكرها اهل العلم في العارية فلا بأس واما مسئلة الشفعة
فلها شروط ذكرها اهل العلم اذا باع شريك في مسيل صفة او وفاة
شريكه بالشفعة جاز واما شفعة الجوار ففيها اختلاف بين العلماء
ولا عادتنا نفتي بلزوم الشفعة فيها الا اذا كان فيها شركة من طريق
او ماء **واما مسئلة الحجة** فالذي عليهم يصرفون لاصد هما واولي
ما يكون للميت واما الحمل قبل الموت اذا ثبت وخرج حي
فهو يرث والله اعلم

وبيليكم رسالة للشيخ عبد اللطيف
من عبد اللطيف ابن عبد الرحمن الى الاخ المكرم المحب محمد ابن عبد العزيز
وقوله سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد موجب الخط ابلاغ السلام

والتوحيد والسؤال عن اخلاقكم المحمديّة ^{المحمديّة} سلك الله بها منهج الطريقة المحمديّة و
 لا يخف لكم ايها الاخ حالي اهل الزمان وغريته الاسلام ونصرة الايمان بينهم وقد اقبلوا
 بما آتيت من الفتن والمحن والتقاطع والتدابير والبغضاء وصاروا اشتاتاً بعد ان
 كانوا مجتمعين وشيعاً بعد ان كانوا على من الاسلام معتصبين ونسب العلم والتقوى
 واقفرت الديار من الناصر الرشيد وهدم الاسلام وحملت الديار من ذوق العلم والارحام
 ولا شيء اقرب الى الله وسيله وارحى من الخيرات فضيله من الدعوة الى السبيل
 وارشاد عبده ووردهم الى الله وتعليم دينه وتقوي حبه وقد اهلك الله وله الحمد
 والمنته لذلك ووضع لك القبول فيما قلنا وقد اجتمع الرأى والمشورة على الزامك
 بالدعوة الى الله والتذكير به بينه وتنبية عبده على صواب دينهم وما يجب فيه
 على ما يضافه وينافيه من المكفرات والشركيات وتعطيل الشرائع والنبوءات فاغتنم
 اخي ذلك المشهد وسارع اليه فان الحزاء خطير والثواب كبير شهير وهذا خطا
 عبد الرحمن واصداك فلا تجاوب بلا ولن فانها داعية لهم والخزن ولو لا اني اخش
 على نفسي من كثير من اهل نجد لتجشمت القيام بذلك ولو جدتني حول الميعة وبين
 المسالك والى الله المشتكى من عدم المعين والتصدير وغلبت الجبال والكثرف
 نسأل الله المعونة على مرها ته وذكره وشكره وان يجعلنا من الدعاة الى سبيله
 قال بعضهم تفسير قوله تعالى عن المسيح عليه السلام وجعلني مباركاً اينما كنت اي
 مذكر ابا لله داعياً الى سبيله وبلغ سلامنا من جبالكم وترغب في الخير من
 جماعتكم ومن لدنيا الامام عبد الرحمن والعيال بخير وينهون السلام وكاتبه احمد
 ابن عبيد يبلغ السلام حزنه ارج ونسخه من كتب احمد حرقا بحرق سعد ابن
 حمد ابن عبد العزيز وتكتب من خط من سمن نفسه حرقا بحرق عبد الله ابن ابراهيم الربيعي
 وذلك في ٣ جماد اول ١٣٤٦ وله ايضا رحمه الله تعالى بسم الله

بسم الله الرحمن الرحيم ^{تكتب}
 من عبد اللطيف ابن عبد الرحمن الاخ المحب حمد ابن عبد العزيز بن سله الله تعالى ونسخ
 عليه سكايت فضله ووالى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فالحمد
 اليك الله الذي لا اله الا هو على نعمه والخطا وصل وصلى الله ما يرضيه ورضانا
 ما ذكرت من سلامتكم وعافيتكم جعلنا الله واياكم من اهل العافية في الدنيا والاخرة
 والذي اوصيك به القيام لله في هالفتنة الشريكة التي شربتها قلوب اكثر الناس
 واذكر قول ابن القيم في اغاثته ولا ينجو من شرك هذا الشرك الا من عادى المشركين
 في الله وتقرب بمقتضى الله الى اخرة والمرء قد يكره الشرك ويحب التقوى
 لكن ياتيه الخلل من جهة عدم البراءة من اهل الشرك وشرك موالات اهل التقوى
 ونصرتهم فيكون متبعاً لهم داخل من الشرك في شعب تهدم دينه وما
 بناء تارك من التقوى صيداً صولاً وشعباً لا يستقيم معها ايمانه الذي ارضاه
 ولا يحب ولا يغيض لله ولا يعادي ولا يوالي لجلال من انشاه وسقاه وكل هذا
 يؤخذ من شهادته ان لا اله الا الله فلا تنهض المذاكرة بهذا في كل مجلس
 وكل مجمع وان اجتمعت بعبد العزيز ابن حسن فدار به بالنصيحة عسى ينتفع
 ويقوم لله ويبلغ عن رسول الله فيكون لك عوناً في ناصيتك واخبار سعاد
 وورود الخراج بلغتمكم ولا حصل شيء والظاهر انه اجنب وتفصيل الاخبار
 من روبر القاد من ابلغ وبلغ سلامنا العيال وخواص الجماعة ومن لا ياترك
 العيال ينهون اليك السلام والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ونسخه من اصلها
 حرقا بحرق سعد ابن حمد ابن عبد العزيز بن سله الله تعالى ونسخه من اصلها
 ونقله من قام من سمن نفسه حرقا بحرق عبد الله ابن ابراهيم الربيعي وذلك في ٣ جماد اول ١٣٤٦
 بسم الله تعالى ونسخه من اصلها حرقا بحرق سعد ابن حمد ابن عبد العزيز بن سله الله تعالى ونسخه من اصلها



بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى من تصل اليه هذه النصيحة
 من اخواننا المسلمين جعلهم الله على اقامة الحق متعاونين ولطرايق اهل الزينة
 والبدع مجانبين آمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **الموجوب** هذه
 النصيحة هو ما اخذ الله تعالى علينا من الميثاق في بيان ما علمنا من الحق
 وضعي على غير ما قال الله تعالى واذا اخذ الله الميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس
 ولا تكتمونه وقال النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة ثلاثا قالوا لمن يا رسول الله
 قال لله وكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم وقال صلى الله عليه وسلم مثل
 المؤمن من في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له
 سائر الجسد بالسهر والحمى والسهر وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن من مرأت اخيه
 ايضا ما بلغني عن بعض الاخوان من ضوضى بعضهم في بعض وكذا في ولي امره
 فعن لي ان اذكر كلمات لعل الله ان ينفع بها واسئل من الله التوفيق والاعانة واع
 به من اتباع الهوى والافان وقد يتفجع بالنصائح من اراد الله هدايته ومن
 قضر عليه بالشقا فلا حيلة في الاقدار **وقال مستمدا** من الله الصواب
 عليه في دفع ما دهن من الحوادث وتواب اعلموا جعلني الله واياكم ممن علم وعمل ان الله
 على الله تعالى بغير علم اعظم من الشرك قال الله تعالى قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر
 منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان
 على الله ما لا تعلمون فجعل القول عليه بغير علم في مرتبة فوق الشرك وقد بلغنا ان الذي
 عليكم ان مجرد مخالطة الكفار ومعاملتهم بمصاحبة ونحوها وقد وهم على ولي الامر
 لاجل ذلك انها هي مولات المشركين المنهي عنها في الايات والاحاديث ورموا قسما

ذلك

ذلك من الدلائل التي صنفها الشيخ سليمان ابن عبد الله الشافعي ومن سبيل النجاة للشيخ
 محمد ابن عتيق فاو لا تبين لكم سبب تصنيف الدلائل فان الشيخ سليمان صنفها
 لما هجمت العساكر التركية على نجد في وقته واراوا اجتثاث الدين من ارضه
 وساعدتهم جماعات من اهل نجد من البادية والحاضرة واصبوا ظهورهم وكذا
 سبب تصنيف الشيخ محمد سبيل النجاة هو لما هجمت العساكر التركية على بلاد المسلمين
 وساعدتهم من ساعدتهم حتى استولوا على كثير من بلاد نجد ومعرفة سبب تصنيف
 مما يعين على فهم كلام العلماء وايضا فان محمد الله ظاهر المعنى فان المراد به موافقة الكفار
 على كفرهم واظهار مودة لهم او معاوئتهم على المسلمين وتحسين افعالهم واظهار الطاعة
 والانقياد لهم على كفرهم والامام وفقه الله تعالى لم يقع في شيء مما ذكره فان امام المسلمين
 والناظر في مصالحهم ولا بد له من التحفظ على رعاية وولايتهم من الدول الاصاب
 والمشايع رحمهم الله تعالى الشيخ سليمان ابن عبد الله والشيخ عبد اللطيف والشيخ محمد ابن عتيق
 اذا ذكروا مولات المشركين فسروها بالموافقة والنصرة والمعاونة والرضى بافعالهم
 وتم وفقهم الله تعالى راجعوا كلامهم تجدوا ذلك كما ذكرنا قال الشيخ محمد ابن عتيق
 رحمه الله تعالى فيما نقله عن الشيخ سليمان ابن عبد الله الشافعي رحمه الله تعالى وكذا
 قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله على
 ظاهره وهوان الذي يدعي الاسلام ويكون مع المشركين في الاجتماع والنصرة و
 المنزل بحيث يعد المشركون منهم فهو كافر مثله وان ادعى الاسلام الا ان يكون
 يظهر دينه ولا يتولى المشركين انتهم فانظر وفقه الله تعالى قوله في هذه
 العبارة والنصرة وكون المشركين يعدونه منهم يتبين لك ان هذا هو الذي اوجب
 كفره فاما مجرد الاجتماع معهم في المنزل فان ذلك بدون اظهار الدين معصية
 وقال ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسير قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا الكافرين
 اولياء من دون المؤمنين يعني معهم في الحقيقة يدعونهم ويسرون اليهم بالمودة

ويقولون لهم اذا خلوا لاهم انا معكم فهذا هو الذي اوجب كفرهم لا مجرد المخالطة فان
 وفقكم الله تعالى الواجب عليكم التبصر واخذ العلم عن اهله واما اخذكم العلم من مجرد
 او من الكتب فهذا غير نافع لان العلم ما يتعلق بالامانة واهله قال تعالى فاستلوا
 الذكرا كنتم لاتعلمون وقال تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطون
 منهم وقال تعالى فان تنازعتم في شئ فمنوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله
 اليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا وقال الشيخ الاسلام الشافعي تقي الدين ابن تيمية
 تعالى في المنهاج بعد كلام سبق ومن المعلوم ان الناس لا يصلحون الا بالولاء وانهم لو
 من هودون هو لاء من الملوك الظالمة يعني يريدون الحجاج ونحوها كان ذلك خيرا
 عدمهم كما يقال استوت سنة مع امام جابر خير من ليلة واحدة بلا امام ويروى
 علي بن ابي طالب عنه انه قال لا بد للناس من امارة برة كانت او فاجرة قيل له هذه البر
 قد عرفناها فما بال الفاجرة قال يا من بها السبيل وتقام بها الحدود ويجاهد بها العدو
 ويقسم بها الغني ذكره علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية وقال فيه ايضا واهل البيت
 يقولون انما اريد الامام بياض البر والتقوى دون الاشتم والعبد وان وطاع في طاعة
 الله دون معصيته ولا يخرج عليه بالسيف واجاديت النبي صلى الله عليه وسلم انما تدل على
 هذا كما في الصحيحين قال من رأى من امة شيا يكرهه فليصبر عليه فانه ليس احد
 الناس يخرج عن السلطان شبرا فمات عليه الامات ميتة جاهلية ومن قتل تحت
 عمية بغضب لعصبة او يدعوا الى عصبة او ينصر عصبة فقتل فقتلته جاهلية
 ومن خرج على امتي يضرب برها وفاجرها ولا يتجاسر من مؤمنها ولا يفي لذي عهد
 فليس مني ولست منه فدم الخروج عن الطاعة ومفارقة الجماعة وجعل ذلك ميتة
 جاهلية لان اهل الجاهلية لم يكن لهم رأي يجمعهم الى ان قال وهو صلى الله عليه وسلم
 قد اخبر انه بعد ذلك يقوم ائمة لا يحدون بهدي ولا يستنصون بسنة
 بقيام رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جحيمان الانس وامر مع هذا بالسمع والطاعة
 للامير وان ضرب ظمرك واخذ مالك فبيد ان الامام الذي يطاع هو من كان له
 سواء كان عادلا او ظالما وكذلك في الصحيح حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من

من خلع يده من طاعة لقي الله تعالى يوم القيمة لاجته له ومن مات ولم يفر
 عنه بيعته مات ميتة جاهلية وفي الصحيحين وغيرهما عن عباد بن الصامت
 رضي الله عنه قال دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعناه فكان فيما اخذ علينا
 ان يايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واشرة علينا
 وان لا ننازع الامر اهله الا ان تروا كفر ابن احا عندكم فيه من الله براهان وفي صحيح مسلم
 عن عرفة ابن شرح قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون
 هنات وهنات فمن اراد ان يفرق امر هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا
 من كان وفي لفظ من اتاكم وامركم على رجل واحد يري ان يشق عصاكم او يفرق
 جماعتكم فاقتلوه وفي صحيح مسلم عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سيكون
 امرء تعرفون وتذكرون فمن عرف برئ ومن انكره سلم ولكن من رضى وتابع قالوا افلا
 نناذهم قال لا ما صلوا وفيه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رضى عن علي عليه السلام
 فراك ياتي شيا من معصية الله فليكنكر ما ياتي من معصية الله ولا يزعج يد امن
 طاعة وهذا كله مما يبين ان ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم من الصبر على جور الائمة
 وترك قتالهم والخروج عليهم هو اصلح الامور العبادي في المعاش والمعاد وان من
 خالف ذلك فقد خالف الله وخالف رسوله او مخطئا لا يحصل بفعله صلاح بل فساد انتهى وقال
 شيخ الاسلام في السياسة الشرعية ويجب ان يعرف ان ولاية امور الناس
 من اعظم واجبات الدين بل لا قيام للدين ولا للدنيا الا بها فان بني آدم لا تتم لهم
 الا بالاجتماع لحاجة بعضهم الى بعض ولا بد لهم عند الاجتماع من امير حتى يجمع
 قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا احدهم رواه ابو
 داود من حديث ابي سعيد وابي هريرة رضي الله عنهما وروى الامام احمد في
 المسند عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لثلاثة
 يكونون بغلات من الارض الا امروا وعليهم احد فمروا فوجب صلى الله عليه وسلم
 تا مير الواحد في الجمع القليل العارض في السفر تنبيه على ان سائر انواع الاجتماع
 وان الله تعالى اوجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتم ذلك الا بقوة وامارة و

على انفسكم ولا تردون لنا خبرا في شئ ودعواكم انكم على طريقة المشايخ
 يكن بها ما صدر منكم وقد علمتم حقيقة ما عندنا وما نعتقد من حين
 حدث الخوض منكم وكثرت منكم الخطوط والمراسلات للامام وعرفنا ان
 عندنا وما نعتقد وندين الله به وهو وجوب السمع والطاعة لمن والى
 الله امر المسلمين ومجانبة الفتن عليه ونحو اجتماع المسلمين عليه
 البغض لمن رأى الخروج عليه ومعاداة اتباعه لقوله صلى الله عليه وسلم
 اعدوا ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكاة اموالكم واطيعوا
 ذا امركم تدخلوا الجنة ربكم والذي نراه لكم التوبة الى الله سبحانه والاستغفار
 وعدم التماذي والاسترسال مع دواعي الجهل والغنى والضلال وان تلتزموا ما
 اوجبه الله عليكم من القيام بالواجبات واجتناب المحرمات وملازمة
 طاعة من ولاه الله امركم وانظروا وتفكروا في احوالكم سابقا ولاحقا
 نعمة ربكم واشكروه عليها فانكم كنتم اولاء في جاهلية عريضة وحالة
 الحق بعيدة رؤسائكم اكثرهم طواغيت كبار وعوامكم جفاة اشتر
 لا تعرفون حقائق دين الاسلام ولا تعملون من الحق الا بما تهو له نفوسكم
 مع ما كان بينكم من سفك الدماء ونهب الاموال وقطيعة الارحام
 تعدي حدود الله وغير ذلك من المحرمات وعظيم المنكرات ثم هددكم
 لمعرفة دينه والعمل بتق حيدته وسلك مسلك اهل الاسلام
 التق حيد وانتشرت بينكم كتب السنن والاثار ومصنفات علماء
 الاسلام ثم انتم الان انتقلت بكم الاصول الى انكم تحاولون ان
 على الامام ومنا بذة اهل الاسلام ومفارقة جماعتهم فاتقوا الله عبادا
 واذكروا

واذكروا قوله تعالى واذكروا نعمته الله عليكم اذ كنتم اعداء فاتق بين
 قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فقا
 نقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون فيما تشبه
 اللبلة بالبارحة وهذا الذي ذكرناه لكم واشترنا به عليكم من السمع و
 الطاعة للامام وعدم نزع اليد من طاعته وعدم الشقاق و
 الخلاف وترك اسباب التفريق والاختلاف ومجانبة سبيل اهل الضلال
 والغنى والاعتساف فهو عتق دنا الذي نحن عليه مقيمون وله على ممر
 الزمان معتقدون وبه مستمسكون وعليه موافقون ومعادون ظاهر
 وباطننا سرا وعلانية ومن نسب البنا غيرة فهو علينا من الكاذبين الظالمين
 وسينجز به الله بما يجزي به الظالمين والمفترين فان تبتم الى ربكم ورجعتم
 عما عمنكم واستحسنتم تقواكم فالحمد لله رب العالمين والمنة لله
 في ذلك عليكم وان ابيتم الا الشقاق والعناد وسلكتم مسلك اهل
 الغنى والفساد فاعلموا اننا نبرأ الى الله منكم ونشهد الله وملائكته
 وعباده المؤمنين بخطيئكم وضلالكم وانكم قد خالفتما ما كان عليه
 اسلاف الامة وائمتها وعلماء الامة والدين وقد قال تعالى ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فاولئك
 ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال من احدث حديثا او اوسى محدثا فعليه لعنة الله
 وملائكته والناس اجمعين فنبهنا جميعا بموقع سخطه وعدا به الاكليم وصلى
 صراطه المستقيم وانه يحنبنا جميعا بموقع سخطه وعدا به الاكليم وصلى
 الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين امين حرره آخر ربيع الآخر
 بقلم الربيعي غفر الله له ولوالديه ولشايخه والمسلمين اجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم جواب المشايخ لسؤال الامام عبد

الجواب العزيم ابن عبد الرحمن
الحمد لله رب العالمين ما ذكرت سيدي الله عن اهل القطر وغيرهم
من هو معهم او على طريقتهم في هذه الافعال من عدوانهم على المسلمين
ومد اليد على رعايا المسلمين وما حصل منهم من نهب الاموال وقتل
النفوس فهذه امور لا يرضاها الله سبحانه ولا رسوله ولا يحجزها لهم عاقل
والصاحب دين والذي نراه انك تدعوهم الى الله وانهم يكفون نكبتهم
عن المسلمين ويتركون التعرض لظلم العباد وليتزمون ما تأمرهم به
الشريرة المطهرة من اداء الاموال وضمان الماء التي سفلوها بغير
الحق وعدم الخروج على امام المسلمين فان التزموا ذلك قلمهم ما
بالاسلمين وعليهم ما على المسلمين وان ابوا الا ما كانوا عليه من
الفساد ورأيت قتالهم حتى يرجعوا الى الحق ساغ لك ذلك فقال الله
تعالى ان ينحل الهدى والسداد والحق فيق لما يجب ويرضوا واصل
عليه وآله وصحبه وسلم نقله الشيخ ابراهيم

هذه جوابات أسئلة سئل عنها الشيخ
الفاضل عبد الله ابن عبد العزيز العنقري
اثابه الله فسيح جناته وادركه
سحائب جوده واحسانه
آمين

او اصغر **المسئلة الثالثة** في وصية الجارية التي لم تبلغ الحول
قد ذكر العلماء بانها تصح وصية التصبي العاقل في ماله بقدر الثلث
المسئلة الرابعة في العديع الذي قتل بعيرا مسترعا عليه ماذا افعل
ضمن البعير على القاتل لصاحبه هذا ما ظهر لي والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم
من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى الاخ علي بن زيد بن غيلان كثر الله فوائده
امين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته عن المسائل **المسئلة الاولى والثانية**
في الذي طلق امرأته ثلاثا ثم افتي بالجواز والذي طلق في الحيض ثلاثا ثم اف
بالتجوز **الجواب** اخي عن المسئلتين ان تعلم ان العلماء رحمهم الله تعالى اختلفوا
في وقوع الثلاث بلفظ واحد فذهب الجمهور الى وقوع ذلك وانها لا تحل
بعد زوج ثان وهذا هو المفتى به عندنا وذهب الشيخ تقي الدين الى جعلها
طلقة واحدة وهو قول طائفة من العلماء والله اعلم **و اما المسئلة**

الثالثة وهي **مسئلة الحلف** اخي انه لا حلف في الاسلام
كما وردت بذلك السنة ولان الدخول فيه يتضمن التزام امور تخالف الشرع
لكن من اراد ان يامل باخاوة ونحوها كما يفعله بعض اهل البلدان
البدو ودفعوا لشرهم فلا بأس بذلك ان شاء الله تعالى **و اما المسئلة الرابعة**
وهي **مسئلة التقبيل** اخي اما الذي قادم من سفر فلا بأس ان يقبل با
عينيه ونحوه واما وقوع ذلك مع الحاضر في البلد فلا ينبغي الا في حق زوجة
او امته **و اما المسئلة الخامسة** في الرجل الذي طلق مرة ثم سئل بالطلاق
فقال روي بعد الشجر ويذكر انه ما توى **الجواب** انه مثل هذا تبين منه
بذلك

هـ اما الجواب

بذلك ولا تحل له الا بعد زوج **المسئلة السادسة** في الذي
هلك عن ام واختين وعصبة **الجواب** المسئلة من ستة للام
واحد وللأختين من الام اثنان والباقي للعاصب هذا ما ظهر لي
والله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم**

من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى الاخ علي بن زيد بن غيلان كثر الله فوائده
خير آمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد **مسئلة** **الجواب** عن
المسائل الاولى ما الاعراض الذي هو من نواقض الاسلام **الجواب**

اعلم اخي وفقك الله بان الاعراض الذي ذكره الشيخ محمد وغيره
من العلماء فهو الذي لا يعرف حقيقة الاسلام ولا يعمل به فاما
من نشأ على الفطرة وتكلم بالشهادتين ودان بدين الاسلام ولم
يات بنقض كراهة الدين او مظاهرة المشركين ونحو ذلك فهذا
مسلم **وان اشتغل بديانة عن تعلم بعض الواجبات او المستحبات**
لكن تارة يكون اثما بغفلته وتارة معذورا هذا اذا كان غفلة
عن واجب وان كان عن مستحب فلا بأس وقد كان من الصحابة
رضي الله عنهم من لا يعرف الا الاية والايتين وقال ابو بصير في حديثه
عنه كان اخواننا من المهاجرين يشغلهم الصنف في الاسواق
وكنتم نرم النبي صلى الله عليه وسلم بشبع بطن ولا يفسر الاعراض
الذي هو نواقض من نواقض الاسلام والعمل بالقفلة عن التعلم مع
معرفة الاسلام والعمل به الا جاهل ضال وفي شرح التوقيف
في باب قول الله تعالى من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم
كحب الله ما يبين على حال عوام الناس والناس في الدين على مراتب

واما المسئلة الثانية في المرأة التي وليها مع الحيض لان الحيض
 في ذلك الوقت في علو نجد **فالجواب** الظاهر انكم تنز وجوبها بعد
 المسافة لاني موثيق على من الاولى لها **المسئلة الثالثة** في الذي ارشد
 سخله هو مستودع عليها من شاة **الجواب** له قدر لبن الشاة لو
 تو عجر مدة ارضاها لها يرجع في ذلك الى المثل ان نوى الرجوع هذا ما ظاه
 لي والله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم** من عبد الله ابن عبد
 العنقر الى جناب الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان سلام عليكم ورحمة الله
 وبركاته وبعد من جهت جواب المسائل **الاولى** في الجماعة الذين لم يسمعوا
 تكبير امامهم حين قام من السجود فلما ركع قاموا فلما سجد سجدوا مع
 من غير ركوع **الجواب** هو لا تبطل ركعتهم تلك لتخالفهم عن الامام واما
 ركعتيه منها فاذا سلم الامام اتوا بتلك الركعة فان طال الفصل او احدثوا
 خرجوا من المسجد اعادوا الصلاة ولا يعذر في ترك الركعة الجاهل والناسي
واما المسئلة الثانية وهي الغرق عن **ونحوها الجواب** لا اعلم فيه
منع واما المسئلة الثالثة في المرأة التي طافت وهي حائض **فالجواب**
 اختلف العلماء فيها فعند الاصحاب ان الطهارة شرط لصحة الطواف قال في
 الانصاف وعنده يصح من الحائض وتجبره بدم وهو ظاهر كلام القاضي واختار
 الشيخ تقي الدين الصحة منها ومن كل معذور كناس ونحوه وانه لادم على
 واحد منهما وقال اهل الطهارة واجبة او سنة له هذا فيه قولان في مذهبي
 وغيره **واما المسئلة الرابعة** وهي اخراج الزكاة زكاة الفطر من النقد
فالجواب لا يجزي ولو تعذرت اجناس الطعام لكن اذا عدم المجزي قضى اذا
 وجدة ولو بعد وقت الاخراج **واما المسئلة الخامسة** في الذين معهم بناء
 قد

قد اعطوها حال كونهم مع الجند **الجواب** اذا كانوا يعطونها على وجه
 التملك فهو لهم والافعليهم مردها **المسئلة السادسة** في الذي
 دفع الشاة عن غنم الذي يد قاهرة **الجواب** تلزم جميع الغنم **المسئلة**
السابعة في الذي يجتهد في اقامة حروف القرآن حتى يحجز عن اقامة
 بعضها فحمل له تركه القرآن جملة وهل يدخل في الوعيد الوارد على
 نزاد في القرآن **الجواب** اعلم اخي لو قلنا بهذا الاقصد باب تعلم القرآن
 وهذا من خرافات الجاهل بل قد ثبت في الحديث المتفق على صحته عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ القرآن وهو ماهر فيه فهو مع
 السفرة الكرام ومن قرأه وهو يتتعتع فيه وهو عليه شاق و
 في رواية شديده فله اجران والزيادة في القرآن الموصية للمعنة
 هي التي يعتمدها الانسان **واما** الحديث المسؤل عنه من قرأ القرآن
 برأيه فلا نعلمه حديثا والذي يقرأ برأيه هو الذي يحدث قرآنا من عنده
 ولفظ الحديث الصحيح من قال في القرآن برأيه الحديث **المسئلة الثامنة**
 البيع بالصفة **الجواب** اذا كان المبيع مما يضبط بالصفة فالبيع
 صحيح ولو تلف قبل القبض كان منه ضمان البائع لكن للمشتري الخيار
 اذا بان بخلاف ما وصف له والله اعلم
بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن عبد العزيز العنقر الى الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان
 بارك الله في اقواله واعماله آمين السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 اخي من جهت المسائل **الاولى** في الذي يسهو عن التشهد الاخير
 خلف الامام او ينحس فهذا اياتي به اذا نبه او ذكره بعد سلام الامام

فان استمر النسيان حتى طال الفصل اعاد الصلاة لان التشهد ركن
 المسئلة الثانية في اهل الزكاة الذين تدفع اليهم الجواب اعلم
 اخي ان دفعها الى غير مسلم لا يسقط فرضها فلا بد من دفعها الى مسلم من
 الاقسام الثمانية التي ذكرها الله تعالى والله اعلم
 بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى جناب الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان
 سلمه الله تعالى واسبغ عليه نعمة وواله وحده من جملة المسائل المسئلة
 الاولى في حرم زوجه الجواب اعلم اخي ان هذه المسئلة قد اضطررت
 فيها اقول العلماء قد يما وحدثا وقد حكم فيها شمس الدين ابن القيم رحمه الله
 تعالى في اعلام الموقعين ستة عشر قولا وثلاثة عشر مذهبا وذكر ما اخذ
 اهل تلك المذاهب ثم قال من رأى هذه المذاهب مذهبها هو او سبطها و
 ذكر انه اختيار شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وهو ان قصد ايقاع
 التحريم وقع ظاهرا وان لم يقصد الايمينا فعليه كفارة يمين المسئلة
 الثانية اذا اشترى شاة ونواها اضحية فهل تتعين ام لا فهذه المسئلة
 فيها روايتان عن احمد الاول وهي المذهب عند اصحابه انها لا تتعين اضحية
 الا باللفظ مع النية كقوله هذه اضحية وينوي مع ذلك الثانية اذا اشترى لها
 ونواها اضحية فعينت بذلك ولو لم يقل هذه اضحية وهذا اختيار شيخ الاسلام
 ابن تيمية رحمه الله تعالى به قال مالك وابو حنيفة فعلى هذا لا يصح بيعها ولا
 هبتها اذا تعينت واما المسئلة الثالثة ذبايح الاعراب هل تكون مباحة
 ام لا الجواب اعلم اخي ان من حكمنا بكفره منهم قد بيعته حرام ومن حكمنا
 باسلامه قد بيعته مباحة والله اعلم المسئلة الرابعة اذا دخل انسان
 فوجد الامام قد صلى المغرب وشرع في العشاء ماذا يفعل الجواب ان في هذه
 المسئلة

المسئلة روايتين عن الامام احمد رحمه الله تعالى الاول انه صلى المغرب
 وحده او مع جماعة ان لم يكن ثم يدخل مع الامام في العشاء وهذا
 اصح وهو مبني على عدم جواز اختلاف نية الامام والمأموم و
 اختار شيخ الاسلام نقي الدين الجواز ولو اختلفت نية الامام و
 المأموم وهي رواية الثالثة المسئلة الخامسة ما الفرق بين الفرض
 والواجب الجواب واما الفرض والواجب فقليل انهما مترادفان و
 قيل بينهما فرق فالفرض ما ثبت بدليل من الكتاب والواجب ما ثبت
 بدليل من السنة وقيل غير ذلك وهذا يرجع الى اصطلاح اهل الاصول
 واما تقدير العقوبات فما قدره الشارع صلى الله عليه وسلم تعين فلم
 وما لم يقدره فمجرد جبهه الى الامام او نائبه والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان منحه
 الله الفهم والتوفيق وادركه سبحانه التحقيق آمين سلام عليكم ورحمة
 الله وبركاته والخط وصل وفهمنا مضمونه وهذا هو الشروع في جواب مسائل
 عن اللقطة فالظاهر ان الملتقط يعرف غفصا ووكا ثم يعرف حولا ثم
 يتملكها بشرط الضمان ان جاء من ربه والا فهو مال الله يقبضه من يشاء و

الله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان زاده
 الله ايمانا و يقينا وهذه صراط مستقيما آمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 وبعد الجواب عن السؤال عما فضل من ربع الوقف الموقوف على جهة
 معينة ثم استغنت الجهة المذكورة عن الوقف المذكور واحتاجت له
 جهات اخرى يسوغ صرفه الى الجهة الثانية مثال ذلك كما ذكرت من الاشكال

الموقف على المساجد و اراد اهل البلد أن يصرفوه يعني في البيت المصلي
يعبر من خشية فانا انقل لك كلام العلماء رحمهم الله كما أشار اليه الشيخ تقي الدين واما من عد امن ذكر
هو الراجح عندنا قال في المقتنع وشرحه الانصاف للمحقق المرداوي رحمه الله
تعالى قوله وما فضل من حصة وزيته جانز صرفه الى مسجد آخر والصدقة
به على فقراء المسلمين هذا هو المذهب نص عليه وجرم به في الهداية
والمذهب ومسبوك الذهب والمستقرب والخلاصة والوجيز وغيرهم
وقدمه في الفروع وغيره وعند يجمع صرفه في مثله دون الصدقة به
واختاره الشيخ تقي الدين وقال ايضا يجوز صرفه في سائر المصالح و
بناء المساكن مستحق ريعه القاييم بمصلحته انتهى قلت ما ذكره شيخ
الاسلام هو الصواب لانه اسعد بالدليل من غيره والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان رزقه
الله الفهم والتوفيق وادر عليه سبحانه التحقيق آمين سلام عليكم
ورحمته الله وبركاته وما ذكرت من طرف المسائل **المسئلة الاولى** في الذي
ذبح شاة اضيه بغير اذنه اذا نزل عليه صنيف ونحوه ثم يستأذنه بعد
الجواب هذه المسئلة ورد فيها حديث المرأة التي اضافت النبي صلى الله
عليه وسلم لما ذبحت له الشاة التي اخذتها بدون اذن اهلها فقضت عليه
القصة فقال طعموها الاسارى قال شيخ الاسلام رحمه الله في هذا دليل على
ان المذبح بدون اذن اهلها يمنع المذبح له دون غيره كما ان الصبي اذا
ذبحه الحلال المحرم على المحرم دون الحلال وقد نقل صاحب ابن الامام احمد
عن ابيه قال قيل له ان رجلا سرق شاة فذبحها قال لا يحل اكلها له قلت
لابي فان ردها على صاحبها قال تن كل اذا فهمت هذا فري لا تحل لذبح ولو
اذن

اذن له المالك بعد الذبح عقوبة له ولا لمن ذبحت له قياسا على
صبي الحلال المحرم كما أشار اليه الشيخ تقي الدين واما من عد امن ذكر
فهو باق في حقه على الاباحة للمالك وغيره **المسئلة الثانية** في الذي
عليهم نذر قبل ان يهاجروا **الجواب** عليهم الوفاء لان النبي صلى الله عليه
وسلم امر عمر ان يوفى في نذر كان عليه في الجاهلية **المسئلة الثالثة** مسألة
القصر في الدين نذر يهون الى الاحتشاش ونحوه في مسافة يوم فاكثروا لهم
ترخص ام لا **الجواب** الاصول ان لا يترخصوا الا في مسافة يوم فاكثروا
اختار الشيخ تقي الدين انه يجوز فيما يطلق عليه اسم السفر اذا علمت
هذا علمت انه لا تضيق في ذلك والاصول ما تقدم **المسئلة الرابعة** في الذي
يسمونه البدو والبلاسة هل يجوز اخذها ام لا وهل يفرق بين مال البدو و
الحضر ام لا **الجواب** لا يجوز ولا يفرق بين البدوي والحضر وما دفعوا الى
من يخبر صاحب المال بماله فلا بأس بها في حق الدافع واما **المسئلة الخامسة**
في الجارين الذين بينهما حدار في ارض موات بينهما كل قد اختص بنصيب منهما
في كل جارة ان يشاركه في الجدار وهل الجارة ان يخرج ميزابا على اختصاص جارة
ام لا **الجواب** اذا كانا قد تراضيا ان كلا منهما له معين فالاول ان هذا يخرج
فيه مثل ما يجزى في الاملاك التي ثبت احياؤها لان من كان له حق الاختصاص
لم يرفع يد عن ما اختص به الا ان يترك الاصل اذا ثبت هذا فالاول صرف
المشعب المذكور والله اعلم **المسئلة السادسة** في النساء اللواتي ينشزن على
انزواجهن **الجواب** ان كان النشوز من اجل فقر حصل لهن من انزواجهن
فيخوفن الزواج من الله فان نجح فيهم ولا نظر في شأنهم بخلع او غيره
فان كان النشوز من غير سبب من الزواج بل من النساء فينظر عليهن
الواردة في تحريم سؤل المرأة نزعها الطلاق من غير بأس وغيره من الاحاديث
الواردة في هذا المعنى فان انزجهن والاستسقاط حق عن الزواج من النفقة و
غيرها ثم ان نشوا الخلع فلهن ذلك وان تركوهن من غير مخالعة فهن اولى

ولا يجبر الانزواج على طلاقهن والحال هذه الا ان يظهر من حان التفريق
 فعلى ما يراه الحاكم الشرعي **فائدة** ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 قل الله تعالى لو ان عبادي تركوا علي لرزقتهم كما الرزق الطير تغدو وخامها
 وتروح بطان قال العلماء رحمهم الله تعالى في هذا دليل على مشروعية التيسار
 المعاش وان ذلك لا ينافي التوكيل وهكذا المعروف من حال الصحابة وسيرتهم
 رضي الله عنهم وتناوهم في تعلم العلم والتساب الرزق **اذ اعرفت هذا** يا اخي مثل
 الاخوان بين لهم هذا وانهم لا يتركون التكسب مع طلبهم للعالم لان ذلك
 مما يعينهم على الخير والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله بن عبد العزيز العنقري الى الاخ المكرم علي ابن زيد ابن غيلان سلم
 المنان وجعله مباركا اينما كان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته كذا لك من طرفي
جواب المسائل الاولى في المرأة التي نشرت علي زوجها وهي على نشوزها
 هل تحرم مراءثتها ام لا **الجواب** عقد الزوجية سبب للتوارث
 ولا يزيل عقد الزوجية الا الفرقة بطلاق او غيره والله اعلم **الثانية** وهي
 في الذين سبقوا الى تحجير ارض في الارطاوية ولم يحسوها احياء يثبت به
 الملك **فالجواب** اخوه هو لاء احق بما سبق اليه ما لم يتركوه رغبة عنه
 او تركوا اعماره مدة تقتضي رفع اليد لهم عنه واما الملك التام فلا يثبت الا
 بعد الاحياء **المعتبر المسئلة الثالثة** في الذي يتسلف لهما ويرد عنه لهما
فالجواب اذ اعرف في قدر المقر حتى يرد مثله فلا باس **الرابعة** في الذي
 يشترى بارودا ورصا صاحبها غائب **فالجواب** اذا كان المبيع معلوما بوزن
 معلوم او وصف يضبط الموصوف فلا باس بذلك والا فلا لاجل جهالة المبيع و
 الله اعلم **الخامسة** في الذي طلق امراته طلقة ثم تركها حتى اعتدت ثم عقد
 عليها عقدا جديدا ثم وكل عليها فطلقها ولم يخرج من بيته ولم يعتزلها
 الجواب

اعلم اخي ان الرجعة تكون بالقول كما لو قال راجعت زوجتي ونحو
 ذلك فخذ اذا صدر في العدة عاد النكاح بحال وتكون الرجعة بالفعل
 كما لو وطئها في العدة من غير لفظ رجعة واما اذا كانت معه في بيته
 ولم يطأها ولم يبرأ جعها بالقول خرجت من العدة فجده تبين منه
 في الكلاب العقر والكلاب التي تقذي باكل لحم او سم
 يقتل ما عرف منها بذلك ومن اقتناها والحال هذه ضمن ما تلفت و
 الله اعلم واما المسئلة **السادسة** وهي هل للامير ان يحجر على الناس
 فلا يستأجرون الا قدر معلوم ام لا **الجواب** ليس له ذلك لان النبي صلى
 الله عليه وسلم لما على السعر بالمدينة وقالوا لسعر لنا فقال ان الله تعالى
 المسعر القابض الباسط الرزق **فالجواب** فكل مستأجر بما يتفق فهو
 والاجير عليه ومعرفة الاجرة من شروط الاجارة واما المسئلة **السابعة**
 وهي في النساء اللواتي معهن عدايل قد جعل اربابها **الجواب** اعلم ان العلماء
 رحمهم الله تعالى ذكروا ان المجبولة صاحبها يتصدق بها مضمونة على المتصدق
 او تدفع الى الحاكم وتبرأ ذمة الدافع وقد افتى الشيخ تقي الدين ان الغاصب اذا انا
 وهو فقير جائز له الاكل مما بيده من المال المفصوب مع معرفته المالك و
 عدلها فقد يقبض منه ان المسؤل عنه او كبحل الاكل مما بيده من المذكور
 والله اعلم **المسئلة الثامنة** هل يجوز صرف الزكاة في بناء المساجد ونحوها
 ام لا **فالجواب** ان القول بالمنع من ذلك اصح عند جمهور العلماء واصح هذا
 ما ظهر لي ومن **المسئلة التاسعة** هل يجوز صلاة الصبح **الجواب** اعلم اخي ان المستفيض من سنة رسول الله
 مسئلة تأخير صلاة الصبح فكان مع طول صلاة صلواته عليه
 صلى الله عليه وسلم هو التبكير بصلاة الصبح فكان مع طول صلواته عليه
 وسلم ينصرف منها والنساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من شدة الغلس و
 اتباعه مقدم على اتباع غيره كائنا من كان فاذا تحققت الفجر فلا تلفت الا احد

واما المسئلة الثانية في الذي يرفع صوته بالذكر في مجامع الناس كالاسواق
 لا اعلم فيه دليلا شرعيا ومن ادعى المشرق وعية طولي بالاسواق
 ونحوها فان اتى بدليل سلم له والعبادة منها على امر الشارع صلى الله عليه وسلم
 واما مجردة من غير رفع صوته فهو مأثور وقد سئلنا الشيخ ابراهيم ابن
 عبد اللطيف رحمه الله عن هذه المسئلة فلم يرفع الصوت في الاسواق
 بالذكر واما المسئلة الثالثة وهي اذا كان في البلد مؤذن يؤذن الاول
 وآخر ينادي بجاءت الراجفة فاجاب انه يلتقي بالمؤذن لان النداء
 بقول جاءت الراجفة نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا نعلم احدا فعله من
 الصحابة ولا غيرهم فالله اعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق
 صلى الله عليه وسلم الجريدة بين قبرين فلما لم يفعله احد من الصحابة مكنة
 على الخصوصية ومسئلة النداء بجاءت الراجفة تشبه ذلك فان نقل
 عن احد من الصحابة فهو سنة بلا شك والا فلا ولا شك ترك ذلك واما
 انتياب المكان المرتفع للنداء بها فلم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه فعله لانه ليس يؤذن للصلاة لنفسه بل كان الذي يؤذن على
 عكس ذلك صلى الله عليه وسلم بلال وابن ام مكتوم وغيرهما واما المسئلة
 الرابعة في صلاة النساء بعد زوال الشمس قبل الاذان فاجاب اعلم اخي
 ان دخول الوقت شرط في صحة الصلاة فاذا حصل شرطها صحت والاستسقاء
 في حق النساء اللاتي لا تجب عليهن الجماعة واما قولك عن بعض العامة ما
 لهن صلاة الابد فراغ الرجال من صلاتهم فلا اصل لذلك هذا ما ظهر لي و
 الله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم** هذه جملة مسائل
 سئل عنها كشيخنا الشيخ عبد الله ابن عبد العزيز العنقري مشافهة مسئلة
 عن علي ابن زيد ابن غيلان سئل عن المرأة تحضر الخطبة يوم الجمعة

وتصلي مع الامام هل تجزئها صلاتها ام لا فقال تجزئها الثانية
 هل يعق عن الصبي من تركه ابير فقال لا وليست بجبة الثالثة
 هل جرة صناع الطفل بعد موت ابير علمه ام لا فقال جرة من نفسه
 من التركة الرابعة الذكر الذي ارشد الله تعالى اليه بعد ركوب الدابة
 هل هو مختص بالابل ام هو مطلق فقال بل الظاهر انه مطلق على كل دابة
 ركبت لا طلاقه في عدة احاديث ومن زعم التخصيص فليدعي دليل
 مختص الخامسة هل ينكر على من قال الحمد لله حمد الشاكرين فقال
 لو قال رب العالمين لكان اول ولا ينكر سنية فكل من ينكر عليه ام لا
 جشائية فكل فعل سنة ام لا واذا لم يكن سنة فكل من ينكر عليه ام لا
 قال ليس بسنة ولا ينكر عليه السادسة الذي اخل بالمضيضة و
 الاستنشااق والاذنين في الوضوء هل ذلك خلل تعاد الوضوء تركه فقال
 نعم يعاد بترك ذلك اذا كان امام الرجل فرجة لم تسد فمش
 من الصف الثاني لسدها هل هو جائز ام لا لا بأس اذا لم تسد
 الرجل يسجد عن التشهد الاخير مع الامام حتى سلم الامام
 وسلم بسلام امامه ماذا يفعل باي التشهد ثم يسجد للسهو
 لانه سلم قبل تمام صلاته العاشرة رجل جامع زوجته وفي صائفة
 في قضاء رمضان هل يجب عليه كفارة ام لا ليس عليه كفارة
 انما تجب الكفارة في صوم الا في صوم القضاء لسعة وقته ذكره
 الفقهاء الحادية وقال شريك منك والتمن بينهم معروف لكن خلاها
 غنم وعينها له وبعد وقت قليل قد راعه على بعض الغنم فاكل الذئب
 مع الاثني تسرع وبعد وقت قليل قد راعه على بعض الغنم فاكل الذئب
 فكل المأكول في ضمان البائع ام في ضمان المشتري فقال بل في ضمان المشتري

الثانية عشر الذي يسمونه البدو طعما اذا كان في يد بعض الاخوان من
 المهاجرين وهو يبلغ نصابا هل يجب فيه الزكاة ام لا فقال ما يجب فيه الزكاة
 الثالثة عشر اذا كان مع الرجل غنم من الاربعين فصاعدا بعضها له حلية
 وبعضها عدائيل ماذا يصنع بزكاتها والحالة هذه فقال يخرج زكاتها ثم
 يوزعها على رؤس الغنم كل بكاة بحسب قيمتها العدائيل وغيرها سواء
 فيما يفعل بعض الناس يبيع اخر سلعة بثمن معلوم فيقول البائع
 للمشتري بعها والبرج لك ولا عليك خسارة هل هذا جائز ام لا فقال البائع
 ثابت والشرط باطل وما حصل من نقص فعلى المشتري الخامسة عشر
 الرجل تكون عنده الامانة وبأذن له صاحبها في بيعها على وجه العكالة فكل
 له ان يوزعها من يشترها له من السوق فقال بل لا يصح ان يشتريها الا هو
 الا وكيله ان يوزعها من يشترها في ذلك السادسة عشر في ناس من المسلمين وصحت عليهم
 الصلاة وهم في طلب ثياب من الاعراب ليستنفذوا ما بايديهم فلما ارادوا
 خافوا خروج الوقت ان امعنوا في طلبهم وان نزلوا وصلوا فاتقوا هم ماذا يصنعون
 والحالة هذه قال ان خشعوا فوات الزعامة صلوا صلاة خف في
 في المرأة تكون في الحيض ويعقد عليها النكاح هل يقدح ذلك في العقد ام لا فقال
 جائز ولا بأس في الذي يرمي حصن البجعة دفعة واحدة ولم يستأنف
 ماذا عليه قال دم شاة تذبح في مكة التاسعة عشر في رامي جمرة العقبة
 مع الجبل ماذا عليه قال خالف السنة ولا اعلم عليه شيء في الرجل
 يكون في يد يدر علة ماذا يصنع عند التيمم والمسهة في يمينه اذا لم يستطع
 ولو بواحدة يعني السالمه ويمسح باطراف اصابع المعتمكة او باسفل كفها القول
 الله تعالى فأتقوا الله ما استطعتم في الرجل يكون عنده
 مال يجب فيه الزكاة في بلد وله مثله في بلد اخر فيهل يخرج زكاة الكل في
 مكان دون الآخر ام كل شيء في مكانه يخرج زكاة كل شيء في مكانه اذا كان
 هناك مستحق الثانية عشر في رجل صام اكثر صيام رمضان في
 بلد

بلد اخر في منها فوق مسافة القصر هل يخرج زكاة فطره في التي صام فيها
 معظم رمضان ام في التي استهل فيها هلال شوال وهو فيها فقال بل يخرجها
 في التي استهل فيها هلال شوال ولو لم يصم فيها الا يوما واحدا لان الفطرة
 لا تجب عليه الا اذا هل هلال شوال الثالثة عشر في الرجل يصوم في
 بلد وله من تجب عليه فطرته كنز وجته وولده او غيره هما في بلد اخر فكل
 يخرج عنهم فطرته حيث افطر هو ام لا فقال يخرجها عنهم حيث افطروا
 بهم والله اعلم بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن عبد الغني العنقري الى جناب الاخ المحترم علي ابن زيد ابن غيلان
 ادر الله عليه سبحانه والرضوان ورحمة الله وبركاته وبعد جواب المسائل هذا وان الشروع
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبالله الموفق بالقرينات الخضر المتعامل بها في الزكاة
 الاولى في مصارفة البياض المعروفة بالقرينات الخضر المتعامل بها في الزكاة
 ما والاها هل يجوز ذلك ام لا نعم يجوز ذلك وتجوز المبادلة كما
 يجوز صرف الريال الفرنسي بالبيان الثانية عشر في الذي طلق انه ما يحاط بغنمه
 غنم اصكارة ثم اخذ اصكارة شاة كنز وجته فجعلوها مع غنم فكل
 يقع الطلاق والحالة هذه لا يقع الطلاق والحالة هذه لانه انما طلق
 في رجل ظل له حيوان ناقة او شاة او غير ذلك
 على غنمه فقط الثالثة عشر في رجل فطلب الجعل المجعول لمن وجدها
 فقال من جاء بها فله كذا فاجاء بها رجل فطلب الجعل المجعول لمن وجدها
 فقال صاحبها لم اعينك في عقد الجعالة فلا اعطيك فكل يستحق الجعل
 والحالة هذه ام لا نعم يستحق الجعل والله اعلم
 من عبد الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن عبد الغني العنقري الى الاخ المحترم علي ابن زيد ابن غيلان رزقه الله اليقين
 وجعله من الائمة المتقين آمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وما ذكرت
 من المسائل جوابها يا صديق انت الله

واحدة الجواب نقول قول الجمهور انها تقع ثلاثا وتمضي عليه وهذا
هو المفتى به عند مشايخنا ولا ينبغي العدول عنه ^{الثانية} في الرجل
الذين قال احدهما للآخر اصدف هذه الغنم يريد كفيها عنه فمرها
بجحر وكسر منها شاة قتلت بسببه فعلى من يكون ضمانها الجواب
الضمان على الذي رمى الشاة بالجحر والله اعلم ^{الثالثة} في الذي تلقى
صاحب جلب قاشترى منه فلما وصل صاحب الجلب السوق وجمده
اغلى هذا قد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الخيار له بين الاضما
والفسخ واذا ثبت له الخيار فالسلعة في يده ان شاء باعها بعقد جديد
وان شاء تركها في يد المشتري الاول ^{الرابعة} وهي اذا اشترى انسان مائة
وقال للبائع بمثل بيعك في السوق او في البلد الفلانية او بمثل ما يبيع
نريد هذه المسئلة المذهب فيها عدم الصحة للجملة و
اختار الشيخ تقي الدين ان ذلك يجوز بشرط ان يكون ذلك مما يؤول الى العلم
في اهل البلد جاءهم جلب فمنعوا من يشترى منه حتى يبيعوا رطلا
يما كسه لكي يبيع برخص بمعنى يما كسه بكاسرة الجواب الظاهر ان هذا
لا يجوز لان فيه ظلما على الجالب وقد اشار ابن القيم رحمه الله تعالى الى نحو من
هذه المسئلة وذكر ان منع الناس من الشراء الامن لشخص في موضع معين
لان ظلم وكما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انهم قالوا يا رسول الله تعسر
لنا فان الذي ينبغي تركه ان يسير الله بعضهم من بعض ^{المسئلة السادسة}
في المبيع اذا كان بالتمرايدة فظهر فيه عيب ^{الظاهر انه يريد كغيره}
من المبيعات ^{السابعة} في الذي اقترض رجلا دراهم ليحمله الى بلد معين
بلا كسر الجواب ان هذا اقترضها جبر نفعاً وهو حرام ^{الثامنة} في الذي
عليه دين ووفاه قبل حلوله ^{التاسعة} في الخليفة
الذين احدهما كاي عن الزكاة والاخر يريد ان يشركي لكن ماله قاصر عن النصاب
الجواب هذا يشركي ان كان مجموع المالين يبلغ النصاب لان الخلطة اشترت
في

[illegible]

وهو ما كمل له خمس سنين من الابل سالما من العيوب والدماعلم

بسم الله الرحمن الرحيم
من عبد الله بن عبد العزيز العنقري الى الاخ المكرم علي بن زريه ابن غيلان امده
الله بامدادة واسعه باسعاد آمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته و
بعده يا اخي تذكر من جهتي ما يفعله بعض الاعراب من تحجير بنت عمه
وما يخذله من العوض منها او غيرها بغير اذنها هل هو جائز ام لا
لا يجوز ذلك ولا يجوز اشتراط ثمن من صدمتها لبعض اقاربها بغير
اذنها لانه في مقابلة بذل البضع للزوج فتكون هي المستحقة له دون غيرها
رجل اشترى ناقة لوفاء نذر عليه واشتثن البائع جلدتها
هذا الاصح لان جميع اجزائها تتبعها كالهدى والاشحية هذا ما ظهر لي والله
اعلم في رجل تهدده ظالم قادر على قتله واخذ ماله والمسه
بالضرب ونحوه فان لم يقرب بما طلبه منه او وقع به المذكور فحاله ان
يتخلص بخلف بالطلاق او غيره ولا يقع شيء مما ذكر والحالة هذه
ان امكن التأول في خلفه فهو اول وان لم تكن فلا حرج عليه اذا حلف بالطلاق
او غيره هذا ما ظهر لي والله اعلم في امرأة نشرت علي زوجها ثمن
مات وهي على شوزها هل تستحق ارثها منه ام لا الجواب نعم تستحق
لان عقد الزوجية سبب للتوارث ولا يزيل عقد الزوجية الا الفرقة
بطلاق او غيره والله اعلم بسم الله الرحمن الرحيم
هذه مسائل سئل عنها شيخنا المجل عبد الله بن عبد العزيز العنقري في
عنها عن الله عند في رجل باع على اخر حرة واطلق ولم يشترط
المشتري على البائع للمحرة المذكورة طريقا فهل للمشتري والحالة هذه
طريق للمحرة ام لا الذي ارى انه لا بد لها من طريق مع البيت
بحسب العادة لان الاطلاق يقتضيه الثانية رجلها جرم معه مولية
له

له اخت او بنت يدعي هو وموليت له بان لها نزوجا قد فارقتها الجواب
اذ لم يعلم ان لها نزوجا الا من جهتها او من جهتي وليها قبل قولها في
مفارقة هذا معنى ما اجاب به الشيخ تقي الدين رحمه الله تعالى واما اذا كانت
الزوجية معلومة من غير جهة المرأة فلا يقبل قولها الا ببينة الثالثة
والجواب في الذي اجمع على سفره هل يترخص بالجمع والقصر والافطار قبل
الذي ارى انه لا يترخص حتى يفارق
مفارقة العمران ام لا الجواب في مسافة تبلغ يومين قاصدين في الامام
العمران ويكون نكاحا مسافة تبليغ يومين قاصدين في الامام
اذا سبقه الحدث وهو في الصلاة ما اذا يفعل هذه المسئلة
اختلف العلماء فيها فمنهم من رأى جواز الاستخلاف والبناء على صلته
مطلقا ومنهم من فرق بين الخارج من السبيلين وغيرهما وحمل الشرع
من الله عنه على ذلك ومنهم من فرق بين ما اذا خرج الحدث وبين ما
اذا لم يخرج ولم يفرق بين الخارج من السبيلين وغيرهما والذي ارى
انه ان كان الخارج من السبيلين فلا استخلاف وان كان الخارج من
غير السبيلين جاز له الاستخلاف لقضية عمر بن الخطاب عند طعن
السادسة الضالمة تكون في ايدي بعض الاخوان في كل من تكون في يده
اجرة عليها الجواب الظاهر ان مثل اجرة الرعي وشبهها يشترط
واما الذي يسمى الطراحة فلا يطهر في انهم يستحقون عليها شيئا
الاجرة طلق فحاصت حبيضتين ثم تزوجها رجل ودخل بها
ثم استبان الحمل وعزلت فماذا تكون عدتها هذه المرأة تحيض
الحبيضتين الاولتين من عدة الاول ثم تكمل عدة الاول حبيضة ثم تحيض
ثلاث حبيض عدة للثاني ثم يكون خا طبا من الخطاب ان شاءت تزوجت
به او بغيرة لان النكاح في العدة باطل واما المرأة التي تصدقت بدنين
لها في ذمة مكي وامرته ان يدفعه الى المتصدق عليه ثم بد الها قبل

الدفع فالجواب ان هذه المرأة وعدت وعدا ينبغي لها اتمامه واما
 النزوم فلا يلزمها الا باقباض المتصدق عليه لان الصدقة كالهيئة و
 الهيئة ما تلزم الا باقباض ^{في الرجل يخلو بالمرأة ولا يطأها}
 فهل تجب عليها العدة ام لا ^{ان تقول قد ذكر العلماء رحمهم الله}
 نعم ان الرجل اذا خلى بالمرأة ولو لحضة وجبت عليها العدة ولو
 لم يطأها وتقرر لها الصداق كاملا ^{في رجلين تنازعا}
 في الدخول في المسجد بعد فراغ المؤذن اذان المغرب والذين يصلون
 ركعتي الفجر في بيوتهم ثم يأتون المسجد قبل ان تقام الصلاة وهم مع
 ذلك يقفون حتى تقام الصلاة فقال احد الرجلين اما صلوا قبل
 الصلاة ركعتين او اجلسوا وقال الاخر بل صلوا او قفوا ايها
 اصوب ^{اصوب مع الذي يامر داخل المسجد بعد اذان المغرب}
 بالجلوس او صلاة ركعتين واما الذي يامر بالوقوف فقد اضل
 ان كان الامام قد امر بالاقامة واما من دخل المسجد بعد طلوع الفجر
 وقد صارت ركعتي الفجر فانه يجلس حتى تقام الصلاة والله اعلم
 في امرأة رمت طفلا بحجر فشجبت رأسه فسرت الشجرة
 الى نفسه فمات منها ^{هذه المسئلة من قسم شبه العمد وهو}
 لا يوجب القود لحدث اي هرة من الكلب عنده فارققتك امرأتان
 من هذيل فمات احداهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فقتل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بدية المرأة عاقلة متفق عليه فمن
 ثبت انه من عاقلة المرأة المذكورة فعليه من الدية بحسبه على قدر ما
 رآه الحاكم الشرعي ولا قود عليها فان لم تكن لها عاقلة فعلى بيت المال ان
 تعذر والحال في المختار انما تبذل الدية من مالها وان لم يكن لها مال سقطت
 والله اعلم ^{هذه المسئلة من قسم شبه العمد وهو}

وتجرحها ان يتصرف فيها في غيبته من بناها باعطاء او بيع او غيره الك
 تصرف الامير وغيره ما يبطل حق المعصوم من ملكه و
 لا ^{لا يجوز}
 قد ذكر العلماء رحمهم الله ان من احاط على ارض حائطا منيعا ملكها بذلك
 فان ادار عليها ترابا او احجارا او نحو ذلك مما لا يمنع الدخول فيها لم يملكها
 لكنه احق بها من غيره فان تركها رغبة عنها فللمحاكم رفع يده عنها و
 دفعها الى من يعبرها اذا كان شتم متشوق لذلك وان كان صاحبها قريبا
 رجع وامهل شهرين فان جاء واصحابها والادفعت الى غيره واما الذي
 لم يملكه بالاصحاء فلا يقوم له عمله ^{الثانية عشر}
 استنقاذ زعينة كهم في ايدي نهاب من الاعراب فلما لحقوا بهم نصر الله اهل
 البلد عليهم وسلبوا لهم رواطهم واسلحتهم وغنوا منهم فكل فيما غنوا
 منهم خمس ام لا ^{حيث حكم بكفرهم فغنيهم غنم منهم الخمس لقوله}
 تعالوا على النصارى غنمت من شئ فان لله خمسة ولله المقتول فلا يخس
 وخمس لکن القاتل نفله النبي صلى الله عليه وسلم سلب المقتول فلا يخس
 وسلبه وسلاحه وثيابه ودابته وما يتعلق بذلك لقاتله واما الاسهام
 للبعير فظاهر المذهب وهو قول الجمهور ^{انه لا يسهم الا للخيول وعن احمد}
 رواية اخرى اخذت ارضها الخرفي وجماعة انه يسهم للبعير سهم اذ عرف
 هذا فيعبد بسلب القاتل فيدفع الى من ثبت انه قتله ثم يقسم الباقي
 على المقاتلة بالسوية وان كان شتم خيل للمفسر سهمان ولرئيسهم
^{الثالثة عشر} في ناس افطروا يوم عيد من غير روية ولا خبر بل بمجرد
 الحروه فهل يؤثروا بالقضاء ام لا ^{هذه المسئلة من قسم شبه العمد وهو}
 مثل هذا لان تحريمهم على هذا الاستخفاف بامور الشريعة وعليهم
 ان يتقوا بالله عن مثل ذلك اذا ثبت ان اليوم الذي افطروه يوم عيد و
 اما القضاء فلا يجب عليهم لان الاعتبار في مثل هذا بما في نفس الامر من افطر

يوما من اول الشهر كما لو لم يبلغه رؤية الهلال ثم بلغه فانه يجب عليه القضاء
 هذا ما ظهر لي والله اعلم **الرابعة عشر** في رجل وكل رجلا على شئ سلعته بدينار
 فلما بلغ الوكيل اثناء الطريق بداله واقرضه دراهم مع كفه آخر على ان يشتري
 لصاحب الدراهم سلعته فاشترى له سلعته وزعم انها اخذت منه فكل
 عليه غرمها ام لا **الجواب** وبالله التوفيق عن هذه المسئلة وهي رجل
 وكل على دراهم دفعت اليه يشتري بها سلعته او شيئا ثم دفعها الى آخر بغير
 اذن صاحبها فشرها يشتري بها لصاحبها طعاما ثم ادعى من دفعت اليه
 تلفها فمن يكون عليه ضمانها فنقول الضمان متوجه الى كل منهما اما الاول فانه
 وكيل تعدى بدفعه لم يقم ذن فيه واما الثاني فانه دخل مع الوكيل بحكم القرض وقدر
 الضمان متوجه على الاخر فانه غرمها الاول رجع الثاني وان غرمها الثاني لم يرجع
 على احد هذا ما ظهر لي والله اعلم **الخامسة عشر** رجل سئل هل طلق
 نزوجته فقال ما هي في ذمتي فساله آخر فاجاب بمثل ذلك ثم سئل
 هي فقال ما انت في ذمتي فلما قيل له ذلك قال ما نوبت الطلاق انما نيتي تاديبها
 لا ما اذيقها في هذا **الجواب** الظاهر ان قول الرجل في جواب من سئل عن
 نزوجته ما قصيب في ذمتي انه يقع به طلاق واحدة ولا يقبل منه في الظاهر و
 الباطن الى عدم غزو رجل والتاديب ما ينبغي بمثل هذا فان هنال الطلاق احد
 وان اراد بتكرار ايقاع الطلاق في كل مرة وقع ثلاثا فان كان مراده الاخبار
 وقع واحدة والله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم**
 من عبد الله بن عبد العزيز العنقري الى الاخ الكرم علي ابن زيد انه غيلان مسلم الله تعالى
 واسبغ عليه نعمة وولاه امين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وموجب الخطاب
 السلام والسؤال عن حاله واصوالنا من فضل الله جميلته وما اشترت اليه من
 جهت امر النساء اللاتي يقع منهن مخالطة للرجال وتخشون ان يقع مفسدة
 من تشديد بعض الاخوان فان كان المخالطة تجزئ منك مثل نظر محرم وما اشبهه
 فكل هذا

فهذا اينهر عند بقدر ما تندفع به المفسدة من غير ان يجزئ مفسدة اعظم
 من تلك المفسدة واما المسئلة الثانية مسئلة الذي يطلب دم ونخيش على
 نفسه في حال خروجه الى صلاة الجماعة فلا بأس ان يصطلي في بيته كما نص
 العلماء على ذلك في باب صلاة اهل الاعذار **الثالثة** الذي يبيع حيوانا مما يؤكل
 ويستثنى منه عضوا يدفعه المشتري اليه بعد الذبح **الجواب** هذا لا يصح
 الا ان كان المستثنى رأسا او جلدا او سورا أو يكون المستثنى سحما مشاعا
 كالربيع ونحوه فلا بأس بذلك **الرابعة** الذي تزوج امرأة وهي في عدة من
 غيره ثم فرق بينهما لبطان عقده عليها فهل يستحق مما اصدقها شيئا
 ام لا **الجواب** هذه ان كان قد دخل بها استحققت مهر مثلها بما استحل
 من فرجها وان لم يدخل بها فلا تستحق شيئا **اصلا الخامسة** في الرجل الذي
 هاجرت امرأته وطلب خروجها معه الى البادية او ان تحتلع منه **الجواب**
 هذا قد انصف فتخير بين الامرين الا ان يكون محكوما بكفرة فلا سبيل له عليها
 هذا ما ظهر لي والله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم**
 من عبد الله بن عبد العزيز العنقري الى الاخ الكرم علي ابن زيد ابن غيلان سلمه الله تعالى
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وموجب السلام والخطا وصلوات ما ذكرت كان معلوما
 تذكر يا اخي ان بعض الاخوان انكروا عليك بالهجر الذي وجد بارضكم وهو
 من بلد تطهر فيه شعائر الشر وادعى المنكر انه من جنس الذي حضره البكيرية
 لقتال المسلمين **الجواب** احسنت في فعلك فان هذا حكم المستامن والمسلمون
 يسعى بدعتهم اذناهم واما وقري البكيرية فقد جاء القتال المسلمين بخلاف
 هذا والاول ان مثل هذا يدعى الى التقية وتكشف حاله فلو لم يستعقد الحق و
 يعمل به **الثانية** مسئلة البحر **الجواب** لا اعلم فيه دليلا شرعيا **ثالثا** عليه
 الامر ولي الامر لجيش الجهاد ونحوه ومنه يعلم عدم الاحتياج الى
 مسئلة البحر الاخير **الثالثة** في الغنم الموقوفة على امرئ من الغنم
 لا يظهر لي تحريمها على من غنمها او اشتراها او اعطى بها بخلاف من يتناولها

بعد تذكيرة المشرك فلا تخل له والتوقيف المذكور الذي يفعلونه على هذا الوجه
 من جنس تسييب السوايق في الجاهلية والله اعلم
 وجدنا المسائل وهذا جوابها **الاول** ارجوع لكافة العيب بشي علم المشتري
 لعدوانه **الثانية** مسألة الصبيان فالظاهر يا اخي ان الصبيان يجعلون خلف
 صف الرجال العقلاء من ضعف في الصلاة **الثالثة** اذان الاول آخر الليل
 فاذا ان التاكلي وما تقدير المدة التي بينهما اعلم ان الامر واسع في ذلك ولله
 الحمد وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان بلال لا يؤذن لي بليل
 فكلوا واشربوا حتى تيقن ان ابن ام مكتوم وكان ابن ام مكتوم اعشى الانبياء
 حتى يقال اصبحت اصبحت فاستدل بذلك على انه اذا كان شتم من يؤذن
 قبل الفجر استحب ان يجعل مؤذن بعد طلوع الفجر لئلا يغير الناس والاذان يشترط
 لصحته دخول الوقت الا الفجر فانه يصح الاذان بعد نصف الليل فعلى هذا لا بأس
 لو اذن قبل الفجر او لم يؤذن آخر لكن الاول ما تقدم واما المقدار الذي بين
 الاذنين فالاول ان يكون قليلا وان طال فلا بأس بذلك الى نصف الليل ومثل هذه
 المسائل يا اخي ما ينبغي الاختلاف والتفريق فيها ووقوع الفتن والاشغال عما
 هو اهم لك من ذلك من امور الدين وقد ذكر الشيخ نقي الدين انه طائفة من
 هذه الأمة اذا هم بالاختلاف اذ كان كادوا يقتتلون عند شفع الاذان و
 وتر الاقامة فانه الاختلاف في المسائل الجزئية من عدم البصيرة كانت اخي
 انزجر هذا الجنس وبالله ثم بكن كفاية والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن عبد العزيز العنقري الى جناب الاخ المكرم علي ابن زيد بن غيلان سرقة الله
 الفهم والتوفيق وادع عليه سبحانه التحقيق آمين سلام عليهم ورحمة الله وبركاته
 وموجع الخط ابلاغ السلام والسؤال عن حالكم واصوالنا من فضل الله جميلة على ما
 تحب من كل وجه والخط وصل وجواب المسائل يا صديق ان شاء الله تعالى **الاول**

فيمر

فيمر تروج بلاولي وفي عدة الجواب اما من تنز وحت بلولي قان لم يكن في
 النكاح خلل سوى ذلك فيعاد عقد لها على الفور واما التي تنز وحت في عدة
 ووطئت فانه يعتزل كما تنز وحت تنزل عدة الاول ثم تعتد للثاني ثم
 يعقد عليها واما المسئلة **الثانية** فهي شق بطن الشاة بعد التذكيرة واخراج
 ولدها حيا انتاجه فالظاهر انه لا بأس به **الثالثة** رعاية الغنم اذا هامل
 رمضان وخافوا من شدة العطش فلا بأس ان يفطروا لكن لا يفطروا
 حتى يشد بهم العطش ويخش عليهم الضرر واما ظن وجع ذكرك فلا
 يكفي **الرابعة** في الذي يقول لنز وحت انتي طالق الاعن فلان الجواب الاستش
 الايق شر بل هو لاغي والطلاق يقع والله اعلم **الخامسة** يجزي من يسألنا من
 البه و يقول لي قليب في الارطاوية عقاب ابي وحدي **الجواب** انا قد عرفناكم
 ان الذي سابق احياء الاخوان في الارطاوية ما عليه عمل هذا ما ظهر والله
 اعلم واما اخرج القيد في الزكاة فغير روايان عن احمد احمدهما المنع
 وهي المذهب والرواية **الثانية** يجوز ذلك وعلى القول بمنع الجواز يخبر عن
 رب المال اذا اخذه امام او نائبه وقد وقفنا على كلام الشيخ محمد
 ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى عن هذه المسئلة وقد سئل عنها الشيخ
 عبد العزيز الحصين اختار فيك جواز اخراج القيمة واستدل عليها بآية
 شرعية وجوابه عندنا والله اعلم **الثانية** رجل وكل جلا على بيع سلعة
 وامره ان يوفي بثمنها غير بما له فباعا على الوكيل باقل من ثمن المثل وادعى
 ان الموكل امره ان يبيعها بما سويت **الجواب** يخلف الوكيل ان الموكل قال
 له ذلك فاذا حلف برئ واعطى الموكل غريمه بقيمة حقه وان لم يخلف نظر
 فان كان الوكيل باعها باقل من ثمن المثل والا فلا شيء عليه انه كان باعها
 بثمن المثل **الثالثة** في رجل اعطى اخرا نيرة ليشتري بها سلعة ثم شتمها
 على نفسه وصرفها من غير اذنه في الصرف المذكور **الجواب** هذا يلزمه نيرة

بالكا او بصارفة مصارفة حاضرة بحسب ما يتفقان عليه لانها مستقرة
 دنيا في ذمة الرابعة في رجل عنده آخر زباني قد دفع ذهباً او عرضاً او
 طعاماً او غيره ذلك من غير الفضة في هذا الا باس به **الخامسة** في رجل
 اشترى من اخر داراً فاعطاه بعض ثمنها وبعد مدة عجز عن وفاء بعض
 ثمنها والحق البايع عليه فقال المشتري خذها بما بقي من ثمنها فخل ذلك
 ام لا **الجواب** ان كانت تغيرت عن حالها الاول ولو سيرافلا باس بذلك
 والا فيسبى بها المشتري على غير البايع هذا ما ظهر في **والله اعلم السابعة** الرجل
 يعرف ماله عند اخيه المسلم وهو ما خوذ منه انتها **باب** لا يخفى
 ان مثل هذا يأخذ ماله ممن وجده عنده ان العلماء رحمهم الله
 ذكروا ان الايدي المترتبة على يد الغاصب عشر كلها ايدي ضمان ومن الايدي
 المذكورة يد المشتري من الغاصب اذا علم ذلك فقد ذكر الشيخ عبد الله
 ابن عبد الرحمن ابابطين رحمه الله تعالى ان البدوي اذا عرف ماله عنده حضري
 قد اشتراه من بدوي آخر ليس له انتزاعه منه اذا كان كل من البدويين
 ينهب من الاخر ومثل الاخوان اليوم فالذي اسرى انه اذا كان المالك الذي
 عرفه عند اخيه المسلم قد اخذ منه قبل ان يتوب عن حاله الاول فاعطاه
 انه ما ينتزعه من اخيه المسلم لانه اخذه منه وهو في حال كل منهما
 ياخذ مال صاحبه وان كان المالك اخذ بعد التوبة فهو ياخذ من حله
 عنده بغير بدل ثمن والله اعلم **السابعة** في اناس يشتررون مغاير الفضة
 بدراهم ثم ياخذها صاحب الدراهم نيرة **الجواب** هذا احرام لان
 العبرة بما وقع عليه العقد هذا ما ظهر في والله اعلم **والله اعلم**
 وعلى الله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً نقل ذلك كما كتبه
 في آخر جمادى الآخرة سنة ١٢٤٠

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم اجوبة مسائل تسئل عنها
 سليمان ابن علي وغيره واجاب فيها بما صورته **مسئلة** الاولى ما ذكرتم من
 ان الكسبي عيب في الرقيق فقط فاعلم ان اطلاقه لا خصوصية في الرقيق
 دون غيره لكن اذا كان الكسبي لا ينقص القيمة في عرف التجار فوجوده كعدمه و
 الله اعلم **الثانية** واما ما ذكرتم من المعاودة الترمع ودعي البدو او هن مجتمعات
 بالمشرية والمبيت وهن مع ودعين لبلدين كل واحد لبلد مثلاً وهن
 جميع مثلاً كما ذكرتم فاعلم ان الفقهاء صرحوا ومن اعظمهم تصريحاً في هذه
 المسئلة شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بان الرعي والرعات ولو غير عدول
 اذا عاوضوا عن اموالهم عن المالك ببعضه لزم المدفوع الظالم المالك
 كله كل بقسطه لانه مجتهد في هذه الصورة غير مفرط واما اذا اخذ الظالم من
 غير معاوضة الرعي او الرعات ولا دعوى مكس فمصيبته اصابته المالك المدفوع
 فقط دون غيره من المالك لا يبيع اخذ بها احد واما اقرار الرعي او الرعات او لا
 بنى ثم اقر واثنياً بغيره فالعمل على الاقرار الاول دون غيره يعني دون الثاني والثالث
 لانه اذا وقف عقاراً ثم خرج فيه سهم مستحق هل يصح الوقف ام لا
الجواب الوقف الذي ظهر بعضه مستحقاً حكمه البيع والهبة والرهن
 بانه وقف مالا يملك وبيع مالا يملك وهبته مالا يملك ولا يصح ولا يصح
 ذلك فيما يملكه وكذلك هذا الوقف يصح فيما يملكه ولا يصح فيما لا يملكه
والجواب الشيخ احمد البجادي في هذه المسئلة كذلك واما **الجواب**
 الشيخ عبد الوهاب ابن سليمان ابن مشرف ان محل صحة وقف ما يملكه منه
 ما اذا كان غير عالم وقت وقفه ان بعضه مستحق واما اذا كان عالم
 ان بعضه مستحق وقت التوقيف فان كان يعلم نصيبه من نصيب غيره

تكتب

الحكم لله سبحانه وتعالى
 وبالله التوفيق اللهم الهني للصواب اذا كان الحما
 كما ذكر السائل وفقنا الله واياه لفهم المسائل وكان الشاهد ان يعرف ان
 النخلات المذكورات وقت الاقرار فالقرار المذكور صحيح وصارت النخلات
 المعينتان بالاقرار مالا وحوزا للمقرر له وتعيين ما اشتبه منهما الى
 ورثة المقرر بما ينهم لان ورثة المقرر يقعون مقامه في ميراثه والدين الذي
 له وعليه وبنيانته ودعاويه والايمان التي له وعليه فان لم يختلفا لم
 لعله فيما اشبهه بمن التصرف فيما اثبتته حتى يقفوا المقرر والمقرر له على تعيين من اشتبهت
 تامل اما بتصادق او قرعة شرعية على ما قدمه في الاقناع فيما اذا اشبه
 عمدة بعد غيره انتهى وقال الشيخ مرعي في الفتاوى ويتجه بصحة قوله
 ان تبين عنده والجواب عن الثانية فقرار الشخص المذكور انما
 لا يبرأ اقرار صحيح بشرط تصديق الاب لابنه في اقراره واما قوله
 انه اقر به الك تالجنة اريد به الحيلة فقوله ذلك غير مقبول شرعا حتى
 ولو اقام به الك بينة شرعية الا ان تشهد البينة ان اباة المشار اليه
 قد اقر به على الاقرار بذلك العقار المذكور وان الاب المشار اليه يوقع
 اما بتهدد وانه قادر على ايقاع ما تهدده به اما بقتل او ضرب يوقع
 او اخذ مال يضره ولا يمكن دفعه عنه بهرب ولا غيره فاذا كان الامر كذلك
 وقامت به البينة العادلة بان لنا انه مكسر وان اقراره المذكور غير
 صحيح واما اذا اقر خوفه من غضب ابيه ونحو ذلك فليس ذلك باكراه
 اما قول بعض الجاهل اني اقررت تقية او خوفا والمقرر قادر على دفع الاكراه
 او قادر على الهرب والمقرر ليس بقادر على اكراهه هذا المقرر ما بسلطنة
 او

او قوة او تلصص ونحو ذلك فقرار هذا المقرر المشار اليه بالمقدار
 المذكور اقرار صحيح شرعي بذلك علما وانما من الله عنهم قال
 ذلك وكتبه مخبرا عن محمد بن عبد الله بن سليمان بن علي بن مشرف
 الحسيني جو ابي الحمد لله
 كما اجاب الشيخ ابراهيم لموافقته الصواب والله اعلم وكتبه الفقير
 الى الله سبحانه عبد الوهاب ابن سليمان عفي الله عنه ومنه
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم
 السلام عليكم ورحمة الله وبعد ما كان من نوع الجهاد في هالضلال فحق في
 يصير على المسلمين عامة وحق الفقراء على حاله والاجر الى صار الخلفاء
 منه بروحه فلا له حساب ولا يضمن الا ان فرط والمرأة التي في حاله
 تصلي قاله محمد ابن عبد الوهاب والسلام بسئل ايضا واجاب
 التمس المتصل للبايع في خيار العيب وكذا لو اشترى ناقة او غيرها ففهرت
 عنده او طالت مدة النوب ردة ورد نقصه والرجل اذا وجد عين ماله
 وقد زادت قيمته او نقصت لم يكن له الرجوع والشفعة تثبت للجار اذا
 كان شريكا في الطريق او البئر ولا تثبت الشفعة بالشركة في الحدار
 الشركة في المسيل واذا كان في المبيع سبيل او عيب وشرط البايع على
 المشتري واقر به البايع لنرم الشفعة ولا يسمع انكاره انتهى كلام الشيخ
 محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى ومن جواب ابنه عبد الله
 رحمه الله تعالى وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وبعد المسئلة الاولى في
 السلعة تلزم الموكل واذا اختلف الوكيل والموكل فان كان مع الوكيل بينة

هو خفي
 هو خفي

حلف الموكّل ما امرتكم بهذا ولا صح بيع **واما** مسألة حكم الامام ففيها اختلاف
والذي اري انهم يستأنفون الصلاة **واما** مسألة المطلق الذي طلق في الجاهلية
ثم في الاسلام فهو يبنى على ما تقدم قاله عبد الله ابن الشيخ محمد
وله ايضا سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد المشتري اذا
ادّعى انه اشترى بغائب فعليه البينة والا حلف البائع انه حاضر والسلعة
اذا ظهر فيها عيب كان عند البائع وصار ثمنها حاضرا ما هوب غائب
اذا اخذ هاب دون من الذي باعها به **والدّال** ما يضمن الا اذا فرط
ويقبل قوله في دعوى التلف بيمينه والاجير الخاص ما يستحق شيئا اذا فسخ بلا
عذر والتبعير الي اشترى في المغر اغنيمة تصير للمشتري والسلام
بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخوان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد من جهة الرجال فاعلم ما
وصفت من حاله فعليه قطع الى رفع امره للامير ولا يجتمع القطع والضمان
ولا كره الغفلة عن القطع اجل ان وقت المجاعة فيها شبهة وما ذكرت
من يم ابن ما جد فالواجب عليكم الجهد لليتيم والحافظ يري ما لا
يري الغائب والدّاد الذي اوفى بعض دايينه وبعضهم ما اوفاهم وهو
مفلس فالي ما حاكم شرع يجيهم قدر المواساة وكذا الكراعي الرهانة الى بعض
بيعهما بيعت والسقي الى صار فايث في اخذ الدّاد من الثمرة والى قدم الامير
في الثمرة قبل ظهورها صح ومن قبل اهل النخيل الي ما يضيفون وكذا الكراعي
الارض الي ما يبين ما هم اعفل عنهم والسلام **وله ايضا** رحمه الله
تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم
الى الاخ ساري سلام عليكم ورحمة الله وبعد السهم اصفوه لبيت المال
والتجارة ان كان راعيها اوفى قبل الحول فتيمم وان كان ما اوفى فعليه
الزكاة ولو كان مديونا ومسئلة الرجل الي عنده تمر للبيع يخرج له
والمسئلة الاخرى لا بد من الوزن مرتين قاله الشيخ **وله ايضا** اخرى
بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد يري م صار ولد المستبيل فقيرا
فهو اولى بالسئلة ومن يجر الزكاة فالي صار انه مفلس فالي علم الي اخذ
الثمره **واما** الغنيمة اذا اخذت قبل الخمس فالي صار انه ما فرط ما فيها
فيها والسلام **وله ايضا** بسم الله الرحمن الرحيم
الى الاخ ساري سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد ما ذكرت من يجر
الي بحسب خربه فالي قبل الحول بحسبه والى حال الحول فيزكي الي في
يدته ولا يطرح منه يخرج الميانة المستقبلة لاسوة ولا غيرها وكل ما
قبل الحول ساقط ويؤخر من بعض الزكاة الي كان النصف والادون
مؤخر منه في الاموال الظاهرة فخذوا زكاة المعين والى ما تركوه خذ
منهم الزكاة مشيئة والسلام وسبل ابن ربيع يصير
بيت مالكم وانتم به ابصر والسلام ولعبد الله ابن
الشيخ محمد رحمه الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم
الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد البعل خذوا

منه العشر وقوله لا يجوز بيع الرجل على بيع اخيه الى فعل ذلك في مجلس الخيار
وكذا الكائن الاثني في تلقي الركبان الاثني حاصل لهم ولا ادري عن صحة البيع او
عدمها والسلام **والشيخ عبد الله ايضا**
بسم الله الرحمن الرحيم الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله
وبركاته وبعد الشريك في البيئر ماله شفاعة بل الشفاعة للشريك في الخل
والسلام انتهى **وله ايضا** **بسم الله الرحمن الرحيم**
الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبعد المسئلة الاولى مسئلة البكر المبتدأة
فقد تهاكلون الاقرا **واما** مسئلة راعي الرهن فلا يصح بيع الرهن و
ياخذ المالك من المشتري **واما** المسئلة اذا اشترى سلعة وعرفها
صاحبها فاذا اقام البينة انها يوم تتلف وتصنع وهي في ملكه فيأخذها
صاحبها ويرجع المشتري على من غره **والسلام** **بسم الله الرحمن الرحيم**
من الشيخ الى الاخ محمد سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **وبعد** ما قوله صلى الله
عليه وسلم ومحيي ومماتي لله فلا اعرف معناها **والبيع** يصح اذا انقطع
الخيار ولو كان بدون القيمة والبيع الى غادية عيدها لكيفية ما لم يشتر
مطالبه **ورد الدين** على المعسر ما يجوز الاثني نراد ولا غيره واذا اوفاه
بالعقد الفاسد مثل الرد على المعسر ماله **الاسر** ماله **هـ**
بسم الله الرحمن الرحيم
ما قولكم رضي الله عنكم في رجل افترى ان الزكاة لا يجزي اخراج الجدد عنها
لانها مغشوشة بنحاس وكذا الكائن لا تصح المضاربة بها لاجل الغش وكذا الكائن
العروض كالابل والخدم وغير ذلك من سائر العروض لا تصح مضاربتها
فرايت

فرايت في شرح العمدة للموفق ان الزكاة لا تصح انما تخرج عن الذهب
الذي اخذ من معدنه الا بعد ما يصفي لان الزكاة ما تجوز عن المغشوش
وقال في البخاري **باب** اجرا امر الامصار وذكر فيه تفصيل لاجارة
والبيع والمكيل والميزان الى غير ذلك وكذا الكائن ذكر قضية شريح وغيره
وقد تخرج لي ان ما كان عادة معاملته وما استقام امرهم عليه
كالجدد عن الزكاة والمضاربة بها لان جميع المعاملات هي من الداهم
وعليها المدار عند الناس وايضا ما فيها نقص عن الخمر لان ذلك لشق
على الناس وهلك كلام البخاري في هذا يفيد وفصل لنا تفصيلا شافيا
كافيا واقم الادلة عليها جزاك الله خيرا **هذه المسائل**
بسم الله الرحمن الرحيم **المسئلة الاولى** العروض هل تجزي في
اذا اخرجت بقيتها **الثانية** هل تصح المضاربة بها ام لا **الثالثة**
ان الجدد هل تخرج في الزكاة وان قلنا بعدم صحة العروض ام لا لانها
مغشوشة **الرابعة** هل تصح المضاربة بها ام لا لاجل الغش
فاما المسئلة الاولى ففيها روايتان عن احمد **احمد** انهما المنع لقوله
في كل اربعين شاة شاة وفي مئين درهم خمسة **درهم** وشاه
والثانية يجوز قال ابو داود وسئل احمد عن رجل باع ثم نخله فقال
عشرة على الذي باعه قيل يخرج ثمرا وان شاء اخرجه من الثمن
اذا ثبت هذا فقد قال بكل من الروايتين جماعة وصار فيها تراخي
ردها الى الله والرسول قال البخاري في صحيحه في ابواب الزكاة **باب**

العروض في الزكاة وقال طاووس قال معاذ اهل اليمن ايتوني بعرض
 ثياب خبيص او ليس في الصدقة وكان الشعير والذرة اهون عليهم
 وخير اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدنية وقال صلى الله عليه
 وسلم واما خالد فقد احتبس ادراعه واعتدته في سبيل الله ثم
 ذكر في الباب ادلة غير هذا فصار الصحيح انه يجوز فاستدل من
 منعه بقوله في اربعين شاة وشاة واما مثاله لا يدل على ما ارادوا
 لان المراد هو المقصود وقد حصل كما انه صلى الله عليه وسلم لما امر
 المستحج بثلاثة ابحار بل نهى ان ينقص عن ثلاثة ابحار ثم بحمد واعلى
 مجرد اللفظ بل قالوا اذا استبحر بحر واحد له ثلاث شعب اجزأه
 ولهذا نظائر انه يقسم بالشئ فاذا جاءه مثله او ابلغ منه اجزأه
واما المسئلة الثانية فعن احمد انه المضاربة لا تصح بالعروض و
 اختاره جماعة ولم يذكر واعلى ذلك حجة شرعية نعلمها وعن احمد
 انه يجوز ويجعل قيمة العروض وقت العقد راس المال قل الا شرم
 سمعت ابا عبد الله يسئل عن المضاربة بالمتاع فقال جائز و
 اختاره جماعة وهو الصحيح لان القاعدة في المعاملات انه لا يحرم
 منها الا ما حرم الله ورسوله لقوله وسكت عن اشياء رحمة لكم غير
 نسيان فلا تبحثوا عنها **واما المسئلة الثالثة** وهي اخراج
 الجدة في الزكاة هل يجوز ام لا فهذه المسئلة انواع اما اخراجها
 عن جده ومثلها فقد صرحوا بجوازها فقالوا اذا ارادت القيمة بالغش
 اخراج

اخرج ربع العشر مما قيمته كقيمتها واما اخراج المغشوش عن الخالص
 مع تساوي القيمة كما ذكر في السؤل ال فمذهبه هي التي ذكر بعض المتأخرين
 المنع منها وبعضهم يجيز ذلك وهو الصحيح بدليل ما تقدم في اخراج
 القيمة انه يجزى فان اخراج المغشوش يجزى من لا يجزى القيمة
 بل قال الشيخ تقي الدين نصاب الاثمان هو المتعارف في كل زمن خالص و
 مغشوش وصغير وكبير واما اخراج المغشوش عن الجيد مع نقصه
 مثل الجنازرة التي تسوى على ثمان لاجل الغش بالفضة عن جنازرة تسوى
 اكثر لقلته الغش فمذهبا لا يجوز **واما المسئلة الرابعة** وهي المضاربة
 بالمغشوش فقد تقدم ان الصحيح جوازها بالعروض وهي ابلغ من
 المغشوش وقد اطلق الموفق في المقنع الوجهان ولم يفرح واحدا
 منهما ولكن الصحيح جواز ذلك لما تقدم وما ذكر في السؤل من غش
 ذهب المعدل فهذا غش لا قيمة له فانه هذا من غش قيمة ابلغ
 من قيمة الفضة الخالصة وامثالها واما كلام البخاري الذي في السؤل
 فقد اورد المسائل غير هذه واما كونه يدل على ما ذكرتم فلا ادري
اذ فهمتم ذلك فقد تبين لكم في غير موضع من دين الاسلام حق
 بين باطلين او هدي بين ضلالتين وهذه المسائل واشباهها
 مما يقع الخلاف فيه بين السلف والخلف من غير تكبر من بعضهم
 على بعض فاذا ارأيتهم من يعمل بعض هذه الاقوال المذكورة في المنع
 مع كونه قد اتقى الله ما استطاع لم يحل لاحد الانكار عليه اللهم لا

تأمل

اعلم
المعدن

تأمل

ان يتبين الحق فلا يحل لاحد ان يتركه لقول احد من الناس وقد كان
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في بعض المسائل من
 غير تكبير ما لم يتبين النص فينبغي للمؤمن ان يجعل قهراً ومقصده
 معرفة امر الله ورسوله في مسائل الخلاف والعمل به الكون ومحترم اهل
 العلم وبقومهم ولو اخطئوا ولكن لا يتخذهم ارباباً من دون الله هذا
 طريق المنعم عليهم واما اطراح كلامهم وعدم تقيرهم فمضى
 طريق المفضون عليهم والمتخذينهم ارباباً من دون الله فاذا قيل
 قال الله قال رسول الله قيل هم اعلم من هذا هذا طريق الضالين ومن اثم
 ما على العبد وانفع ما يكون له معرفة قواعد الدين عند التفصيل فان
 اكثر الناس يفهم القواعد ويغيرها على الاجمال ويدعيها عند التفصيل
 والله اعلم كتبه محمد ابن عبد الوهاب ومن خطه نقلت قابلية هذه
 على كتب الشيخ محمد ابن عبد الوهاب قدس الله روحه فاذا هي كما في
 الاصل سواء قال ذلك وكتبه محمد ابن عبد العزيز وصلى الله على محمد وآله
 وصحبه وسلم ونسخه سعد ابن محمد ابن عبد العزيز وكتبه من قلم الكاتب
 حرقا بن عبد الله ابن ابراهيم الربيعي وذلك في سنة ١٢٠٠
 بسم الله الرحمن الرحيم
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد من جهات الرجال فلا تقطع
 الاية فان فعل عقبها قطعت رجله فانت اقطعوا ايده ومن
 جهة الضلالة فان كان ما يمكن انما تغدي فكل بيت المال وان كان
 يمكن فخير من وجهها ومن جهات الرجال راعى الختم فانه يغيب
 ليد

لبد ولبد وفتالبه وان يغيب طالب الفار فيطالب واما الذبح في اليوم
 الثالث من ايام التشريق ففيه خلاف والراجح انه يجوز واما من جهات
 الرجال التي اعطى الفلاح البذر فلا ادري ولكن الاصول انه يأخذ براس
 ماله والا يشاركه واما جعل الدين مضاربة فبعض العلماء يحوز
 والاحتياط انه لا يضارب الا بشيء حاضره وضمنان المبيع في مدة الخيار
 للمشتري بماء له واما الايتام فلا ينالون اهل البلد في الكسب
 الا ان كان في الجهاد الى تركه من البلاد خطر واذا اختلف المتبايعان
 والمتفارقان في الدراهم فالقول قول المنكر مع يمينه واذا اختلف الموكل
 والوكيل فالقول قول الوكيل والنماء المتصل للبائع اذا فسخ المشتري
 وكتبه عبد الله يسلم عليكم ومن جهات مسئلة
 الله اد اوعى النخل فشككت على ابوي ومن يمس مسئلة الضيق
 على النخيل فمهم مشككة عليه وابشرك ان ابوي والله الحمد طيب
 مدني يطعم قبل مجوع الغزو ويصلي بالجماعة وسلم لنا على ساري
 جميع اخوانك واذكر محمد ابن يحيى يوكلم من يطالبنا في الدراهم لازم
 والسلام
 الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد المختص بالشفاعة
 عن امر رب من محمد ابن عبد العزيز الى الاخ لمواخي في الله عبد الله
 ابن الشيخ ختم الله لنا وله بالسعادة وجعله وايانا من حجازون
 بالحسن والكرامة ورزقنا واياك السعادة في الدنيا والاخرة وبعد
 فلا قوت بنا نصل بمكم هالكتهم بسبب الاشتغال ونرجي ان نقاله انشاء الله

كتبه
 عبد الله

مطرفه ولو اراد رمضان مقبل كان وذاها السبوع بالتأخر عنه كم لازالت
 الاخبار عنكم سارة والعيون بذاكم قارة وغير ذلك مسائل في القل
 منها شيء افتنا مثا بالاولى رجل اقسم على زوجته ما ترو حنين من بيتي و
 ما تجين هكا لجمله ان طلاق فيه ففعلت ولم تسمع منه ويذكر ان ذلك
 الاستثنا حد يمينه عليها افتنا فيها فاذا قلتم بلزوم الاستثنا في كل
 طلاق ام لا الثانية رجل اشترى نخلة في المقيض باصواع معلومة و
 اسلم الاصواع المعلومه من العيش بالمجلس وهو يريد اكل النخلة مقيض
 ولا يقدر تسليمها في الحال يدا بيد هل يجوز ذلك ام لا فاذا قلتم انه لا
 يجوز اذا كان اصل الثمر مكيلا واصل العيش مكيلا فهل تدخل فيه الكراهة
 ام لا الثالثة في الشفعة اذا كانت لا تملك الا بشركة او بشركة الجنب
 فهل السيول اذا كانت مثل صنع لاهل النخل واراد احدهم لبيع
 نصيبه فاراد بعضهم الشفع ابن لنا ماتلزم به اجر الله وكل الشافع
 لزوم الشفع اذا ودع اصل ثمن السهم ثم اخذه وانتفع او لا واذا وصي
 ميت بحجة من ثلث ماله وجعلها نصفين له ولبعض قرابته هل يجوز
 ذلك ام لا فاذا قلتم لا يجوز فهل تطل او بعد لها الوصي على حد المشهود
 لهم بالحجة او تلزم اثنين افتنا اجر الله الخامسة امرأة لها ابن
 وله اخوة من غيرها لا يبيع ولها زوج غير ابيه فتوفي الابن فادعت
 بعد موته انها حامل ولا تجنبها وقت الموت الزوج ولا بعدة فما
 الحاصل في ذلك وما يلزم الولي اي لا يتكلم افتنا ما جورا سرعا
 اثابكم الله في الدنيا والاخرة وساري والعياكل وجميع اخوانكم طيبين
 ويسلمون عليكم وسلم لنا على العياكل وعلى من يعز عليكم وسلم لنا على الاخوان
 ثم

تأمل

ثم انت في امان الله وحفظه وحسن رعايته والسلام جسم الرحمن الرحيم
 عليكم السلام ورحمة الله وبركاته وبعد وصل الخط وصلك الله ما تحب
 ومنه قال جواب في المسئلة الاولى فيها كلام لاهل العلم ومشقة علمي
 الله اعلم واما الثانية فالذي يظهر ان ذلك لا يجوز الا على شروط علمي ما تشر
 اهل العلم في شروط العارية واما اذا كان عنده ثمن غير العيش من الاثمان
 او العوض فالذي يظهر ان ذلك لا يجوز لانه لا يجوز له العارية واما اذا
 لم يكن عنده غير العيش وتمت الشروط التي ذكرها اهل العلم في العارية فلا
 بأس واما مسئلة الشفعة فلها شروط ذكرها اهل العلم اذا باع شريك
 في مسيل حقه او بضاعه شريكه بالشفعة جاز واما شفعة الجوار ففيها
 اختلاف بين العلماء ولا عادتنا نفتي بلزوم الشفعة فيها الا اذا كان فيها
 شركة من طريق او ماء واما مسئلة الحجة فالذي عليهم يصفون
 لاحدهما واولى ما يكون للميت واما الحمل قبل الموت اذا ثبت فخرج
 حي فهو يرث والله اعلم جسم الرحمن الرحيم
 من عبد الله الالاخ محمد ابن سلطان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 وبعد وصل خطك وصلك الله الى رصفونه وما ذكرت انه مشكل عليك
 الوكيل والمضارب اذا ادعى ارب المال هل القول قولهما ام قول المالك
 على الراجح عند متأخري الحنابلة والوكيل يجعل فالذي يفهم ان كلامهم
 صواب ولا تعلم شيئا يرد من الكتاب والسنة وذلك ان الدليل على ان
 القول قول المنتكر يمينه والبيينة علمي مدعي كما في الحديث ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان البيينة علمي مدعي واليمين علمي منكرو

تأمل

وصلك الله الى ما تحب وما ذكرت كان معلوما ومن طرف ما سئلت عنه
من حكم ثبوت الخيار في البيع في صورة تلقي الركبان والنخس والمسترسلا
غبننا يخرج عن العادة والمسترسلا الذي يثبت له الخيار اذا
غبن هو الجاهل بقيمة السلعة واما العارف الخاذق اذا غبن لاجل عجلته
فلا خيار له **واما الارض** التي يجعل فيها اصواع معلومة فالذي يزرعها
انها اذا زرعت اخذ منها ما جعل فيها واذا لم تزرع فلا يجب شيئا وكل من
لها حكمها واما اذا اجري مشايير الارض او المستعير من بئر تلك الارض
الموت وزرعها به ملكها لانه هو المحيي لها ومن احيى الارض الميته في
له والمستاجر ونحوه يملك الماء باخراجه من البئر فهو ملك له لا لصاحب
الاصول واما اذا باع انسان عا أرضا طعاما بالكيل وهو موصوف في الذمة و
يشترط صحة قبض الثمن في المجلس كئلا يصير بيع دين بدين وان كان الطعم
ليس في الذمة بل هو موجود في منزل صاحبه وباع هذا الطعام بحسب
بكيل معلوم والمشتري قد رآه او وصف له فلهذا يصح العقد فيه والا
في المجلس ويلزم العقد فيه او التفريق من المجلس والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم الفرق بين البيع والسلم
يكون فيه الثمن حالا غير مؤجل هذا شرطه واما اذا كان الثمن مؤجلا فهو
بيع مؤجل لا سلم فالبيع اعم من السلم اذ البيع يكون فيه حالا ومؤجلا
واما السلم فخاص بما اذا كان الثمن حالا فقط **مسئلة** ونفقة البيع المستثنى
نفعه عدة الاستثناء الذي يظهر انها على البائع شرح اقناع **قوله**
ان سمي العيب ووقف المشتري عليه وبراءة منه برئ وان باعه
ارضنا او دارا او ثوبا على انه عشرة اذ راع فبان انه اكثر فالبيع صحيح و
الزاييد

الزاييد للبائع مشاعا وكل منهما الفسخ الا ان المشتري اذا اعطى الزاييد مجانا
فلا فسخ له وان اتفقا على مضائية للمشتري بعوض جاز وان بان اقل فذلك
والنقص على البائع والمشتري الخيار بين الفسخ وامضاء البيع بقسطه من
الثمن برهن البائع والا فله الفسخ وان بذل مشتري جميع الثمن لم يملك البائع الفسخ
ان اتفقا على تعويله عند جاز وان باع صبرة على انها عشرة اقضرة فبانت
احد عشر فالبيع صحيح وينقص من الثمن بقدره ولا خيار له ايضا وان اقتضى في
نفس او دونها او عفى على ما فعله قيمة اقلها بعت ان الرهن لو كان يساوي
عشرة والجاني خمسة او بالعكس لم يكن عليه الا خمسة فلان في الاول لم يفت
الرهن الا ذلك القدر وفي الثانية لم يكن حق الرهن متعلقا بالبدل القدر
قوله فان ابرأ المضمون عنه برئ الضامن لانه تبع له ولان الضمان وثيقة
فاذا برئ الاصل زالت الوثيقة كالرهن وان برئ الضامن او اقر برأته كقوله
برئت من الدين او برئتك لم يكن مقرا بالقبض ولم يبرأ المضمون عنه لانه اصل
فلا يبرأ براءة التبع لان ذلك وثيقة الحيلة بغير استيفاء الدين منك فلا يبرأ
ذمة الاصل كالرهن اذا انفسخ **قوله** ولصاحب الحق مطالبة من شاء منهما
لتبوعته في ذمتهمما جميعا ومطالبتهما معا في الحياة والموت ولو كان المضمون عنه
باز لا فان احال رب الحق او اصيل او زال العقد برئ الضامن والكفيل وبطل الرهن
قوله وعلى رب المال ما فيه حفظ الاصل من سدا الحيطان ومثله السياج قال الشيخ
ان الاصل له وكل ما يراى لحفظه عليه والسياج بسين محملة بعد هاء مثناة
من تحت شتم جميع وحدها هو ما يحتاج به على البستان والارض من شوك و
غيره وان صغر بئر في ملكه فانقطع ماء بئر جارة امر بسدها ليعود ماء البئر
الاول فبان لم يعد كلف صاحب البئر الاولى صغر البئر التي سدت لاجله من ماله
ولو ادعا ان بئر فسدت من خلل جارة او بالوعة او كان البئر اقدم منهما
طرح في الخلاء او بالوعة نطف فان لم يظهر طعمه ولا راحيته في البئر علم ان فسادها

بغيره وان ظهر فيها ذلك كلف صاحب الخلاء او البالوعة نقل ذلك ان لم يمكن
اصلا له ولو كان له رجل مصنع فاراد جارة غرس شجرة مما تسرى عروقها
كشجرة تين ونحوه فيشق حائطاً مصنع جارة وتبلغه لم يملك ذلك وكان
لجارة منعه وقلعها ان غرسها والفرق بين الرزانة والطاق ان الرزانة
تأخذ في الحائط والطاق غير نافذ
بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله الى الاخ محمد ابن سلطان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد
وصل الخط وصلك الله الى رضوانه وما ذكرت من جهة كلام سلطان جارة
الله خير وهذا المأمول فيه فانت اذكر له يعزل لنا من امرين ما عنده قينة
مئة فرخ لانا بنيه **واما المسئلة** التي تسال عنها كون يتوفى في هلاياهم جارة
او صريم وورا الواحد قد رخصت رايلا او خمسة عشر او ثوب من حجة ومكة
من لا يوصي بشرء هل تقدم الحجة على الميراث والحالة هذه ام لا فكلام
اهل العلم انت خابرة ولكن مشكل على كون مثل هذا يؤخذ من ماله او يوصي
الوصية به والحالة هذه والذي ذكره اهل العلم ان من شروط الحج ان يملك
زاد او راحلة وما يحتاج اليه في سفره كشرط ان يكون ذلك قادراً على
قوته وقوت عياله حتى قال اكثر الحنابلة على الدوام وفصل عن وفاء دين
سواء كان الدين حالاً او مؤجلاً او لله او لغيره وان تحرك ان مثلها الى تكلم
ما يوجد فيهم بالشروط وعلى الحال ما يؤخذ من ماله من شيء ولو قصر
به احد منهم ما صححت وصيته **واما الثانية** رجل جهنم نباته الكبار
وله اولاد صغار واشهد في صحته بان ثلاثين النخلة لاولاده الصغار في
مقابلة ما اعطى النبات الكبار فهذا عندي صحيح لازم لانه فعل ما امر به الرسول صلى

صلى الله عليه وسلم من التسوية بين الاولاد والعدل بينهم **واما الثالثة**
كون انه اشهد في صحته ان له زوجته في ماله حجة ان كان حياً حج لها وان توفي
ففي ماله فالمسئلة مشككة على ولا استحضرت فيها جواباً اذكرة لك **واما**
الرابعة امرأة في صحتها قالت ان عندها البعض ورثتها شيئاً فان ماتت فهو
المصدق فيما ادعى به فان ادعى عليها بدعي كثيرة فالظاهر ان هذا يدخل
للوارث ولا يصح خصوصها في مثل هذا الزمان مع التجهيز **واما الخامسة**
اذا قال الميراث فلان هو المصدق فيما قال هل يصير هذا اقراراً صحيحاً ام لا
ولا عندي كلام في المسئلة اذكرة لك مستحضرة **واما السادسة** قولك في
باب التيمم وهو يدل عن كل ما يفعل بالماء ولو طس كإسرة انقطع دمها
وقيل يحرم الوطئ والحالة هذه اختاره الشيخ فلهذا العبارة مشككة جداً
مع ما ذكر في الاختيارات وهذا نصه قال في اول باب التيمم ولا يسره
لعادته ووطئ زوجته وظواهر الاحاديث تدل على ان ذلك لا يسره فضلاً عن
عن تحريمه فاقه هذا الكثر وسلم لنا على جميع اخوانك واصوانك طيبين
واذكر لسلطان يبق لنا فراخه خضري والا التي غيرة يوقد عندنا و
كانت سليمان ابن عبد الله يسلم والسلام **وبذكر** الاخ محمد
انه طالع الانصاف وان صفة عبارة الانصاف لما ذكر القول الاول قال وقيل
يحرم وكرة الشيخ لغيرتها اختاره الشيخ ووصل الكتاب الى مع اثنين
وادعو ان الرجح في عطية الولد ولده عند الموت لاجل العدل بينهم
انها صحيحة لازمة حتى ان الشيخ يختار ان الولد يرجع به على اخوانه و
لوما وص به والراجح عند صحة ايتهما من يؤدى الصلاة بمن يقضيها

ما يقع
بمقتضى
نظام
العام
لفظة
هذه

اسم رجل

وكذا الكمال الرابع صحة ايتام المفترض بالمتفكر وعكسه وكذا الكمال من يصلي
 الظهر من يصلي العصر واما صلاة الجمعة والفجر خلق من يصلي رباعية
 الارضات ثم ما وجدته من هذه الرسالة
 فلا ادري

بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب الاخيه وهو في الرياض يطلب العلم بكيفية يا اخي لطلب العلم
 سورة العصر فانها كما قال الشافعي لو فكر الناس فيها لكفتهم فوقع الخط في يد الشيخ
 الفاضل والعلم الكامل عبد اللطيف ابن الشيخ عبد الرحمن ابن حسن رحمهم الله تعالى وعني
 عنهم آمين فكتب على ظهر الخط اعلم ان قول الشافعي رحمه الله فيه دلالة ظاهرة
 على وجوب طلب العلم مع القدرة في اي مكان ومن استدلت به على ترك الرحلة والاشي
 بمجرد التفكير في هذه السورة فهو خلى الذهن من الفهم والعلم والفكرة ان كان في قلبه
 ادنى حياة ونهضة للخير لان الله افترض بالاقسام بالعصر الذي هو من تحصيل
 الارباح للمؤمنين وزمن الشقاء والخسران للمعصين الضالين وطلب العلم من
 معرفة ما قصد به العبد من الخطاب الشرعي افضل الارباح وعنوان الفلاح والنجاة
 عن ذاك علامة الافلاس والابلاس فلا ينبغي للعاقل العارفي ان يضع اوقات عمره
 وساعات دهره الا في طلب العلم النافع والميراث المحمدي كما قيل في المعنى شعرا
 المير من الخسران ان الليالى تمر بلا نفع وتحسب من عمري
 وفي قوله ان الانسان تنبيه على ان الجنس كله كذا الكمال الامن استثنى وهذا هو
 الهرب والفرار الى الله بمعرفة وتوحيده والانا به اليه ومن يحصل هذا للمجاهل
 وفي قوله لفي خسر تنبيه على عدم اختصاص خسارة بنوع دون نوع بل هو قد
 توجه اليه الخسران بخلافه من جميع جهاته الامن استثنى وهذا لا يدخل في
 المستثنى من نزهة في العلم واثروطنه واهله على الميراث النبوي وتخرج كالميراث
 طول حياته حتى آل من امره انه يستدل على ترك الطلب بالدليل على وجوب
 الطلب وفي قوله تعالى الا الذين آمنوا مابى حب الجدة والاجتهاد في معرفة الايمان
 والتزامه لينجوا من الخسار ويلتحق بالابرار والاخييار وقد اختلف الناس
 في الايمان ومستماته ولا سبيل الى معرفة مراد الله به وما دل عليه كتاب الله وسنة
 رسوله في ذلك الا بطلب العلم ومعرفة ما عليه سلف الامة وايتيها ثم له

وحقائق واصول وفروع لا تعرف الا بطلب العلم وبذل الجهد والتشهير عن ساق
 الاجتهاد **ومناظر الوطن** والرفاهية فاته كثير من ذلك او اكثر بل ربما فاته كله
 نعوذ بالله ولله الحمد **ولله الحمد** تجد من يرغب عن طلب العلم عديته في هذه المباحث تقلد
 المشايخ والاباء وما كان عليه اهل محله وهذا لا يمكن في باب الايمان ومعرفة
 ولو كنت قد ريت قد رما قلت لم تبد **وفي قوله** وعلموا الصالحات حشوا وحظا على
 العلم وطلبه لان العامل بغير علم وبصيرة ليس من علمه على طائل بل ربما جاءه كماله
 والآفة من جهة علمه كالحاطب في ظلمه والسالك في غياه **ولاسبيل الى العمل الا بالعلم**
 ومعرفة صلاح العمل وفساده لا بد منه ولا يدرك الا بنور العلم وبصيرة **وقوله**
 وتواصل بالحق محتاج مرية وفاعله الى العلم حاجته وضرورة ظاهرة لان الحكم
 على الشيء بكونه حقا يتوقف على الدليل والبرهان واذا كانت اكن في الحق للاستغرق
 فالامر عظم واجل واشمل **واما الصبر** فمعرفة حده وتعريفه ومعرفة حكمه و
 جوب واستحباب ومعرفة انواعه واقسامه ومحل من الايمان من اهم ما يجب على
 العبد وليزمنه وما احسن ما قيل ان العلا حثرت وهي صادقة فيما تحث ان العز في النقل
 ان معنى قول الشافعي كفتهم في طلبه لا في تركه **وقال الامام احمد رحمه الله** الناس
 الى العلم احوج منهم الى الطعام والشراب لانه الرجل يحتاج الى الطعام والشراب في اليوم
 مرة او مرتين وحاجته الى العلم بعدد انفاسه **وروي عن الشافعي رحمه الله** انه قال
 طلب العلم افضل من صلاة النافلة ونص على ذلك ابو حنيفة رحمه الله ومن فارق الدليل
 ضل السبيل **والدليل الى الله والجنة** سور الكتاب والسنة وكل دلس لم يصحبه دليل
 القرآن والسنة فهو من طريق الحجب والشيطان **قال العلم** ما قام عليه الدليل والنافع
 منه ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم **وقال ابو الفضل الباجي** من مشايخ القوم الكبار
 رحمه الله **ذهب الاسلام** من اربعة لا يعلمون ولا يعملون ولا يعملون بما لا يعلمون
 ولا يتعلمون ما يعملون ويمنعون الناس من التعليم والتعليم **وقال عمر بن عثمان** المكي
 العلم قاييد والخوف سائق والنفس حرون بين ذلك مجموع خداعة مرواغة فاته
 حذرهما

لا يعرف

العلم افضل من صلاة النافلة

حذرهما وراعها سياسة العلم وسقيا يتهدد الخوف يتم لك ما تريد و
 قال ابو الفوارس **رحمه الله** عملت في المجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شيئا علمي
 اشد من العلم ومتابعته ولو لا اختلاف العلماء لمقيت **وقال الجنيدي** الطرق كلها
 مسدودة على الخلق الا من اقتفى آثار الرسول صلى الله عليه وسلم ومن لم يحفظ
 القرآن ويكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الامر لان علمنا مقيد بالكتاب والسنة
 صلى الله عليه وسلم وآثاره وصحبه وسلم **قاله** وكتبه عبد اللطيف ابن عبد الرحمن بن حسن
قوله الحمد لله رب العالمين
قال ابن عقيل رحمه الله لقد عظم الله الحيوان لاستيما ابن آدم حيث اباحه
 الشرع **عنده** الاكراه وخوف الضرر على نفسه **فقال** الامن اكراهه وقلبه مطمئن
 بالايمان فمن قدم حرمة نفسه على حرمة حتر ابا حكر ان تتوقا وتتحامن عن
 نفسك بذكره بما لا ينبغي له سبحانه تحقيق ان تعظم شعائره وتوقر اوامره و
 زواجره وعصم عرضك باشتجاب احد بقدرتك وعصم مالك تقطع يد مسلم في سرقته
 واسقط شطر الصلاة لاجل مشقتك واقام مسح الخوف لتمام غسل الرجل اشفاقا عليك
 من مشقة الخلع واللبس **وابا حكر** الميمنة مستد لمرتكب وحفظا لصحتك وحرك
 عن مضارك بجد عاجل ووعيد اجل وخرق العوائد لاجلك وانزل الكتاب اليك
 مع هذا الاكرام ان ترى على ما نكر عنه منهمكا **وعما امرت ربك بما يحسن**
 وعز داعية معرضا **وسنة** هاجرا ولدا عي عدوك فيه مطيعا يعظمك وهو هو و
 تهملة امر وانت انت حطرت عبادا لاجلك واهبط الى الارض من امتنع من
 سجدة لك هل عادت خادما طالت خدمته لك لتترك صلاة هل كفيت
 من دارك للاخلال بفرض او لا ارتكاب نهي **تعارف** اعتراف العبيد كمال
 فلا اقل من ان تقتض نفسك الخالق سبحانه اقتضاء المساوي الكافي ما او حشر
 ما تلاعب الشيطان بالانسان **بينما يكون** بحضرة الحق والملائكة سجود له تتراما
 له الاصول والجهالات بالمبدأ والمآل الى ان يوجد ساجدا لصورة في حجر او شجرة من
 الشجر او شمس او قمر او صورة نور خارا او لطائر صغير ما او حشر زوال النعم وتغير

العلم افضل من صلاة النافلة

الاحوال والحور بعد الكور **لا يليق بهذا الحق** الكريم الفاضل على جميع
 الحيوان فان يرى الاعابد لله في دار التكليف او مجازيا له في دار الجبر
 والتشريف وما بين ذلك فهو واضح نفسه في غير موضعها ولا يعظم عندك
 بذل نفسك في ذات الله فهي التي بذلتها بالامس في حب معينية خاطرت
 بها في الاسفار لاجل غريادة الدنيا فلما حثت الى طاعة الله عظمت ما بذلته
 والله ما يحسن بذل النفوس الا لمن اذا اباد اعاد واذا اعاد افاد فادخل
 يوتنه على الابد **ذلك الله** الذي يحسن فيه بذل النفوس وابانة الرؤس
 اليس هو القائل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم
 يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
 من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **وقال ايضا** اما تستحي وان
 تعلم كلب الصيد ولا ياخذ ابقاء عليك فيقبل وتكسر غادته طيرة
 ومعدب من الفريسة وهو جاثع مضطرب اليها حتى اذا اخذتها ان شئت حرمتها
 وان شئت اظمتها ينتهي حاله مع الله وهو المنعم الذي انشاك وغذاك وزينك
 لما كفلك ان تمسك نفسك عن البحث فيما يسخطه لم تملك نفسك بل غلبتك على
 ارتكاب ما نهيت عنه **لغت القناعة** من هذا الحيوان الخسيس ان يا تمر
 اذا امر ونير جرادا نر جملت اللذاب وبالبيهم وما تعلقت بقلبك طول العمر
 وكما العقل **نشاط الروح** نواة وغرس فسيلة وتقع منتظرا حلاها وينح
 ثمرها وربما دفنت قبل ذلك ولو عشت كان ما ذا وما قدر ما يحصل منها وانت
 تسمع قوله تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة وقوله مثل الذين ينفقون اموالهم
 في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل الآية ومثاله من آي القرآن
 لا تنشط

ربيع

لا تنشط ان تنرج عند ما تجني ثمارة النافعة على التابيد هذا لانك مستبعد
 ما ضمن في الآخرة قومي الامل في الدنيا لم تسمع من كان يريد حرث الآخرة نزد له
 في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نقتل منها الآية وقوله قل للمؤمنين يغضوا
 من ابصارهم الآية وانت تحدد الى المحظورات تحديق متوسل او متأسف كيف
 لا سبيل لك عليها **وقال ايضا** قد صانك ان تكون عبد للعبيد واعلمك انه
 الخالق الرزاق فتركته واقبلت عليهم كلهم يسئله وبعد الاغاثة
 يعبد بعضهم بعضا آرياب متفرقون خيروا الله الواحد القهار **وقال**
ايضا اذا كانت المناظرة التي تعقد لا يصح الحق لصحة المعتقد مشحونة بالمحاباة
 لآرياب المناصب تقربا وللعوام نخونا وللنظر تكملا وتجملا فهذا في النظر الظاهر
ثم اخبر دليل يريد عن معتقد الاسلاف والافق والعرف ومذهب المحلة والمنشأ
 خونتكم اللائح واطفأتم مصباح الحق الواضح اخلاصا الى ما الفتم فتمت تستحيون لا في
 الحق ومن يرجى لكم الفلاح في ترك البغية من متابعة الامر ومخالفة الهوى هذا
 هو الاياس من الخير **مصيبة** عمت العقلا في اديانهم مع كونهم على غاية التحقيق و
 ترك المحابات في اموالهم ما ذاك الا لانهم لم يشعروا باليقين وانما هو محض الشك
 ومجرد التخييل **وقال ايضا** الواحد من العوام اذا راي مركب مقلدة بالذهب والفضة
 ودارا مشيدة مملوءة بالخدم قال اعطاهم مع سوء افعالهم ولا ينال بلعنهم و
 يذم معطيهم حتى يقول فلان يصلي الجماعات ولا يذوق قطرة غمر ولا ياخذ ماليس
 ولا ينال بقلته كانه يقول لو كانت الشرائع حقا لكان الامر بخلاف هذا **وقال ايضا**
 وتخط فان لله كتابا قد ملأه بالنهي والوعيد فصار الفرقان ملعونين قد
 بكفرة وهذا باركاب النهي **ومن الفساد** في هذا الامر انه لا يبقى في القلب
 ثقة بالله فقامت على شريعة فان مصدر
وقال ايضا لرجل يرى بهيمة سقيمة فقال وارحمها كره واقله حيلتي في اقامته
 التأويل لمعذبة ان لم تقدر على حمل هذا لاجل رقتك الحيوانية ومناسبتك الجسمية

بينة

فَعِنْدَكَ عَقْلٌ تَعْرِفُ بِهِ تَحْكُمُ الرَّبَّ وَحُكْمَتَهُ تَجِبُ عَلَيْكَ التَّوْبَةُ فَإِنْ تَحَدَّثْتَ بِهَذَا
 لِفَاطِرِ الْعَقْلِ حَيْثُ خَانَكَ الْعَقْلُ عَنْ مَعْرِفَةِ حُكْمَتِهِ **وَقَالَ ابْنُ الْجَوْنِيِّ** لَوْ قُتِيتُ بِبَيْتِ
 قَلْتُ لَهُ فَرَمَكُمُ الَّذِي رَفَعَتْ بِهِ النَّارَ عَلَى الطِّينِ إِذَا كَانَ مِنْهُ **الْجَبَابُ** كَلَّمَ كَمَا لَفَظَهُمُ
 الَّذِي لَا تَدْرِكُهُ حُكْمَةٌ فَتَرَى الصَّوَابَ وَيَرَى الْخَطَأَ وَتَتَّبِعُ ابْلِيسَ فِي تَغْفِيلِهِ خَلْقَ
 ثُمَّ ذَكَرَ كَلَامَ ابْنِ مَقْلَةٍ **يَا رَبِّ تَخْلُقْ أَقْبَارَ لَيْلٍ** الْخِ وَكَلَامَ أَبِي طَالِبٍ الْمَلِكِيِّ مَا عَلَى
 الْمَخْلُوقِ اضْرَمَ مِنْ كَذَا وَذَكَرَ كَلَامَ لَصْدَقَةَ ابْنِ الْحُسَيْنِ وَلِغَيْرِهِ ثُمَّ قَالَ وَهَذَا أَكْثَرُ
 إِذَا ضَاقَتْ أَرْزَاقُهُمْ اعْتَرَضُوا وَأَذَارُ أَوْ أَرْجُلًا صَالِحًا يَفِي ذِي قَالُوا مَا يَسْتَحِقُّ قَدْ جَاءَ
 فِي الْقَدَرِ **وَأَعْلَمُ** أَنَّ الْمَعْتَرِضَ قَدْ ارْتَفَعَ أَنْ يَكُونَ شَرِيكًا وَعَلَى الْخَالِقِ تَقَرُّ
 عَلَيْهِ وَهُوَ آءٌ كَلَامُ كُفْرَةٍ وَإِذَا كَانَ تَوْقُفُ الْقَلْبِ عَنِ الرِّضَى بِحُكْمِ رَسُولِهِ يَخْرُجُ عَنْ
 الْإِيمَانِ **فَقَالَ تَعَالَى** فَلَا وَرَيْكَ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْهُ حَتَّى يَحْكُمَ فِيهِمَا شَيْخٌ بَيْنَهُمَا آيَةٌ فَكَيْفَ
 يَصِحُّ الْإِيمَانُ مَعَ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى اللَّهِ **وَقَالَ ابْنُ الْفَقِيرِ** لَا يَنْفَقُ الْأَعْلَى الْخَالِقُ
 سُبْحَانَهُ فَاذْكُرْ عَلَيْهِ تَرَى الْعَجَبَ الْعَجَبَ وَآيَةً أَنْ تَتَّقَ بِغَيْرِهِ أَوْ تَمِيلَ إِلَى سِوَاهُ
 فَتَلْقَى الْعُطْبَ **وَقَالَ ابْنُ عَقِيلٍ** تَسْمِيَةُ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ عَبْدًا مَعَ الْمَخَالَفَةِ لِعَبْدٍ
 عَنِ الْحَقِيقَةِ أَمَّا أَنْتَ عَبْدٌ مِنْ طَرِيقِ شَوَاهِدِ الصَّنِيعَةِ النَّاطِقَةِ بِوَحْدَانِيَّةِ
 فَاذْكُرْ طَرِيقَ الْأَجَابَةِ عَادَةَ الْعَبْدِ لِلْمُعْبُودِ فَلَا فَمَنْ لَا يَصِفُ لَهُ اسْمُ عَبْدٍ لِرَبِّ
 أَبَدًا وَانْشَأَ وَلَا يَصِفُ لِنَفْسِهِ فِي اسْمٍ نَاصِحٍ لَهَا بِطَاعَةِ عَقْلِهِ وَعَصِيَانِ هَوَاهُ
 بِإِرَادَتِهِ أَنْ يَصِفَ فِيهِ اسْمُ صَدِيقٍ **فَاذْكُرْ** مِنَ الصَّدَاقَةِ بِمَا قَنَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
 مِنْكَ فِي الْعِبَادَةِ فَإِنَّكَ إِنْ تَكُونُ عَبْدًا هَوَاكُ وَشَيْطَانُكَ أَقْرَبُ لَكَ مَا وَافَقَتْهُ
 فِيهِ أَكْثَرُ **وَقَالَ ابْنُ** أَنْ حَدَّثَكَ نَفْسُكَ بِوَفَاءِ ابْنَاءِ الزَّمَانِ فَقَدْ كَذَّبْتَكَ
 هَذَا مَسِيدُ الْبَشَرِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقَّقْهُ عَلَى الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ بِحُكْمِ الْبَلَاغِ وَالشَّفَاعَةِ
 فِي الْآخِرَةِ وَقَدْ شَبَّعَ بِهِ الْجَائِعُ وَعَزَّزَ بِهِ الدَّالِيلُ فَظَلَّ أَوْلَادُهُ بَيْنَ تَقْصِيلٍ وَاسْتِزْجَارٍ
 أَصْحَابِهِ

أَصْحَابِهِ قَتَلُوا عُمَرَ فِي الْمَسْجِدِ وَعُثْمَانَ فِي دَارِهِ هَذَا مَعَ اسْتِدَاءِ الْفَضَائِلِ وَأَقَامَتِهِ
 الْعَدْلَ وَالنَّهْزَ وَإِذَا حَقَّقْتَ النَّظَرَ فِي أَحْوَالِهِمْ تَرَاهُمْ فِي أَسْرِ الْمَقَادِيرِ وَمُسْلَمَاتِ
 الْأَقْصِيَّةِ فَإِذَا وَقَعَ إِلَهُ سُبْحَانَهُ الْوَحْشَةُ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ فَمَا يَصْرُفُكَ إِلَيْهِ
 فَاحْمَدُ سَائِلَتِهِمْ إِلَيْكَ لَا تَرَاهُمْ لَوْ حَسَنُوا الْقَطْعَ عَنْهُ لَأَنَّكَ ابْنُ الْقَمَرِ وَأَنَّ
 كَلِمَةً طَيِّبَةً **وَقَالَ ابْنُ** تَطَلَّبُ مَنْ تَجَدَّدَ الرِّيَاسَةَ اخْلَاقَهُ مَعَهُ قَبْلَهَا فَإِنْ
 لِلرِّيَاسَةِ سَكْرَةٌ وَلَوْ لَا ذَلِكَ مَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقُولَ لَنَا وَبَيْنَهُ
 فِي قَوْلِهِ هَلْ كُنْتُ إِنْ تَزَكَيْتُ **وَقَالَ ابْنُ** تَسْتَبْطِئُ الْأَجَابَةَ لِمَا قَدْ كُنْتَ مَفْصُورًا
 لِلدَّيْنِ وَدُنْيَاكَ مَعَ الْقَطْعِ بَأَنَّهُ لَا يَمْنَعُ بَخْلًا وَقَدْ وَعَدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا يَأْتِي بِغَيْرِ
 الصَّادِقِ وَلَا يَلْبِسُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ فَإِذَا كُنْتَ تَسْتَقَرُّ هَذِهِ الْقَاعِدَةُ فَلَا تُقَرُّ
قَالَ ابْنُ إِذَا تَامَلْتَ أَعْمَالَ الْخَلْقِ فِي مَقَابِلَةِ الْأَنْعَامِ اسْتَكْثَرْتَ لَهُمْ شَمْسُ الْهَوَى
 وَاسْتَقَلَّتْ لَهُمْ أَكْثَرُ الْبَلَاءِ إِذَا رَأَيْتَ هَذِهِ الدَّارَ الْمَرْخُفَةَ بِأَنْوَاعِ الزُّخْرِفِ فِي مَعْدِنِ
 لِحْجَمِ التَّصَارُفِ وَأَصْبَاغِ الْوَشْرِ وَادَوِيَّةِ وَأَقْوَاتِ وَأَدْمَا وَفَاكِهِةِ إِلَى غَيْرِ
 ذَلِكَ تَمَّ ارْتِجَاءُ السَّحَابِ مِنْ هَاجَةِ تَمَّ طَيِّبِ الْأَمْرِ وَحَيَاءِ النَّبَاتِ وَخَلْقِ
 هَذِهِ الْأَبْنِيَّةِ عَلَى حَسَنِ اتِّقَانٍ وَتَشْجِيرِ الرِّيَاحِ وَالنَّسَمِ الْمَعْدِ لِلْإِنْفَاسِ
 غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ تَمَّ نِعْمَةُ الْعَقْلِ تَمَّ سَائِرُ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ تَمَّ أَنْزَالُ الْكِتَابِ
 الْحَاشَةِ عَلَى الطَّاعَةِ الرَّادَّةِ عَنِ الْمَخَالَفَةِ تَمَّ اللَّطْفُ بِالْمُكَلَّفِ وَأَبَاحَةُ الشَّرِّ مَعَ
 الْأَكْرَاهِ وَأَمْرٌ بِالْجَمْعَةِ فَضَائِلُهُ فِي سَاعَةِ السَّعْيِ بِنَفْسٍ مَا يَنْهَضُ عَنْهُ مِنَ الْبَيْعِ
 وَعُظْمُ كُلِّ مَا هُوَ بِهِ وَارْتِكَابُ كُلِّ مَا نَهَى عَنْهُ حَتَّى اسْتَحْفَظُوا بِحَرَمَةِ كِتَابِهِ
 فَمَا اسْتَقَلَّ لَهُمْ كُلُّ مَحَنَةٍ **وَقَالَ ابْنُ** لَا تَسْمَعْ الرَّجُلَ لِلْعَبْدِ حَتَّى يَكُونَ فِي
 مَقَامِ اخْتِلَالِ أَحْوَالِهِ وَاشْتِْيَاظِ اخْلَاطِهِ وَأَفْرَاضِهِ وَتَسْلُطِ أَعْدَائِهِ ثَابِتًا
 ثَبُوتِ الْمُلْتَقَى وَالتَّوَقُّيَ فَيَتَلَقَّى النِّعَمَ بِالشُّكْرِ لَا بِالْبَطْرِ مَتَمَسِّكًا عَنْ تَحَرُّكِ
 الرِّغْنِ وَعَنْدَ الْمُتَصَائِبِ مُسْتَسْلِمًا فَظَرَ إِلَى الْمُبْتَغَى بَعْضُ الْكَمَالِ وَعَنْدَ الشَّيْطَانِ

قوله

الفنصب متلقيا بالحلم وعند الشهوات مستحضر للوعد والوعيد فسبحان
 من كمن الرجال في هذه الاجساد ثم اظهرها بابتلاية ليعطي عليها
 جزيلها وليجعلها حجة على يقية عباده **وقال ايضا** زلوا انفسكم في المبادي
 ماء وطينا وفي الثواني ماء مهينا وفي الوسط عبيد امحا ويح لو حبس
 عنكم نسيم الهوى لا صبحتم جيفا ولو ملكتم منكم البقوق فضلا عن السباع
 لا كلمكم كونوا معترفين لا عارفين لله عندكم ودائع وذخائر الله عندكم
 ودائع وذخائر الله لا تضعوها في الترهات ودموع ودماء ونفوس بالله
 لا تجري الدموع الا على فوات ونفوس ولا ترق الدماء الا في مكافحة الاعداء
 واعلا كلمة الله وانفاس من نفائس الذخائر فلا تتنفس الصعداء الا في الشوق
 اليه والتاسف عليه كم يخلع عليك خلعة نفيسة تبذلها في الاقدار و
 تخلقها في خدمة الاغيار استغلت بالصور شغل الاطفال باللعب فانتك
 اوقات لا تتلاف ان كسر عليك لعبه مثل ان يسلكك ولا منخر اخذت تضع
 الدموع وتخرق الجيوب واسفا على اوقات فانت اما ترى المتد اركب هذا
 يقول هلكت واهلكت وهذا يقول زينت فطهرني زاهد في مصاحبة نفس
 خائفة ومصاحب الشرع يقيم لها التأويل لعلك قبليت وهو مصر على التشفي
 من النفس المخالفة اثمارة سلاط هذه البلاوي الا ليظهر هذه الجواهر لو
 دام الخليل والذبيح في كتم العزم كان وجدا لحد قدم تركت هذه المكارم
 رؤسا منكسة يطق بدعاء ولا اركا
 تعبد ولا سواه التحرك في طاعة وقد يكون تاضيرة رحمة لك وحكمة وقد
 تقدم اليك بقوله وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم الآية وانت العبد
 المحتاج تتخلف عن اوامره ولا تستبطن نفسك **وقال** وابتلوا البتة من
 ينهك على الاحتياك لنفسك وسرك وما لك بالاحتياك لغيرك لقد اوجب
 عليك

عليك التحرز لكل محل تودعه سرا وما لا او مشورة ونهك على اوكد من
 ذلك وتعو ان تعلم وانك وان بلغت الغاية في الغم فهو يعلم تقصيرك
 عن تدبير نفسك فاذا بالفت في الدعاء المحبوب لك جازله سبحانه ان
 لا يعطيك بحسب ما طلبت ولا يرخص لك فيما اردت بل يحبس عنك
 ويضييق عليك ما وسعه على غيرك نظرا لك لانك في حجر الربوبية ما دمت
 عبدا فكن به كاليتيم مع الوكي ولا يمكنك هذا الا بشدة بحث ونظر في
 قدرتك وقد اشار الى ذلك بقوله وكفى مركب وكليلا **وقال ايضا** ما اخوفني ان
 اسكن معصية فيكون سببا في سقوط عملي وسقوط مترلة ان كانت عند الله
 تعالى بعد ما سمعت قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الا انه
 يعلل على ان في بعض التسبب وسؤال الادب مع الشريعة ما يحبط الأعمال
 ولا يشعر العامل انه عصيان ينتهي الى ترك الاحباط هذا ترك الفطن خائفا
 وجلا ليس بيننا كتاب الله الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتدثر و
 يتنزل لغزوله والجن تنصت لاستماعه **وقال** واذا قرئ القرآن فاستمعوا
 له وانصتوا لعلكم ترحمون والقاري وربما اصغيتكم الى النعمة فانه
 الله في عدم اهمال ما وجب لله من الادب عنده تلاوة القرآن **وقال** في زيارة
 اناس في زمانه المقابر ما هذا انظر خروجك الى المقابر كم بينه وبين ما وصفت
 له قال تذكر الآخرة ما اشغلك بتكلم الوجوه في تلك الجموع ما خرجت الاسترها
 اهذ افعل من فطن لقوله تعالى في حب وامثاله فلا تظلموا فيهن انفسكم ما بال
 الوجوه المصونة في جماد هتكت في حب بحجة الزيارة افحك الجاهلية يبعون
 ما لكم لا ترجون لله وقارا **وقال ايضا** يا من يجد في قلبه قسوة احذر ان تكون
 نقصت لله عهدا فقد قال تعالى فيما نقصهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا

قلوبهم قاسية **وقال ايضا** لا يغرنك من الناس انزحامهم عند المساجد للصلاة ولا يصحبهم بالتلبية ليتك اللهم ليتك ولكن اعترفهم عند مواعظهم لاعداء الشريعة **فائدة** من مدامج السالكين لابن القيم رحمه الله تعالى

قال الحجة عشرة حجاب التعطيل ونفي حقائق الاسماء والصفات وهو غلطها فلا يتبين لها صاحب هذا الحجاب ان يعرف الله ولا يصل اليه البتة الا كما تنهاى للحج ان يصعد الى فوق الثاني حجاب الشرك وهو ان يتعبد قلبه لغير الله الثالث حجاب البدعة القولية كحج اهل الاهوى والمقالات الفاسدة على اختلافها الرابع حجاب اهل البدعة العملية كحج اهل السلوك المبتدعين في طريقهم وسلوكهم الخامس حجاب اهل الكباير الباطنة كحج اهل الكبر والعجب والرياء والحسد والفخر والخيلا ونحوهم السادس حجاب اهل الكباير الظاهرة وحجابهم ارق من حجاب اخوانهم من اهل الكباير الباطنة مع كثرة عباداتهم وزهاداتهم واجتهادهم فكباير هؤلاء اقرب الى التوبة من كباير اولئك فانها قد صارت مقامات لهم لا يتحاشون من اظهارها واخراجها في قوال عبادية ومعرفة فاهل الكباير الظاهرة ادنى الى السلامة منهم وقلوبهم خير من قلوبهم السابع حجاب اهل الصفاير الثامن حجاب اهل الفضل والتوسع في المباحات التاسع حجاب اهل الغفلة عن استحضار ما خلقوا له واريد منهم وما لله عليهم من دوام ذكره وشكره وعبوديته العاشر حجاب المجتهدين السالكين المشمرين في السير عن المقصود **فهذه** عشرة حجب بين القلب وبين الله سبحانه تحول بينه وبين هذا الشأن وهذه الحجب تنشا من اربعة عناصر عنصر النفس وعنصر الشيطان وعنصر الدنيا وعنصر النجوى فلا يمكن كشف هذه الحجب مع بقاء اصولها وعناصرها في القلب البتة وهذه الاربعة تفسد القول والعمل والقصد ان يصل الى الرب **فبين** القول والعمل وبين القلب مسافة يسافر فيها العبد الى قلبه ليري عجائب ما هناك وفي هذه المسافة قطاع الطريق

الطريق المذكورون فان حاربهم وخلص العمل الى قلبه دار فيه وطلب النفوذ من هناك الى الله فانه لا يستقر دون الوصول اليه وان الى مركب المنتصر فاذا وصل الى الله سبحانه اثاب به عليه مزيدا في ايمانه ويقينه ومعرفته وعقله وجمل به ظاهرة وباطنه **فهذه** به لا حسن الاخلاق والاعمال وصرف عنه سائر الاخلاق والاعمال واقام سبحانه لذلك العمل للقلب جنبا يحارب به قطاع طريق الوصول اليه فيحارب الدنيا بالنزهد فيها واخراجها من قلبه ولا يضره ان تكون في يده وبيته وقوت يقينه بالآخرة ويحارب الشيطان بترك الاستجابة لداعي الهوى فان الشيطان مع الهوى لا يفر رقبه **ويحارب** الهوى بتحكيم الامر المطلق والوقوف معه بحيث لا يتقاله هوى فيما يفعله ويتركه **ويحارب** النفس بقوة الاخلاص هذا كله اذا وجد العمل منفذا من القلب الى الرب سبحانه فان دار فيه ولم يجد منفذا وثبت عليه النفس فاخذته وصيرته جنبا لها فصالت به وعلت وطغت فتراه انزهد ما يكون واعبد ما يكون واشده اجتهادا وهو بعد ما يكون من الله واصحاب الكباير اقرب ما يكون الى الله منه وادنى الى الاخلاص والخلاص **فانظر** الى الساجد والعابد والنزهد الذي بين عينيه اثر السجود كيف اورثه عمله ان اذكر على النبي صلى الله عليه وسلم واورث اصحابه احتقار المسامحة حتى سلكوا سبيل فهم واستباحوا دمائهم **انظر** الى الشربب الشكير الذي كان كثيرا ما يقى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فيجده على الشربب كيف قامت قوة ايمانه ويقينه ومحبة الله ورسوله و تواضعه وانكساره له حيث نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لعنته **فظهر هذا** ان طغيان المعاصي اخضع واسلم عاقبة من طغيان الطاعات وقد مر في الامام احمد رحمه الله في كتاب النزهد ان الله سبحانه اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى انذر الصفة يقين اني لا اضع عدي على احد الا اعد بته من غير ان اظلمه وبشر الخطاين

ويصف للعبد دعاء يدعو به لنفسه وتامل ان الذي علمه هذا هو الله تعالى
وامره ان يدعو به ويكرره في كل ركعة وان سبحانه من فضله وكرمه ضمن لجابة
هذا الدعاء اذا دعاه باخلاص وحنو قلب تبين له ما اضاع اكثر الناس
قد هتوك الامر لو فطنت له **فاربأ بنفسك ان ترعى مع العمل**
وها انا اذكر لك بعض معاني هذه السورة العظيمة لعلك تصلي بحضور قلب
ويعلم قلبك ما نطق به لسانك ان ما نطق به اللسان ولم يعقد عليه القلب ليس
بعمل صالح كما قال تعالى يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم **وابدأ بمعنى**
الاستعاذة ثم البسملة على طريق الاختصار والايجاز **فمعي** اعوذ بالله من
الشیطان الرجيم الوذو اعتمص بالله واستجير بحبائه من شر هذا العدو ان
يضرني في ديني او دنياي او يصدهني عن فعل ما امرت به او يحثني على فعل ما
نهيت عنه لانه احرص ما يكون على العبد اذا اراد عمل الخير من صلاة او قراءة
او غير ذلك وذاكر ان لا حيلة لك في دفعه الا بالاستعاذة بالله لقوله تعالى انه
يركهم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فاذا طلبت من الله ان يعيدك منه وعصمت
به كان هذا سببا في حضور القلب فاعرف معنى هذه الكلمة ولا تقلها باللسان
فقط كما عليه اكثر الناس والله المستعان **واما البسملة** فمعناها ها ادخل في هذا
الامر من قراءة او دعاء او غير ذلك باسم الله لا بجوي ولا بقوتي بل بفعل قد
الامر مستعينا بالله متبركا باسمه تبارك وتعالى هذا في امر تسمى في اوله من
امر الدين وامر الدنيا فاذا حضرت في نفسك ان دخولك في القراءة بالله مستعينا
به متبركا من المحول والقوة كان هذا اكبر الاسباب في حضور القلب وطرد الملوك
من كل خير **الرحمن الرحيم** اسمان مشتقان من الرحمة احدهما ابلغ من الآخر مثل
العلام والعليم قال ابن عباس هما اسمان رقيقان احدهما ارق من الاخر اي اثر
رحمة **واما الفاتحة** فهي سبع آيات ثلاث ونصف لله وثلاث ونصف للعبد
فالله الحمد لله رب العالمين فاعلم ان الحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري
فاخرج

فاخرج بقوله الثناء باللسان الثناء بالفعل الذي يستعمل لسان الحال فذا من نوع
الشكر وقوله على الجميل الاختياري اي الذي يفعله الانسان بارادته **واما الجميل** الذي
لا صنع له فيه مثل الجمال ونحوه فالثناء به يستعمل مدحا لاحمد والفرق بين الحمد
والشكر ان الحمد يتضمن المدح والثناء على المحمود بذكر محاسنه سواء كان احسانا
الى المحامد او لم يكن والشكر لا يكون الا على احسان المشكور فمن هذا الوجه الحمد اعظم
من الشكر لانه يكون على المحاسن والاحسان فان الله سبحانه يحمد على ما له من الاسماء
الحسن وما خلقه في الاخرة والاولى **ولهذا** قال الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية
وقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض الى غير ذلك من الايات **واما الشكر** فانه
لا يكون الا على الانعام فهو اخص من الحمد من هذا الوجه لكنه يكون بالقلب واليد و
اللسان **ولهذا** قال تعالى اعلموا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الحمد انما يكون بالقلب واللسان
فمن هذا الوجه الشكر اعظم من جهة انواعه والحمد اعظم من جهة اسبابه والآل فو
اللام في قوله الحمد لله لا يستغرق اي جميع انواع الحمد لله لا الغير **واما الذي**
لا صنع للخلق فيه مثل خلق الانسان وخلق السمع والبصر والسياء والارض و
الارضاق وغير ذلك فواضح **واما ما** يحمد عليه المخلوق مثل ما يشني على الصالحين
والانبياء والمرسلين وعلى من فعل معروف فاحسن ما ان اسده اليك فهذا كله لله
ايضا بمعنى انه خلق ذلك الفاعل واعطاه ما فعل به وحببه اليه وقواه عليه
فصار الحمد كله لله بهذا الاعتبار **واما قوله** لله رب العالمين فالله علم على ربنا
تبارك وتعالى ومعناه الاله اي المعبود لقوله وهو الله في السموات والارض الا اني الرحمن عبدا
المعبود في السموات والمعبود في الارض ان كل من في السموات والارض الا اني الرحمن عبدا
الاثنين **واما الرب** فمعناه المالك المتصرف **واما العالمين** فهو اسم لكل ما سوى
الله تبارك وتعالى فكل ما سواه من ملك ونبي وانبي وجن وغير ذلك مريد بكونه
يتصرف فيه فقير محتاج كلهم صامدون الى واحد لا شريك له في ذلك وهو الغني الصمد

وذكر بعد ذلك مالك يوم الدين وفي قراءة اخرى ملك يوم الدين فذكر
 في اول هذه السورة التي هي اول المصحف الالهية والربوبية والملك كما
 ذكره في آخر سورة في المصحف قل اعوذ برب الناس ملك الناس الاله الناس
ثلاثة اوصاف لربنا تبارك وتعالى ذكرها مجموعة في موضع واحد في اول
 القرآن ثم ذكرها مجموعة في موضع واحد في آخر ما يطرق سمعك من القرآن
فينبغي لمن نصح نفسه ان يعتني بهذا التوضيح ويبدل جملة في البحث عن
 ويعلم ان العلم الخبير لم يجمع بينهما في اول القرآن ثم في آخرة الا لما يعلم من شدة
 حاجة العباد الى معرفتها ومعرفة الفرق بين هذه الصفات فكل صفة لها معنى
 غير معنى الصفة الاخرى كما يقال محمد رسول الله وخاتم النبيين وسيد ولد آدم
فكل وصف له معنى غير معنى الوصف الاخر **اذ عرفت** ان معنى الله هو الاله وعرفنا
 ان الاله هو المعبود ثم دعوت الله او ذبحت له او نذرت له فقد عرفت انه الله
 فان دعوت مخلوقا طيبا او خبيثا او ذبحت له او نذرت له فقد زعمت انه
 الله **فمن عرف انه** قد جعل شمساً او تاجاً بارهته من عمره هو الله عرف ما عرفه
 بنو اسرائيل لما عبدوا العجل فلما تبين لهم ارتاعوا وقالوا ما ذكر الله تعالى عنهم
 ولما سقط في ايديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا الذين لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكون
 من الخاسرين **واما الرب** فمعناه المالك المتصرف فالله تعالى مالك كل شيء و
 هو المتصرف فيه وهذا حق ولكن اقر به عباد الاصنام الذين قاتلهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كما ذكر الله عنهم في القرآن في غير موضع كقوله تعالى قل من يرزقكم
 من السماء والارض الى قوله فقل افلا تتقون فمن دعا الله في تفرج كرتيه وقضا حجة
 ثم دعا مخلوقاً في ذلك خصوصاً ان اقترن بدعائه نسبة نفسه الى عبوديته
 مثل قوله في دعائه فلان عبدك او قوله عبد علي او عبد النبي او عبد النبي قد اقر

له بالربوبية وفي دعائه علياً او النبي بدعائه لله تبارك وتعالى واقترانه له
 بالعبودية لياتي له بخير او ليصرف عنه شر مع تسميته نفسه عبداً له قد اقر
 له بالربوبية ولم يقر لله بانه رب العالمين كلام بل محمد بعض ربوبية **فمن عرف** الله
 عبداً نصح نفسه وتغنى لهذه المصحات وشكل عن كلام اهل العلم وهم اهل الصراط
 المستقيم **هل فسروا** السورة بهذا أم لا **واما الملك** فيأتي الكلام عليه وذلك ان
 قوله مالك يوم الدين وفي القراءة الاخرى ملك يوم الدين فمعناه عند جميع المفسرين
 كلام ما فسر الله به في قوله وما ادرأكم ما يوم الدين ثم ما ادرأكم ما يوم الدين يوم
 لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله **فمن عرف** هذه الآية وعرف تخصيص
 الملك بهذا اليوم مع انه سبحانه مالك كل شيء ذلك اليوم وغيره عرف ان التخصيص
 لهذه المسئلة الكبيرة العظيمة التي بسبب معرفتها دخل الجنة من دخلها وبسبب
 الجهل بها دخل النار من دخلها فبها من مسئلة لو حل الرجل لها اكثر من عشرين باباً
 سنة لم يوفها حقها **فان هذا المعنى** والايمان به والايمان بما صرح به القرآن مع قوله
 صلى الله عليه وسلم يا فاطمة بنت محمد لا اغني عنك من الله شيئاً من قول صاحب البردة
 ولن يضيق رسول الله جاك بي اذ الكرم تجلي باسم منتقم
 فان لي ذمة منه بتسميتي محمد وهو وفي الخلق بالذم
 ان لم تكن في معادي اخذ بيدي فصلاً والا فقل بانزلة القدم
فليتامل من نصح نفسه هذه الآيات ومعناها ومن فتن بها من العباد
 ممن يدعي انه من العلماء واختاروا تلاوة القرآن كلن مجتمع في قلب عبد التصديق
 بهذه الآيات والتصدق بقوله يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله
 وقوله يا فاطمة بنت محمد لا اغني عنك من الله شيئاً لا والله لا والله الا
 كما يجتمع في قلبه ان موسى صادق وان فرعون صادق وان محمد صادق على الحق
 ان ابا جهل صادق على الحق لا والله ما استوي يا ولني تلاقيا حتى تشيب مفارق الغربان

فمن عرف هذه المسئلة وعرف البردة ومن فتن بها عرف غربة الاسلام
 عرف ان العداوة واستحلال دماءنا واموالنا ونسائنا ليس عند التكفير و
 القتال بل هم الذين بدؤنا بالتكفير والقتال بل عند قوله لا تدعوا مع الله احدا
 وعند قوله اولئك الذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء فهذا بعض المعاني
 دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء فهذا بعض المعاني
 في قوله ما لك يوم الدين باجماع المفسرين كلهم وقد فسرها الله سبحانه في سورة
 اذا السماء انفطرت كما قدمت لك **واعلم ارشدك الله** ان الحق لا يتبين الا
 بالباطل كما قيل وبضد هاتين الاشياء فتأمل ما ذكرت لك ساعة بعد
 ساعة ويوما بعد يوم وشهرا بعد شهر وسنة بعد سنة لعلك ان تعرف
 ملة ابيك ابراهيم ودين نبيك فتخشع معهما ولا تصد عن الحوض يوم الدين كما
 يصد عنه من صد عن طريقهما ولعلك ان تمر على الصراط يوم القيمة ولا تزل
 كما نزل عن صراطهما المستقيم في الدنيا من نزل فعليك بادامة دعاء الفاتحة مع
 حضور قلب وخوف وتضرع واما قوله **ايك نعبد وايك نستعين** فالعبادة
 كمال المحبة وكمال الخضوع والخوف والذل وقدم المفعول وهو ايك وكسر للاهتداء
 والحصر اي لا نعبد الا ايك ولا نتوكل الا عليك وهذا هو كمال الطاعة والدين كله
 يرجع الى هذين المعنيين فالاول التبري من الشرك والثاني التبري من الحول والقوة
بقوله ايك نعبد اي ايك نوحده ومعناه انك تعاهد ترك ان لا تشرك
 في عبادته احدا لا ملكا ولا نبيا ولا غيرهما كما قال للصحابه ولا يا مكرم ان تتخذوا الملائكة
 والنبيين اربابا يا مكرم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون فتأمل هذه الآية واعرف ما
 ذكرت لك في الربوبية انها التي نسبت الى تاج ومحمد بن شمسان فاذا كان الصحابة لا
 يفعلونها مع الرسل الكفرة وابعاد اسلامهم فكيف بمن فعلها في تاج وامثاله **وقوله**
وايك

العبادة هي المحبة والخضوع والخوف والذل وقدم المفعول وهو ايك وكسر للاهتداء والحصر اي لا نعبد الا ايك ولا نتوكل الا عليك وهذا هو كمال الطاعة والدين كله يرجع الى هذين المعنيين فالاول التبري من الشرك والثاني التبري من الحول والقوة

وايك نستعين هذا فيه امران احدهما سؤال الله الاعانة من الله كما
 مرانها من نصف العبد واما قوله **اهدنا الصراط المستقيم** فهذا هو الدعاء
 الصريح الذي هو حظ العبد من الله وهو التضرع اليه والالحاح عليه
 ان يزيل عنه هذا المطلب العظيم الذي لم يعط احد في الدنيا والاخرة افضل منه
 كما من الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح بقوله ويهديك
 صراطا مستقيما والهداية هاهنا التوفيق والارشاد وليتأمل العبد ضرورة
 الى هذه المسئلة فان الهداية الى الذكر تتضمن العلم النافع والعمل الصالح
 على وجه الاستقامة والكمال والثبات على ذلك الى ان يلقي الله والصراط الطريق
 الواضح والمستقيم الذي لا عوج فيه والمراد بذلك الدين الذي انزل الله على رسوله
 صلى الله عليه وسلم وهو صراط الدين **انعمت عليهم** وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم واصحابه وانت في كل ركعة تسئل الله ان يهديك الى طريقهم وعليك من التضرع
 ان تصدق الله انه هو المستقيم وكل ما خالفه من طريق او علم او عبادة فليس
 بمستقيم وهذه اول الواجبات من هذه الآية وهو اعتقاد ذلك بالقلب و
 ليحذر المؤمن من خدع الشيطان وهو اعتقاد ذلك مجملا وتركه مفصلا فان
 الكفر الناس من المرتدين يعتقدون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ما خالفه باطل
 فاذا طأ بما لا تهوى انفسهم فكما قال تعالى فريقا كذبا و فريقا يقتلون واما
 قوله **غير المغضوب عليهم ولا الضالين** فالمغضوب عليهم هم العلماء الذين
 لم يعملوا بعلمهم والضالون العاملون بغير علم فالاول صفة اليهود والثاني صفة
 النصارى وكثير من الناس اذا رأى في التفسير ان اليهود مغضوب عليهم و
 ان النصارى ضالون ظن الجاهل ان ذلك مخصوص بهم وهو غير ان رتبة فارض
 عليه ان يدعو بهذا الدعاء ويتعوذ من طريق اهل هذه الصفات **فيا سبحان الله**
 كيف يعلم الله ويختار له ويعرض عليه ان يدعو به دائما مع انه لا حذر عليه و

فمن عرف

التعظيم فوردة اللسان والقلب والشكر يكون باللسان والحنان والاركان فهو علم من
 الحمد متعلقا واحصا سببا لان تكلفه في مقابلة النعمة وغيرها فينبغيها عموم وخصوصا
 يجتمعان في مادة وينفرد كل واحد عن الآخر في مادة والالف واللام في الحمد لا يستغرق احدهما
 الحمد وافردة لله تعالى فلا يصلح منه شيء لغير الله كما قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله والرب
 هو المالك المتصرف ويطلق على السيد وعلى المعبود كما قال تعالى اتخذوا اصبارهم ورجبهم لربهم
 من دون الله وكل ذلك صحيح **العالمين** جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى
 العوالم اصنافا مخلوقات في السموات وفي البر والبحر وكل قرن وجيل يسمى عالما ايضا
 والعلم مشتق من العلامة لانه علمه على وجود خالقه وصانعه ووحدانيته قال ابن
 المعتز فيا عجبا كيف يعصى الاله ام كيف يجحد الجاحد
 وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد
الرحمن الرحيم تقدم الكلام عليه في البسملة **مالك يوم الدين** قرأ بعض القراء
 ملك وقرأ آخرون مالك وكلاهما صحيح متقاتل في السبع وتخصيص الملك بيوم الدين
 لا ينفيه عما عداه لانه قد تقدم الاخبار بان رب العالمين وذلك عام في الدنيا و
 الآخرة وانما اصنف الى يوم الدين لانه لا يدعي احد هناك شيئا فلا يتكلم احد الابدية
 كما قال تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن الآية
 ويوم الدين يوم الحساب للخلائق وهو يوم القيمة يدنيهم باعمالهم ان خيرا فخير
 وان شرا فشر الامن عني عنه قاله ابن عباس وغيره من الصحابة والتابعين والسلف
 والملك في الحقيقة هو الله كما قال تعالى الم تعلم ان الله على كل شيء قدير الم تعلم
 ان الله له ملك السموات والارض **اياك نعبد واياك نستعين** العباد في
 الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة وكمال الخضوع والخوف قال الشيخ الاسلام العباد
 ان يوافق العبد ربه فيما يحب ويرضاه ويحبت في الله ويبغض في الله قال العباد
 ابن كثير وقدم المفعول في اياك وكثر للاهتمام والحصر اياك لان العبد لا يتوكل
 الا عليك وهذا كمال الطاعة والدين كله يرجع الى هذين المعنيين وهذا كما قال
 بعض

بعض السلف الفاتحة سر القرآن وسرها هذه الكلمة اياك نعبد واياك نستعين
فلا حول ولا قوة الا بالله تسمى من الحول والقوة وهذا في غير آية من
 القرآن كما قال تعالى فاعبده وتوكل عليه وتوكل الكلام من الغيبة الى المواجهة بكاف
 الخطاب وهو مناسب لانه لما اثنى على الله فكانه قرب وحضر بين يدي الله تعالى
 فلهذا اقال اياك نعبد واياك نستعين **اهدنا الصراط المستقيم** لما تقدم
 الثناء على المسئول تبارك وتعالى فاسب ان يعقب بالسؤال كما قال فنصغر الى و
 نصغر العبد ي ولعبد ي ما سئل وهذا اكمل احوال السائل ان يمدح مسئوله
 ثم يسئله حاجته وحاجة اخوانه المتق مني بقوله اهدنا لانه ابلغ واجمع للاجابة
ولله الهدى ارشد الله تعالى اليه لانه الاكمل والهادية لها هذا الارشاد والتوفيق
 قال العلامة ابن القيم رحمه الله وكذا اكثر اشتملت حاجة العبد بل ضرورة الى ان يسئل
 الله ان يهديه الصراط المستقيم فليس العبد احوج منه الى هذه الدعوة وليس شيء
 انفع له منها فان الصراط المستقيم يتضمن علوما وارادات واعمالا ومدارك ظاهرة
 وباطنة تجري عليه كل وقت فتفاصيل الصراط المستقيم قد يعلمها العبد وقد لا يعلمها
 وقد يكون ما لا يعلمه اكثر مما يعلمه وما يعلمه قد يقدر عليه وقد لا يقدر عليه وهو
 من الصراط المستقيم وان عجز عنه وما يقدر عليه قد تربية نفسه وقد لا تربية كسلا
 وتجاوزا لقيام مانع وغير ذلك وما يريد قد يفعل وقد لا يفعل وما يفعله قد
 يقوم فيه بشروط الاخلاص وقد لا يقوم فيه وما يقوم فيه بشروط الاخلاص قد يقوم
 فيه بكمال المتابعة وقد لا يقوم وما يقوم فيه بالمتابعة قد يشبه عليه وقد يصرف
 قلبه عنه هذه اكله واقع سائر في الخلق فمستقل ومستكثر ليس في طباع الخلق
 الى ذلك بل من نظر الى طباعه حيل بينه وبين ذلك كله فالرب تبارك وتعالى على صراط
 المستقيم في قضائه وقدره ونهيه وامره ونهيه لعباده من امره صراط مستقيما
 ودعاهم جميعا اليه حجة منه وعدلا وهدى من نشاء منهم الى سلوكه نعمة منه وفضلا
 وهم يخرج بجملة العدل وهذا الفضل عن صراطه المستقيم الذي هو عليه فاذا كان يوم

يوم القيمة نصب لخلق صراطا مستقيما يصلهم الى جنته ثم صرف من صرف
 عنه في الدنيا واقام عليه من اقامه في الدنيا وجعل نور المؤمنين به ورسوله
 وما جاء به الذي كان في قلوبهم في الدنيا نور ايسر من ايدهم وباتيانهم في ظلمة
 وحفظ عليهم الايمان حتى لقوا واطفأ نور المنا فقين اخرج ما كانوا اليه في الدنيا
 واقام اعمال العصاة بجنبتي الصراط كالايب وحسكا خطفهم كما خطفتهم في الدنيا
 عن الاستقامة عليه وجعل قوة سيرهم وسرعتهم على قدر قوة سيرهم وسرعتهم
 اليه في الدنيا انتهى **صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين**
 المنعم عليهم هم كل من عرف الحق واتبعه فهو منكم عليه ومن لم يعرفه فهو ضال
 من عرفه ولا رغبة فيه فهو مغضوب عليه وهكذا كان النصارى اخص بالضللال لا امة
 جهل واليهود اخص بالمغضوب لانهم امة عناد ومومنون هذه الامة هم المنعم
 عليهم وفي المسند والترمذي من حديث عدي ابن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون وقال سفيان ابن عيينة من قسده
 من علمائنا فقيه شبيه من اليهود ومن فسد من عباده فقيه شبيه من النصارى
واما حقيقة الصراط المستقيم فقال ابن القيم رحمه الله تعالى ولقد ذكر في الصراط
 المستقيم قولاً وجيزاً فان الناس قد تنوعت عباراتهم عنه بحسب صفاته ومتعلقاته
 وحقيقته شيئ واحد وهو طريق الله الذي نصب لعباده موصلاً اليه ولا طريق لهم
 اليه سواه بل الطرق كلها مسدودة على الخلق الا طريقه الذي نصبه على السن رسوله
 وجعله موصلاً لعباده اليه وهو فرادة بالعبودية وافراد رسوله بالطاعة فلا مشرك
 احداً في عبوديته ولا يشرك برسوله احداً في طاعته فيجوز التوحيد حميد لله في مجرد متابعة
 الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا مضمون شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله
 فاي شيء فسر به الصراط المستقيم فهو داخل في هذين الاصلين **ونكتة ذلك** ان
 تحت قبلك وترصيه بجهدك كله فلا يكون في قلبك موضع الامعور بحبه
 ولا يكون لك ارادة المتعلقة بمرضاته فالاول يحصل بتحقيق شهادة ان لا اله الا

الا الله والثاني يحصل بتحقيق شهادة ان محمداً رسول الله وهذا هو الهدى و
 دين الحق وهو معرفة الحق والعمل به وهو معرفة ما بعث الله به رسوله والقيام به
 فقل ما شئت من العبارات التي هذا اختيها وقطب رجاها انتهى **واما امين**
 فهي طابع الدعاء ومعناها اللهم استجب وليست من الفاتحة والله اعلم وقد شملت
 هذه السورة الكريمة وهي سبع آيات على حمد الله وتمجيد له والثناء عليه بذكر اسمائه
 الحسن المستلزمة لصفاته العلى وعلى ذكر المعاد وهو يوم الدين وعلى مرشاد عباده
 الى سؤاله والتضرع اليه والتبني من حولهم وقوتهم والى خلاص العباد له وتوحيد
 بالالهية وتزويجهم ان يكون له شريك او نظير او مماثل والى سؤالهم اياه الهداية الى
 الصراط المستقيم وهو الدين القويم وتثبيتهم عليه حتى يفيض بهم ذلك الى جوار الصراط
 الحسنى يوم القيمة المفضل بهم الى جنات النعيم في جوار النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين واشتملت على الترغيب في الاعمال الصالحة ليكونوا مع اهلها يوم القيمة والتهديد
 من مساكن الباطل لئلا يحشر مع ساكنيها يوم القيمة وهم المغضوب عليهم والضالين
 والله اعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
وهذه فائدة مهمة ينبغي الاقصد بالسلف الصالحين تحقيق العبادة
ومن اخلاقهم الشريفة كثرة اخلاصهم في عملهم وضد غفهم من دخول الريا في ذلك ربح
 الله عنهم ونسبوا لك يا اخي في هذا التحل لشدة حاجته الناس الى العلم والعمل و
 وبالله التوفيق ثبت في الاحاديث الصحيحة ان رسول الله صلى الله عليه
 الا خلاص **فاقول** وبالله التوفيق ثبت في الاحاديث الصحيحة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لما خلق الله عز وجل جنه عدن خلق فيها ملائكة رات ولا اذن سمعت ولا
 خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي قالت قد افلح المؤمنون ثلاثاً ثم قال انما حرام على كل
 بنحو ومرائي **وكان** ابن منبه يقول من طلب الدنيا بعمل الاخرة فكس الله بده
 وكتب اسمه في ديوان اهل النار وكان الحسن البصري رحمه الله يقول كان عيسى عليه السلام
 يقول من علم ما علم كان ولياً لله حقاً وكان سفيان الثوري يقول قال النبي والدي
 يا بني لا تتعلم العلم الا اذا عملت به اي نويت العمل به والا فمض وبال عليك يوم القيمة
 وكان الحسن رحمه الله يقول في معاتبته لنفسه تتكلمين بكلام الصالحين القانتين العابدين

وتفعلين فعل الفاسقين المنافقين الرايين والله ما هذي صفات المخلصين وكان
 الفضيل ابن عياض يقول من لم يكن في اعماله اكل من سحر وقع في الريا وقيل
 لذي النون المصري متى يعلم العبد انه من المخلصين فقال اذا بذل الجهد في الطاعة واصبر
 سقوط منزله عند الناس وكان محمد بن المبارك يقول احب للاخوان ان يظهر احدكم
 السميت الحسن بالليل فانه اشرف من سميت النهار وذلك لان السميت الحسن بالنهار سرك
 الخلق والسميت في الليل يكون لرب العالمين وقيل مرة ليونس ابن عبيد هل ربيت احدا يعمل
 بعمل الحسن البصري فقال ما ربيت من يقول بقوله فليكن ارضي من يعمل بعمله كانه وعظه
 يبكي القلب ووعظ غيره يبكي العيون وقيل ليحيى ابن معاذ متى يكون الرجل مخلصا فقال
 اذا كان خلقه خلق الرضيع لا يبالي بمن مدحه او ذمه وكان ابو السائب اذا طرقه بكاء
 من سماع القرآن او حديث او غيرها يصرفه الى التسميم وكان الانطاكي يقول اذا كان يوم
 القيمة قال الله تعالى للمرائي خذ عملك من كنت ترأى فيه وفي رواية يقال له الم توسع كل
 الناس في المجالس لاجل علمك وعملك الم تكن ترأى فيها في دنياك الم ترض لكل الناس بوعده
 ومشارك الم يكرمك الم الم مثل هذا واشباهه وكان الفضيل ابن عياض يقول مادام
 العبد يستأنس بالناس فلا يسلم من الريا وكان الانطاكي يقول الم تشرى ثلثة متزينين
 بالعلم ومتزينين بالعمل ومتزينين بترحم التزين وهو غمضها واجبها الى الشيطان وكان اياس ابن
 معاوية اخا لبراهيم التيمي رحمه الله وكان كل منهما لا يثنى على الاخر ورأى ويقول لثنا
 معدود من الجرا ولا احب نقص ثواب اخي بالثناء عليه بين الناس وكان الانطاكي يقول من طلب
 الاخلاص في اعماله الظاهرة وهو لا يحفظ الخلق بقلبه فقد رام المحال فان الاخلاص ماء القلب
 الذي به حياة والرياء ميتة وكان يوسف ابن اسباط يقول ما حاسبت نفسي قط الا وظهر
 لي اني مرأى خالص وكان الحسن البصري يقول من ذم نفسه في الملا فقد مدحها وذمها من علا
 مات الريا وكان ابن السماك يقول لو ان المرأى بعلمه وعمله اخبر الناس بما في ضميره لمقتوه
 وسفوه عقله وكان ابراهيم ابن ادهم يقول لا تسال احدا عن صيامه فانه ان قال انا صائم
 فرحت نفسه بذلك وان قال غير صائم حزنت نفسه وكلاهما من علامات الريا وفي ذلك
 فضيحة للمسؤول واطلاع على عورة من السائل وكان عبد الله بن المبارك يقول ان الرجل
 ليظوف بالعبادة وهو يراي اهل خراسان قبيلا وكيف ذاك فقال يجب ان يقول اهل
 خراسان

خراسان ان فلانا مجاور نمكة على طواف وسعي وعبادة فنهيا له وكان الفضيل
 ابن عياض يقول اذكرنا الناس وهم يراون فيما يعملون فصاروا اليوم يراون بما
 لا يعملون وكان اذا قرأ قوله تعالى ونبلوا اخباكم يقول اللهم ان بلوتنا هتك
 استارنا وفضحتنا وانت ارحم الراحمين وكان ايوب السخيتي يقول من الريا
 بما لا تعلم تطاولك على غيرك بما تحفظه من اقوال غيرك في العلم فان الذي تطاول به
 ما هو علمك ولا استنبطته وكان ابراهيم ابن ادهم يقول ما اتقى الله من ولا
 اصب ان يذكركه الناس بخير ولا اخلاص له او كان عكرمة يقول اكثر واكثر من النية
 الصالحة فان الريا لا يدخل في النية وكان عبد الله ابن عباس يقول لا يحتاج تقي
 من فروع الاسلام الى نية بعد ان اختار صا حبه الدخول في الاسلام وكان ابو سليمان
 الداراني يقول كلما عمل المؤمن من اعمال الاسلام بما لم يحضره فيه نية فنية الاسلام
 تجزئه **قلت** وفي ذلك تقوية للسادة الحنفية والله اعلم وكان تميم ابن
 حماد يقول ضرب الظاهر بالسياط اهون علينا من النية الصالحة وكان منصور
 ابن المعتمر وثابت البناني يقولان طلبنا العلم وما لنا فيه نية فزقنا الله النية الصالحة
 بعد وذلك لان العلم كله يبعث صاحبه على الاخلاص فيصير يتطلبه حتى يخلصه
 وكان الحسن البصري يقول دخول اهل الجنة والنار فيهما يكون بالاعمال وخلودهم
 فيها يكون بالنيات وكان ابو داود الطيالسي رحمه الله يقول ينبغي للعالم اذا حصر
 كتابه ان يكون قصده بذلك نصر الدين لا مدحته بين الاقران بحسن التاليف و
 في التوراة كل عمل قبلته فهو كثير وان كان قليلا وكل عمل رددته فهو قليل وان كان
 كثيرا وكان الفضيل ابن عياض يقول اذا كان الحق تعالى يقول ليسئل الصادقين عن
 صدقهم مثل اسماعيل وعيسى عليهما الصلاة والسلام فليكن بالصدق مثلنا وليس
 داود الطائي ثوبه مقلوب با فقالوا له الا تغيرة فقال اني لبست لله تعالى فلا
 اغيرة وكان علي ابن ابي طالب رضي الله عنه يقول للمرأى ثلث علامات يكسل اذا كان
 وحده ويصلي التواضعا جالسا فيشط اذا كان مع الناس ويريد في العمل اذا مدحوه

كما ينقص منه اذا ذمته وكان سفيان الثوري رضي الله عنه يقول كل شيء اظهرته
 من علمي فلا اعدده شيئا لعجز امثالنا عن الاخلاص اذا رآه وكان ابراهيم التيمي يلبس
 لباسا القتيان فكان لا يعرف احد من العلماء الا اصحابه وكان يقول المخلص من يكتسب
 حسنة كما يكتسب سيئة وكان سفيان الثوري يقول قل عالم تكثر حلقة درسه الا
 ويتركه العجب بنفسه ومتر الحسن البصري على طائفة وهو على الحديث في الحرم في حلقة
 كبيرة فقال له في اذنه ان كانت نفسك تجب فقم من هذا المجلس فقام فورا ومن
 ابراهيم ابن ادهم على حلقة بشر الحافي فانكر عليه وقال لو كانت هذه الحلقة لاحد
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امن على نفسه العجب وكان سفيان الثوري رضي الله عنه
 لا يترك احدا يجلس اليه الا نحو ثلاثة ففعل يوما فرأى الحلقة قد كبرت فقام فقرأ
 وقال خذنا والله ولم نشعر وكان يقول والله لو ادرك عمر بن الخطاب مثلي وهو جالس
 في هذه المجالس لاقامه وقال مثلك لا يصلح ان يلقى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان اذا جلس للعلم يجلس مرعوبا خائفا ان لا يعمل ما علم وكانت السجادة تمر عليه فيسكت
 حتى تمر ويقول اخاف ان يكون فيها حجارة تزجج بها وصحك شخص في حلقة الا عشر فقام
 فقال تطلب العلم الذي كفك الله به بالعمل به وانت تضحك ثم هجر ثلاثة اشهر وكان ابو
 هريرة رضي الله عنه يقول لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم ان الذين يكتفون ما انزلنا من البينات
 والهدى الآية ولما ترك سفيان الثوري الحديث قالوا له في ذلك فقال والله لو علمت ان احدا
 منهم يطلب العلم لله عز وجل لذهبت الى منزله وعلمته ولم اوجه للبحث اليه وقالوا مرة
 لسفیان ابن عيينة لا تجلس تحدثنا فقال والله ما اراكم اهلا لان احدتكم ولا اري نفسي
 اهلا ان اسمعوا مني وما مثلي ومثلكم الا لما قال القائل افتضوا فاصطالحوا وكان حاتم
 الاصم يقول لا يجلس لتعليم العلم في المساجد الا جامع الدنيا او جاهل بما عليه من
 الواجبات وكان عبد الله ابن عباس مع جلالة اذا فرغ تفسيره للقرآن يقول اختصوا محاسن
 بالاستغفار وكان شداد ابن حكيم يقول من كان فيه هذه الثلاث خصال فليجلس للناس
 والا فليدع المجلس ان يذكرهم بنعم الله تعالى عليهم ليذكروا وينعموا بهم ليشعروا بها
 ويعبدوهم وهم ابليس ليحذروا منه وكان ابن وهب يقول سألت الامام

عن الراسخين
 في

في العلم من هم فقال من عملوا بعلمهم وكان ما كثر رضي الله عنه يقول ليس شيء اعز من
 العلم لان صاحبه يحكم به على الملوك وقيل لابن المبارك من الناس عندك فقال هم العلماء
 العاملون المخلصون قيل فمن الملوك قال الزهاد في الدنيا قيل فمن السفلة قال الذي ياكل الدنيا
 بعلمه وعمله ودينه وكان الحسن رضي الله عنه يقول العلماء سراج الاخرة فكل عالم
 مصباح زمانه يستضيء به اهل عصره وكذا العلم كصار الناس كالبحايم وكان سفيان الثوري
 يقول حياة العلم بالسؤال والعمل به وموته بتركهما وكان عكرمة يقول لا تعلم العلم الا
 لمن يعطى ثمنه قالوا ما ثمنه قال ان تضعه عند من يعمل به وكان سالم ابن ابي الجعد يقول
 اشتراني مولاي بثلاثمائة درهم فاشتغلت بالعلم فما مضى على سنة حتى جاءني امير
 المؤمنين نرائير فلم افتح له الباب وكان الشعبي يقول من آداب العلماء اذا علموا
 ان يعملوا فاذا عملوا اشتغلوا بذلك عن الناس فاذا اشتغلوا فقد واذا افقدوا طلبوا
 واذا اطلبوا هربوا خوفا على دينهم من الفتن ثم يقول ورد في الحديث اشد الناس عذابا يوم
 القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه وكان يقول ايضا ورد في الحديث انه سيأتي علم الناس زمان
 عبادهم جهالا وعلماءهم فساقا وكان عبد الله بن مسعود يقول من افتن الناس في
 المشكلات من غير تبصير وثأمل فقد عرّض نفسه لدخول النار وكان يقول من افتن الناس
 في كل ما يستلونه فهو مجنون وكان الحسن البصري يقول لا تكن ممن يجمع علم العلماء و
 يجبر في العلم مجبر السفهاء قالوا بلغنا ان عيسى عليه السلام كان يقول ما اكثر العلوم وليس
 كلها بنافع وما اكثر العلماء وليس كلهم برشيد وكان ابراهيم ابن عيينة يقول اطول الناس
 يوم القيمة ندما عالم يتعاطى بعلمه على الناس وكان عمر بن الخطاب يقول اخاف ما اخاف على
 هذه الامة من عالم باللسان جاهل بالقلب وكان سفيان الثوري رحمه الله يقول يهتف العلم
 بالعمل فاذا اجابه نزل والا ارتحل وكان عبد الله ابن المبارك يقول لانزل المرء عالما ما دام يظن
 ان في بلده من هو خير منه فاذا ظن انه صار اعلمهم فقد جهل وكان الفضيل ابن عياض
 يقول اني لا بكى على العالم اذا راي الدنيا تلعب به وكان يقول لو كان لاهل الحديث والقرآن صبر
 على الزهد في الدنيا ما تمندل بهم الناس واسواته من ان يقال فلان العالم او العابد قد قدم
 حاجا في نفقة فلان الفاجر وكان يحيى ابن معاذ يقول اذا طلب العالم الدنيا ذهب بها و

فمن سلك هذا طريق العلم

كان الحسن البصري يقول عقوبة العلم تكون بموت قلوبهم وموت قلوبهم يكون بطلبهم الدنيا بعمل الآخرة فيستقربون بذلك عند الامر وكان سعيد ابن المسيب يقول اذا ارأيت العالم يغش ابواب الامراء فهو لهو وكان الاوزاعي رحمه الله تعالى يقول ما شئ ابغض الي الله تعالى من عالم يزور عاملا وكان مكحول يقول من قرأ القرآن وتفقه في الدين ثم مشى الى بيت امير لغير ضرورة فقد خاض في جهنم بعد خطاه وكان مالك ابن دينار يقول قرأت في بعض الكتب المنزلة ان اهون ما انا صانع بالعالم اذا طلب الدنيا بعلمه ان امره لذية منا جاتي وكان عمر بن الخطاب يقول اذا ارأيت العالم يحب الدنيا فاقصمها في دينه فان كل محب يخوض فيما احب وكان الحسن البصري يقول واعجابه من السنة تصف قلوب تعرف واعمال تخالف وكان حاتم الاصم يقول من اشقى الناس يوم القيمة عالم عمل الناس بعلمه ولم يعمل هو به وكان ابراهيم التيمي رحمه الله يقول ما عرضت قولي على عملي الا واحدة عملت مكد بالقبول وكان ابراهيم ابن ادهم يقول لقد اعر بنا في الكلام فلم نلحن ولحننا في العمل فلم نعرب وكان الاوزاعي يقول اذا جاء الاعراب في الاتفاظ ذهبت الخشوع من القاري وكان سفيان الثوري يقول بلغنا ان عيسى ابن مريم عليه السلام كان يقول ل من لا يعمل بعلمه يقضيه الله يوم القيمة على رؤس الاشهاد وكان الحسن البصري يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جاء الشيطان الى احدكم وهو يصلي فقال انك مرائي فلنريها طولاً وكان الفضيل ابن عياض يقول العمل لاجل الناس رياء وتترك العمل لاجل الناس شرّاً ان لا يجب ان يعمل الا في محل محمده الناس فان لم يجد من يحمد ترك العمل او كسل عنه وكان بشر الحافي يقول لا ينبغي لامثالنا ان يظهر من اعماله الصالحة ذرة فليكن باعماله التي دخلها الرب والاولى بامثالنا الكتمان قال وقد بلغنا ان عيسى ابن مريم عليه السلام كان يقول للحواريين اذا كان يوم صوم احدكم فليدع راسه وحبيته ويمسح شفتيه لئلا يري الناس انه صائم وكان الفضيل ابن عياض يقول العلم والعمل ما خفي عن الناس وكان عكرمة يقول ما ريت اقل عقلا ممن يعلم من نفسه ويجب من الناس ان يصفوه بالعلم والصلاح ولا بد لقلوب المؤمنين ان تقطع على سوء سريرة ومثاله مثل من غرس شوكا وطلب

والخلاص ان نيا فكل الله منها ومضى ترك العمل الناس شكر

وطلب ان يحمل رطباً وكان قتادة رضي الله عنه يقول اذا ارأى العالم بعلمه وعمله يقول الله للملائكة انظروا الى هذا يستحزني بي ولم يخش مني وانا الجبار العظيم وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب بالذرة من يراه يطشطش رقبته في الصلاة ويقول له ويحك انما الخشوع في القلب ومراي امانة على شخص وهو ساجد وهو يبكي فقال له نعم هذا لو كان في بيتك لا يراي احد من الناس وقد كان الفضيل ابن عياض يقول من اراد ان ينظر الى مرآة فليتنظر الى وكان ابراهيم ابن ادهم يقول مررت على حجر مكتوب عليه اقلبن تعبر قال فقلبتة فاذا فيه مكتوب انت ارمما تعلم لا تعمل فليكن قلبك الزيادة من العلم وكان يوسف ابن اسباط يقول اوصي الله الى بني من الانبياء قل لقومك يخفوا اعمالهم عن الناس وانا اظهرها لهم وكان مالك ابن انس رحمه الله يقول لو حبوا الله لا يعرفوا بين الناس ما عرفوا وكان ابو عبد الرحمن الزاهد يقول في حاجاته من اسوأ حالاً مني عاملت عبداً في الظاهر بالامانة وعاملتك في السر بالخيانة وكان الفضيل ابن عياض يقول من يدني عن عابد بكاء الليل يسلم بالنهار وانا ادعوا له وكان ميمون ابن مهران يقول ان علانية بغير سريرة صالحة ككثيف من خرف من خارجه وكان الفضيل ابن عياض يقول لو صحت النية في العلم لم يكن عمل افضل منه ولكنهم تعلموه لغير العمل به وجعلوه شبكة يصطادون به الدنيا ودخل سفيان الثوري يوماً على الفضيل فقال له عطني يا ابا علي فقال له الفضيل ما ذا اعطيك معاشر العلماء كنتم سرجاً يستغلوا بكم في البلاد فصرتم ظلمة وكنتم نجوماً بهتتكم بكم في ظلمات الجبل فصرتم حيرة ياتي احدكم ليقراء الولاية فيجلس على فرشهم وياكل من طعامهم ويقبل هداهم ثم يدخل بعد ذلك المسجد فيجلس فيه ثم يقول جد ثنا فلان عن فلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما هكذا يطلب العلم فبكي سفيان ثم خرج وكان الفضيل ابن عياض يقول اذا ارأيت العالم والعابد ينشرح لذكره بالصلاح عند الامر وابناء الدنيا فاعلموا انه مراي وكان سفيان ابن عيينة يقول اذا ارأيت طالب العلم كلما ازداد علماً غلب في الدنيا وشهوته فلا تعلموه فانهم تعينونه على حق النار بتعليمكم اياه وكان كعب الاحبار يقول سياقي على الناس زمان

يتعلم جهالهم العلم ثم يتغايرونه على القرب من الامراء كما يتغايرون الرجال على النساء فذاك
 حظهم من علمهم وكان صلاح المرء من الله عند يقول من ادعى الاخلاص في العلم فليعرض على
 نفسه ان وصفه الناس بالجهل والرياء كان افشرح صدره بذلك فهو صادق وان انقبض
 من ذلك فهو مرأي وكان يقول احذروا عالم الدنيا ان تجالسوه فانه يفتنكم بنزخه كلامه
 ومذحه للعلم واقله من غير عمل به وكان الفضيل ابن عياض يقول من علامة المرأئين
 بعلمهم ان يكون علمهم كالجمال وعلمهم كالذر وكان يقول لو ان حامل العلم عمل به لتخرج
 من رتبته ولم يضر به لانه كلما ازداد علما ازداد نزهة في الدنيا وتقليل من متاعها
 نراه اليوم كلما ازداد احدهم علما ازداد رغبة في الدنيا وكثرة وكان سفيان الثوري يقول
 كيف يكون حامل القرآن عاملا به وهو بنام الليل ويفطر النهار ويتناول الحرام والشبهات
 وكان عمر بن عبد العزيز يقول لو ان هؤلاء القراء احياء لوجدوا الم النار في بطونهم اذا اكلوا
 الحرام ولكنهم اموات يريدون في جيفة في النار وكان منصور ابن المعتمر يقول لعلماء زمانه
 لستم بعلماء وانما انتم متلذذون بالعلم تسمع احكامكم المسئلة وتحكيها للناس ولو انكم علمتم
 بعلمكم التجرع المرارة والغصص والحكم عليكم على التورع حتى لا يجدا احكامكم رغبيا ياكله
 وكان الربيع ابن خيثم يقول كيف يصح للعلم ان يراي بعلمه وهو يعرف ان تعلمه له
 لغير الله وذلك حابط من اصله فكيف يري نفسه على التمام بما هو حابط وكان الامام النووي
 اذا دخل عليه امير على غفلة وهو يدرون العلم في المدرسة الاشرفية او جامع بني امية يتكدر
 لذلك فاذا بلغه ان احدا من الاكابر قد عزم على زيارته في يوم درسه لا يدري من العلم ذلك
 اليوم خوفا ان يراه ذلك الامير وهو في محفلة ودرسه العظيم ويقول ان من علامة الخلف
 ان يتكدر اذا اطلع على محاسن عمله كما يتكدر اذا اطلع عليه وهو يعصي ربه فان فرح النفس
 بذلك معصية ورجا كان الربا اشده من كثير من المعاصي وكان الحسن البصري يقول قبيح عالم
 ان يشبع في هذا الزمان من الحلال فكيف يشبع من الحرام والعدواني او دلو اكلت كلمة
 وصارت في بطني كالاجرة فتكفيني حتى اموت فقد قيل انها تمكث في الماء اكثر من ثلاثمائة
 سنة وكان يقول ورع العلماء انما يكون في ترك تناول الشهوات اما المعاصي الظاهرة
 فتراهم يتركونها خوفا ان تذهبتهم من قلوب الناس وكان يقول بلغني انه ياتي في

آخر

آخر الزمان رجال يتعلمون العلم لغير الله كي لا يضيع شئ يكون عليهم تبعه يوم القيمة
 انتهى قلت وروي يده حديث ان الله ليوقد هذا الدين بالرجل الفاجر والله اعلم
 وكان بكر ابن عبد الله المزني رضي الله عنه يقول من علامة المرأي بعلمه ان يرغب الناس في
 العلم وينكرهم ما فيه من الفضيلة ثم اذا شاوره احد عن القراءة على احد من اقرانه لا
 يرغب فيه ذلك الترهيب وكان عبد الله ابن المبارك يقول قد غلب على الفقراء في هذا
 الزمان اكل الحرام والشبهات حتى غرقوا في شهوات بطونهم وفروجهم واتخذوا علمهم
 شعبة يصطادون بها الدنيا وكان الفضيل ابن عياض يقول لولا نقص دخل علي اهل
 القرآن والحديث لكانوا خيار الناس ولكنهم اتخذوا علمهم حرفة ومعاشا ولذا الكهان في
 في ملكوت السموات والارض وكان بشر الحافي يقول من عقل العاقل ان لا يطلب زيادة
 العلم الا اذا عمل بكل ما علم فيتعلم حينئذ العلم كي يعمل به وكان الشعبي يقول لا طلبوا
 العلم كوانتم تكونون فانه كد حجة عليكم عند ربكم ولما ترك بشر الحافي الجلوس لاملاء
 الحديث قالوا له ما ذا تقول له يك يوم القيمة فقال اقول يا رب امرتني بالاخلاص و
 لم اجد عند نفسي خلاصا وكان سفيان الثوري يقول اذا رايت طالب العلم يطلب
 الزيادة من العلم دون العمل فلا تعلموه فان من لا يعمل بعلمه كشجرة الخنظل كلما ازدا
 رتيا بالما وازداد مرارة وكان يقول اذا رايت طالب العلم يخلطه في مطعمه وملبسه
 وغيرهما ولا يتورع فلكفوا عن تعليمه تخفيفا للحجة عليه يوم القيمة وكان الحسن
 البصري يقول لو ان عبد علم العلم كله وعبد الله حتى كان كهذه السارية او الشئ البالي
 ثم انه لم يغتش ما يدخل جوفه احلال هوام حرام ما تقبل الله منه عبادة وكان
 بشر الحافي يقول والله لقد ادركنا اقواما لا يعلمون العلم احدا حتى يروضون نفسه
 سنين كثيرة ويظهر لهم صلاح نيته وكان عبد الرحمن ابن القاسم يقول خذ متعالك
 من الله عنه عشرين سنة فكان ثمانية عشر منها في تعليم الادب وستان في تعليم
 العلم فيما ليس بجعلت المدة كلها في الادب وكان الامام مالك رضي الله عنه يقول ليس
 العلم بكثرة الرواية انما العلم مانع وعمل به صاحبه وقال الامام الشافعي رضي الله عنه
 قال لي مالك رحمه الله يا محمد اجعل ادبك دقيقا وعلمك صالحا وكان عبد الله ابن المبارك
 يقول من عمل القرآن ثم مال بقلبه الى الدنيا فقد اتخذ ايات الله هزا ولعبا وكان

يقول اذا عصر حامل القرآن ربه ناداه القرآن من جوفه والله ما لهذا حملت اين
 مواعظي وزواجري وكل حرف مني يناديك ويقول لا تعصى ريك وكان الامام احمد
 رحمه الله اذا راي الطالب لا يقوم من الليل يلقى عن تعليمه وباتت عنده ابو عصمة
 ليلة من الليالي فوضع له الامام احمد ماء الرضوء فجاءه قبل الفجر فوجدته نائما والماء
 بحاله فاقضه وقال له لم جئت قال اطلب الحديث فقال كيف تطلب الحديث وليس لك
 تجد في الليل اذهب من حيث جئت وكان الامام الشافعي يقول ينبغي للعالم ان
 يكون له خبيثة من عمل فيما بينه وبين الله عز وجل وان كلما ظهر للناس من علم او عمل
 بلغ قليل النفع في الآخرة قال وما روا احد بعد موته وقال غفر لي بعلمي

بسم الله الرحمن الرحيم **فائدة**

قال بعض العلماء وان تحقق القلب بمحض لا اله الا الله وصدقته فيها واخلاصه بها يقتضي
 ان يرسخ فيه تالله الله وحده اجلالا وهيبته وخافته ومحبة ورجاء وتعظيما وتوكلا
 ويمتنعا بذلك ويتقي عنه تالله ما سواه من المخلوقين ومتر كان كذلك لم يبق فيه محبة
 ولا ارادة ولا طلب لغير ما يريد الله ويحبته ويطلبه وينبغي بذلك من القلب جميع اهوائ النفس
 واراداتها وساوس الشيطان فمن احب شيئا واطاعه او احب عليه وايغض عليه ودان عليه
 وعادى عليه فالله هو له كما قال تعالى افرأيت من اتخذ الآلهة هوة قال الحسن هو الذي
 ايهوى شيئا الا ركبته وقال قتادة هو الذي كلما هوى شيئا ركبته وكلما اشتبه شيئا اتاه
 لا يحجره عن ذلك ورجع ولا تقوى انتهى **بسم الله الرحمن الرحيم**

من عبد الرحمن ابن حسن الى الاخ عثمان بن بشر سلمه الله تعالى آمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **وبعد**
 صل الخط وصلك الله ما يرصيه وسرنا طيبك وصحت حالك عافانا الله واياكم من كل سوء واعاذنا الله واياكم من
 ولاة السوء والامام والشيخ وضواض الاخوان تسرك حالهم كذا الله طلبه العلم نبشرك انهم كثير ونوا
 اخي المؤمن من مرات اخيه جعلنا الله واياكم من المؤمنين وخطك سرني من وجهه وساءني من وجهه وهو
 السجود والمجازفة في المدح فيا اخي لست مستحقين لشي من ذلك فلا تقام لنا بشي من ذلك دعوة صالحة
 كذا الله كلمة اشتهرت على الاسن من غير قصد وهو قول الكثير في المكاتب اذا سئل الله شيئا قال وهو
 القادر

القادر على ما يشاء **وهذه الكلمة** يقصدون بها اهل البدع شرا وكل ما في القرآن وهو على كل
 شين قد مر في الكتاب والسنة ما يخالف ذلك اصلا لان القدرة شاملة كاملة وهي والعلم
 صفتان شاملتان تتعلقان بالموجودات والمعدومات وانما يقصد اهل البدع بقولهم
 هو القادر على ما يشاء اي ان القدرة لا تتعلق الا بما تعلقت المشيئة به ومن طعن الرجال
 الذي ذكرت في عنه فالذي تذكر عنه من طرف الشيخ رحمه الله والثنا عليه ودعوى التي نعش الذنوب
 الخلق الكثير والتعم الغفير في آخر هذه الازمان كما مشار اليه ما نظن فيه الاجسمن الراي في ذلك
 ان هذا امورا خفية ينبغي من صاحب المقام التخلق بغيرها واما الامر الذي عمت به البلوى فالسلام
 منه قليلنا در نشتال الله التوفيق لحسن المتاب واما ما يقول الناس من الكذب والافتراء الاجل اغرهم
 الدينونة فهذا طبعهم خصوصا في هذه الاوقات والذي يبين يصدق الناس فيما نقلوه من الاوهام
 والاكاذيب يتعجب ويأثم وبلغ اخفاك السلام ومن لدنيا الامام ومن ذكرنا وكتابنا عليه لعزنا
 موسى بن هون السلام وانت سلم والسلام لك الذي حاض الخط الشيخ ابره مقرون وعبد الله بن ابره عيسى بن
 بن هون السلام وصلك الله على والده وصحبه وسلم نقلته من الخط الذي عليه رشتم الشيخ عبد الله بن
 ابن حسن في **السلام** آخر جمادى آخر وانا عبد الله الربيعي **فائدة**

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الرحمن ابن حسن الى الاخ
 سليمان ابن عبد الرحمن ابن عثمان سلمه الله تعالى وعافاه سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 وصل الخط وصلك الله ما يرصيه وما ذكرت كان معلوما وتسل عما اذا اخفي
 على مطلع الهلال ليلة الثلاثاء من شعبان هل يصيام يومها ام لا ولا يخفى ان صيامه
 من مفردات مذهب الامام احمد وشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ان يكون الامام احمد
 او جده وقال الحسن في كلام احمد ما يدل على وجوبه وقال يحمل الاستحباب والا باصر وللأمام
 الحافظ محمد بن عبد الهادي مصنف ذكر فيه ما ورد فيه من النهي عن صيامه وذكر في
 بعض روايات حديث ابن عمر فان غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما وذكر
 عن غير ابن عمر ايضا مرفوعا وهذا يدل على المنع من صيامه والا حاديت صحيحة مقطوع
 بصحتها والمنع من صيامه هو اختيار شيخنا محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وما احدث
 عند وينهون عن ذلك لوجوه اربعة **الاول** ان تلك الليلة من شعبان بحسب الاصل
 ولا يكون من رمضان الا بيقين **الوجه الثاني** النهي عن تقدم رمضان بيوم او يومين فمن صامه

فقد تقدم رمضان **الوجه الثالث** الاحاديث التي فيها التصريح بالنهي عن صيامه وذلك قوله فاكملوا العدة ثلاثين وفي بعضها تخصيص شعبان **الوجه الرابع** حديث عمار من صام يوم الشك فقد غفر الله له واما القاسم صلى الله عليه وسلم وهو يوم شك يبين هذا حاصل الجواب وسلم لنا على حمد واخذانه وجموعه لك ومن ادنيا اسماعيل واخذانه بخير وينهون السلام وانت سالم والسلام مر في ٢٧ **فائدة** نقلته من خطه الذي عليه رشمه وذلك في مجلد آخر ١٣٤٣

سئل الشيخ الفاضل عبد الله ابن محمد الرحمن ابا بطين رحمه الله وعفا عنه عن الذي يروى من كفر مسلماً فقد كفر **فاجاب** عفي الله عنه لا اصل لهذا اللفظ فيما نعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما الحديث المعروف من قال لا خية يا كافر فقد باء بها احدهما ومن كفر انسانا او فسقة او نفقة متا ولا غضباً لله تعالى فيرجى العفو عنه كما قال عمر رضي الله عنه في شأن حطب ابن ابي بلتعة انه منافق وكذا جبر على غيره من غير من الصحابة وغيرهم **فما** من كفر شخصاً او نفقة غضباً لنفسه او غيره تاويل فهذا يخاف عليه واما ان جعل سبيل الكفار اهدى من سبيل المؤمنين فان كان مراده حال اهل الزمان اليوم كما ان يقول ان فعل مشركي الزمان عند القبور وغيرها احسن ممن لا يدعوا الا الله ولا يدعوا غيره فهذا كافر بلا شك وكذا قولنا ان فعل مشركي الزمان عند القبور من دعاء اهل القبور وسؤالهم قضاء الحاجات وتغريج الكريات والذبح والنذر لهم وقولنا ان هذا شرك اكبر وان من فعله فهو كافر والذين يفعلون هذه العبادات عند القبور كفار بلا شك وقول الجاهل انكم تكفرون المسلمين فهذا ما عرف الاسلام ولا التقصيد والظاهر علم صحة اسلام هذا القائل فان لم ينكر هذه الامور التي يفعلها المشركون اليوم ولا يراها شيئاً فليس بمسلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى **فائدة** قال الاصحاب الدار داران دار اسلام ودار كفر فدار الاسلام هي التي تجري احكام الاسلام فيها وان لم يكن اهلها مسلمين وغيرها

وغيرها دار كفر وكفر هو التجارة والسفر الى ارض العدو وبلاد الكفر مطلقاً قوله مطلقاً سواء اظهر دينه ام لا وان عجز عن اظهار دينه حرم السفر اليها قال في الفروع وجزم غيره يعني غير شيخه بكراهة التجارة والسفر الى ارض الكفر ونحوه كارض بدع وقال شيخنا ايضا لا يمنع منه اذا لم يلزمه بفعله محرم او ترك واجب وينكر ما يشاهده من المنكر انتهى وذكر قبل ذلك تحريم شهود عيد اليهود والنصارى الى ان قال لا يبيع لهم فيها نقله مهنا وحرمة شيخنا وخرجه على ما ذكره من روايتين منصوصتين في عمل التجارة اليهم قال حرب قال عبد الله ابن احمد سالت ابي عن رجل اكتسب مالا من شبهة صلواته وتبسيخه تحط عنه من ما شتم ذلك القتال ان صلى وصبح يريد به ذلك فارجو قال له عز وجل خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً **فائدة**

تم ذلك والحمد لله رب العالمين **فائدة** سئل الشيخ الفاضل عبد الله ابن محمد الرحمن ابا بطين رحمه الله وعفا عنه عن الذي يروى من كفر مسلماً فقد كفر **فاجاب** عفي الله عنه لا اصل لهذا اللفظ فيما نعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما الحديث المعروف من قال لا خية يا كافر فقد باء بها احدهما ومن كفر انسانا او فسقة او نفقة متا ولا غضباً لله تعالى فيرجى العفو عنه كما قال عمر رضي الله عنه في شأن حطب ابن ابي بلتعة انه منافق وكذا جبر على غيره من غير من الصحابة وغيرهم **فما** من كفر شخصاً او نفقة غضباً لنفسه او غيره تاويل فهذا يخاف عليه واما ان جعل سبيل الكفار اهدى من سبيل المؤمنين فان كان مراده حال اهل الزمان اليوم كما ان يقول ان فعل مشركي الزمان عند القبور وغيرها احسن ممن لا يدعوا الا الله ولا يدعوا غيره فهذا كافر بلا شك وكذا قولنا ان فعل مشركي الزمان عند القبور من دعاء اهل القبور وسؤالهم قضاء الحاجات وتغريج الكريات والذبح والنذر لهم وقولنا ان هذا شرك اكبر وان من فعله فهو كافر والذين يفعلون هذه العبادات عند القبور كفار بلا شك وقول الجاهل انكم تكفرون المسلمين فهذا ما عرف الاسلام ولا التقصيد والظاهر علم صحة اسلام هذا القائل فان لم ينكر هذه الامور التي يفعلها المشركون اليوم ولا يراها شيئاً فليس بمسلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى **فائدة** قال الاصحاب الدار داران دار اسلام ودار كفر فدار الاسلام هي التي تجري احكام الاسلام فيها وان لم يكن اهلها مسلمين وغيرها

بسم الله الرحمن الرحيم
 إذا اخل الجاهل في أحكام صلاته بركن أو واجب أو فعل مبطل واعتقد
 أن صلاته صحيحة ثم أخبر بها غير صحيحة وقد صلى فروضها أعادها فقط
 وأما العالم أو الشاك فيعيد الصلوات كلها وهذه مسئلة من جهل إن عليه
 صلاة المسحوق وأما من ذكر فائتة وجعل بالترتيب وصل قبلها
 أعاد انتهي **فائدة** وأما من ذكر فائتة وجعل وجوب بالترتيب وصل قبلها
 أخرجه عن يده إلى وكيل ونحوه **فائدة** سئل الشيخ محمد بن اسماعيل
 عن أكلة السبع إذا أكل بعض معانها وذكيت هل تحل أم لا **جواب** رحمه الله
 أما أكلة السبع إذا لم يستكمل معانها أو أبان بعض الأمعاء ولم تن
 كلها ووجد حياة مستقرة فذكيت وهي فيها حلت والعكس بالعكس والله
 أعلم انتهى **بسم الله الرحمن الرحيم**
 من عبد الله ابن الشيخ الإخ سعيد ابن جعي سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 ومن طرف المسائل التي سألت عنها والذي أما الرجل الذي مات عندكم وهو
 فقير ساقط عند الحج في حياته وعند موته حصل له ثمانية حمران من ناس
 معلمهم القرآن وقال جعلوها في حجة وله ورثة فقراء **فيقول** تصبر الحمران
 بني الورثة وأما الذي أوصى عند موته بعشاء لجيرانه فهل يرد على الورثة
 أو يوزن في قرابة الميت **يقول** يصير على ما قال الموصي لأنه لم يخالف الشرع
 وأما إذا مات رجل وهو غني ولم يرحم ولم يوص بحجة هل تقبض من المال ويح
 عنه أم تسقط **فيقول** يؤخذ قدرها من ماله وينظر من يحج عنه لوجه
 الله ويعطى الدراهم يستعين بها أو السلام **فائدة** إذا وصى إنسان في
 ماله بحجة لإنسان فباع الوصي وحصل مانع للحج من تلق العوض أو غير
 فأن البيع صحيح لازم ليس موقوف ولا معلق فليس شبيهها في الدين فان

كانه العارض المانع بتفريط الوصي أو غيره ضمن فان كان بفعل الله صحيح البيع
 وذهب المال على الموصي وهذا مع عدالة الوصي واللام يصح البيع والله أعلم
فائدة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني أكره الرجل ان يراه يمشي سبيل لا في امر دنيا
 ولا في امر آخرة وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لا بغض الرجل فافرا لا في عمل الدنيا
 ولا في عمل الآخرة انتهى **فائدة** اصولية نافعة
 قال الشيخ تقي الدين رحمه الله في آخر المسقودة كل ما كان طاعة وما مورابه فهو عبادة
 عند اصحابنا والشافعية والمالكية وعند الحنفية ما كان من شرطه النية فدخل في كلام
 اصحابنا ومن وافقهم الأفعال والترك كترك المعاصي والنجاسة والزنا وكل محرم والأفعال
 كالوضوء والغسل والزكاة مع النية وقضاء الدين ورد المغصوب والودائع والنفقة الواجبة
 ولو بلا نية انتهى **فائدة** قال الفضيل بن عياض رحمه الله أفضل العالم ما
 دلل على معرفته الله وخشيتته ومحبتته وما يحب وكراهته ما كرهه الله عند غلبة الجهل
 والتعبد به أفضل من عمل الجوارح **فائدة** العلم والعمل والأفحوخة
 على صاحبها خيرة انتهى كلامه رحمه الله **فائدة** ذكر ابن عقيل فيمن علمه
 فائتة وخشيت فوات الجماعة روايتين أحدهما يسقط الترتيب لأنه اجتماع واجبات
 لا بد من تفويت أحدهما فكان محيرا فيهما والثانية لا يسقط لما ذكرنا قال شيخنا
 وهذه الرواية أحسن وأصح النشأ الله **فائدة**
 ومن جواب لوالدنا الشيخ عبد الرحمن قدس الله روحه ونور ضريحه قال رحمه الله وينبغي التنبيه
 على أمر مهم عمت به البلوى عندكم ويتعين انكاره وهو الاستنجاء في البرك ونحوها وفيه
 خطر عظيم لا سيما على الرواية المشهورة في من ذهب أحمد رحمه الله اختارها أكثر المتقدمين و
 المتقسطين وهي أن الماء ينحس بملاقات بوال آدمي وعذرت المائعة أو الجامدة إذا ذابت
 فيه واستندلوا بحديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ولا يغتسل
 فيه من الجنابة والنهي يقتض الفساد وعلى كلا الروايتين فهو كالبول لأنه في معنى البول وقد نص
 العلماء رحمه الله أنه مثل البول كالحفاظ العراقي في شرح التقریب وغيره فيتعين لذلك
 تعلف أبا النهي عنه على رؤس الأشهاد في مجامع الناس لما فيه من خطر التحجيس والوقوع في المنهي
 عنه من أقذير الماء والله سبحانه وتعالى أعلم أملاه الفقير إلى الله عبد الرحمن بن حسن يبلغه عبد الرحمن
 القاضي وسائر الاخوة السلام

قوله ولا يريده على ما يجزي من القراءة
 وظاهر العبارة مطلقا وهذا في الجنب الا في المحدث حدثنا اصغر قاله الجرجاني في حاشية الفروع
 وفي شرح المحرر للسيدي ان ذلك محرم وفي الغاية ولا يريده على ما يجزي في قراءة غيرها
 ويتجده نداء في زيارته عن الفاتحة لجنب وجوبه باوحي خط نرا مل تلميذا لمصنفه على
 هامش المنتهى فاذا زاد حرم وبطلت واسد اعلم **قوله** مما يجزى عنه
 وقول بعضهم لو اني حاضر ما سئله الله هذه كلمة كفر يرد قضاء الله بغيره عن ذلك و
 قول بعضهم انا متوجه عليك بالله هذا من الشرك بالله ومثل قول العوام الحديث ما عدا
 احدا ولا عشا احد او نحو هذه الالفاظ هذه كلمة كفر يغوز بالله لان هذا استنقاص للسنة
 نسئل الله العفو والعافية وقول بعض العوام فلان ما يلقي في قبره الا الدواب يعني الحيات
 ونحو ذلك لا يجوز ذلك لانه اعتراض على الله بل تعالى وقول على الله بلا علم ومثل قولهم فلان المرحوم
 بل يقول الله بغيره لانه لا يري واسد اعلم فينبغي للمسلم ان يتحيز من هذه الالفاظ واشباهها
 والله الحافظ الواقفي **مسألة** ما يفعل بعض الجهال من تقديعهم الفطرة عند جوارحه
 الى ان يجي الذي يعطونها اياه هذا لا يجزي لانهم لم يخرجوها فلا يسقط قدر الفطرة من الثمرة
 المكسرة بل الذي جربوه يقولون قد رزقنا ثلاث **قائده**

قال حذيفة رضي الله عنه لا تفر من الفتنة ما عرفت دينك ان الفتنة اذا اشتدت عليك الحق
 بالباطل **وقال** ابن الجوزي المحرم من الدم هو المسفوح ثم قال القاضى فاما الدم الذي يتقا
 في خلال اللحم بعد الذبح وما يبقا في العروق فباح **قال** المحدث في شرح التهذيب وكذا الك
 يتقا على اللحم بعد السفع فباح لو مسه بيده فظهر عليها او مسه يقطنه لم ينجس
 عليه **وقال** الثوري وابن عيينة واسحاق وابو يوسف قال ابن قنيس وعلى هذا النجس من
 الدم هو المسفوح اولا فقط قال ابو العباس انما حرم الله الدم المسفوح المصبوب

المراق فاما ما يبقا في العروق فلم يجرمه احد من اهل العلم والله اعلم **قائده**
قال في الاضافي يجوز دفع الزكاة الى قارب الدين لا لئلا ينفقها من يري ثمرتهم وهو
 المذموم انتهى **وقال** في جمع الجوامع هل يجوز دفع الزكاة الى من يري ثمرته بغرض او تعصيب
 اولادهم قال يجوز نقلها الجماعة واختارها جماعة وقطع بها في المنور **وقال** في حاشية
 واصحابه ومن لا يجب نفقته فيجوز الدفع اليه اجماعا ثم قال ولا يتخلو القريب من غيره عمود
 النسب

النسب اما ان يجب نفقته على الدافع اولا فان لم يجب جاز الدفع اليه بلا تنراع واذا وجبت
 فقيد روايتان ومن كلام ابي العباس شيخ الاسلام يجوز دفعه الى الوالد والولد اذا
 كانوا افقراء وهو عاجز عن الاتفاق عليهم وهو حد الفقه لانه عن احمد وما عداه الامام بسم
 المكس جاز دفعه بنية الزكاة وتسقط ولو لم يكن على صفحتها انتهى **ومن جواب**
الشيخ عبد الله ابا بطين رحمه الله وما سئلت عنه من الاقتصار في التراويح على اقل
 من عشرين ركعة فلا بأس بذلك وان زاد فلا بأس قال الشيخ تقي الدين له ان يصلي عشرين كما هو
 المشهور في مذهب احمد والشافعي قال وله ان يصلي ستا وثلاثين كما هو مذهب مالك قال
 الشيخ وله ان يصلي احدى عشرة او ثلاث عشرة قال وكله حسن كما هو عليه احمد رحمه الله قال
 الشيخ فيكون تكثير الركعات وتقليلها بحسب طول القيام وقصره وقد استحب احمد ان لا ينقص
 في التراويح عن ختمه يعني في جميع الشهر واما قوله سبحانه كانوا قليلا من الليل ما يهجعون
 قال المصنف اسم للنوم بالليل والمشهور في معنى الآية انهم كانوا يهجعون قليلا من الليل ويصلون
 اكثره **وقيل** المعنى انهم لا ينامون كل الليل بل يصلون فيه امانا في اوله واخره واما الاستغفار
 فيراد به الاستغفار المعروف وافضلهم سعيد الاستغفار وقال بعض المفسرين وبالا سحارهم
 يستغفرون اي يصلون ان صلاتهم بالاسحار لطلب المغفرة **واذا صار** الانسان يجلس في المسجد
 فلا بأس بكونه يجعل عصاه في مكان فاضل بحيث انه لا يخرج الا لما لابد منه من نحو وضوءه
 وفطوره وسكوره ونحوه واما ان كان يخرج لنحو بيع وشراء وكذا فلا يجوز والله اعلم

فائدة

الحمد لله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن احمد بن سحيم الى جناب الاخ في الله الشيخ المكنى عبد الوهاب ابن الشيخ
 سليمان بن ابن علي عليه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته **بعد** قال المصنف
 من احسانك تكتب لنا جوابا عن احوال هؤلاء الفقهاء المنكبة من اخذهم النار
 وضررهم انفسهم بالحديد ونظروا لهم من السطوح ولعبهم بذكر الله حتى انهم يفعلونه
 كالنبح والمسؤول من جنابك ان تطيل الى الكلام في ذلك والسلام
وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وما ذكرت من امر هؤلاء الشياطين
 الفسقة الذين يسمون انفسهم الفقهاء فاعلم يا اخي ان هؤلاء شياطين وق
 ان افعالهم منكبة بل والعياذ بالله بعض افعالهم كفر ولا شك ولا ريب عند من

وكانوا اولياء لمن دان به ومعادين لمن خالفه **فهم** موحدون **واما** اذا كان الشرك فاشيا مثل
 دعاء الكعبة والمقام والحطيم ودعاء الانبياء والصالحين واقشاء توابع الشرك مثل الزنا والربا و
 انواع الظلم ونبت السنن وراء الظهور وفشالبدع والضلالات وصار الشاكر الى الامة الظلمة و
 توابع المشركين وصارت الدعوة الى غير القرآن والسنة وصار هذا معلوما في اي بلد كان فلا يشكر من
 له ادنى علم ان هذه البلاد محكوم عليها بانها بلاد كفرة وشرك استيما اذا كانوا معاديين لاهل التوحيد
 وساعين في انزاله دينهم ومبشرين في تخريب بلاد الاسلام فاذا اردت اقامة الدليل على ذلك في
 جدت القرآن كله فيه وقد اجمع عليه العلماء فهو معلوم بالضرورة عند كل عالم واما قول القائل
 ما ذكرتم من الشرك انما هو من افعية امنا هل البلد فيقال له اولاً هذا اما مكابرة واما عدم علم
 بالواقع فمن المتقرر عندنا ان اهل الافاق تبع لاهل تلك البلاد في دعاء الكعبة والمقام والحطيم كما
 يستعمل كل ساح وبعيد في كل موحد ويقال ثانياً اذا تقررت هذا وصار معلوما فذلك كما في
 المسئلة ومن الذي يفرق في ذلك والله اعلم اذ انتم تخفون توحيدكم في بلادهم ولا تقدر
 ان تصحوا بدنيكم وتخافون بصلواتكم انكم عدوا وتهم لهذا الدين وبغضهم لمن دان به
 فكيف يقع لعاقل اشكال ان اريتم لو قال رجل منكم لمن يدعو الكعبة او المقام او الحطيم ويدعو
 الرسول والصحابة يا هذا لا تدعو غير الله او انت مشرك هل تراه من نبياس محونة ام يكتيدونه
 فليعلم المجادل انه ليس على توحيد الله فوالله ما عرف التوحيد ولا تحقق بدني الرسول صلى الله
 عليه وسلم ارايت رجلا عندهم **قالوا** راجعوا دينكم او اهدموا البنايا التي على القبور ولا
 يحل لكم دعاء غير الله هل تتركهم فيه فعل قرش بمحمد صلى الله عليه وسلم لا والله لا والله
 واذا كانت الدار دار اسلام لا تشيتم تدعوهم الى الاسلام وتامروهم بهدم القباب واجتباب
 الشرك وتوابعه فان يكن قد عزم انهم يصلون ويحجون ويصومون ويتصدقون فتاملوا الامر
 من اوله وهوان التوحيد قد تقررت في مكة بدعوة اسماعيل ابن ابراهيم الخليل عليه
 السلام وكلت اهل مكة عليه مدة من الزمان ثم انه فشى فيهم الشرك بسبب عمرو بن
 لحي فصاروا مشركين وصارت البلاد بلاد شرك مع انه قد بقي معهم اشياء من الدين ومكان
 كانوا يحجون ويتصدقون على الحاج وغير الحاج وقد بلغهم شجر عبد المطلب الذي اخلص
 فيه في قصة الفيل وغير ذلك من البقايا ولم يمنع الزمان ذلك من تكفيرهم وعداوتهم بل
 الظاهر عندنا وعند غيرنا ان شركهم اليوم اعظم من ذلك الزمان بل قبل هذا كله انه كلت
 اهل

اهل الارض بعد آدم عشرة قرون على التوحيد حتى حدث فيهم الغلو في الصالحين
 فدعواهم مع الله فكفروا فبعث الله اليهم نوحا عليه السلام يدعوا الى التوحيد فتأمل
 ما قص الله عنهم وكذا ما ذكر الله عن هود عليه السلام انه دعاهم الى اخلاص العباد
 الله لانهم لم يراعوه في اصل العبادات وكذا الكنعانيين دعاهم الى اخلاص التوحيد وال
 فقد اقرؤا الله بالحقية وجماع الامر انه اذا ظهر في بلد دعاء غير الله وتوابع ذلك واستمر
 اهلها عليه وقتلوا عليه وتقررت عندهم عبادة اهل التوحيد وابلوا عن الانقياد للدين فكيف
 الا يحكم عليها بانها بلاد كفرة ولو كان لا ينتسبون اهل الكفر وانهم منهم يربون مع مستبهم لهم
 وتخطيتهم لمن دان به والحكم عليهم بانهم خوارج او كفار فكيف اذا كانت هذه الاشياء كلها
 موجودة في هذه مسئلة عامة كلية واما القضاء بالجزئية فنقول قد دل القرآن والسنة على
 ان المسلم اذا حصلت منه موالات اهل الشرك والانقياد لهم ارتد بذالك عن دينه فتأمل قوله
 تعالى ان الذين ارتدوا على اذانهم هم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم واملا لهم
 مع قوله ومن يتولهم منهم فانه منكم فانه منكم فانه منكم فانه منكم فانه منكم فانه منكم فانه منكم
 في حديث غيره انكم اذا مثلهم وادلة هذا كثيرة ولا تنسوا ما ذكر الله في سورة التوبة اتقوا
 قد كفرتم بعد ايمانكم وقوله ولقد قالوا كلمة الكفر واذا كفرتم ان تخذوا الملائكة
 والنبئين اربابا يا ايها الذين كفروا انتم مسكونون وتامل قوله تعالى واذا تكلم عليهم اياتنا
 بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر كما دون يسطون بالذين يتلون عليهم اياتنا في يوم
 وقد علمت حالهم اذا دعوا الى التوحيد انتقموا الله اعلم

الحمد لله الرحمن الرحيم
 وعلمكم السلام ورحمة الله وبركاته **قال** الله سبحانه وتعالى ان الدين عند الله الاسلام و
 قال تعالى ومن يتبعني غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الاية وقال تعالى اليوم اكملت لكم دينكم و
 الاية **قال** الله تعالى اخر آية نزلت وفسر نبي الله الاسلام بحبر نبيل عليه السلام وبنائه ايضا على خمسة
 اركان وقضى كل ركن علما وعلماء فخرنا على كل ذكر وانشر لقول لا ينبغي لاحد يقدم على شيء حتى
 يعلم حكم الله فيه **قال** الله تعالى واواها الشهادتان وباتضمنتا من النفي والاثبات
 من حق الله على عباده ومن حق الرسل على الامم فان بان لك شيء من ذلك ما ارتقت وعرفت
 ما الناس فيه من الجحالة والغفلة والاعراض عما خلقوا له وعرفت ما هم عليه من دين الجاهلية و
 ما معهم من الدين النبوي وعرفت انهم ينول دينهم على الفاظ وافعال ادركوا عليها اسلافهم نشأ
 عليها الصغير وهم عليها الكبير وتبين بذلك ان الولد اذ بلغ عشر سنين غتلكوا له اهل الله
 من امام
 من علماء
 ما حسن
 اشكرو
 حسن دعوتكم

وعلموه الفاظ الصلاة وصيا على ذلك ومات عليه اتقن من كانت هذه حاله هل شتم له دين
 الاسلام الموروث عن الرسول راحة فما ظنك به اذا وضع في قبره واتاه الملكان وسألاه
 عما عاش عليه من الدين بماذا يجيب هاهنا لا ادري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت وما
 ظنك اذا وقف بين يدي الله سبحانه وسأله عماذا كنتم تعبدون وماذا اجبتكم الله من اهل الزمان
 رزقنا الله واياكم علما نبويا وعملا خالصا في الدنيا ويوم النقا آمنه **كانت حال اهل الزمان**
 اخذوا دينهم عن آباؤهم ودانوا بالعرف والعادة وما جازعنا اهل الزمان والمكان دانوا به وما
 لا فلا فانت وذاك وان كانت نفسك عليك عزيزة ولا ترضاهما بالهلاك فالتفت لما تضمنت
 اركان الاسلام من العلم والعمل خصوصا الشهادتين من النفي والاثبات وذلك ثابت من كلام الله
 كلام رسول الله ان اول آية تزلزلت قوله سبحانه بعد اقرار اياي المدثر قم فأنقر **فانقر**
 ثم قن ثم قن ترى العجب العجيب ويبين لك ما اضاع الناس من اصل الاصول وكذا قوله تعالى
 ولقد بعثنا في كل اممة رسولا بالآية وكذا قوله تعالى انما آتيناكم هذه آية وكذا قوله
 تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله الآية وغير ذلك من النصوص الدالة على حقيقة
 التقويم الذي هو مضمون ما ذكرت في رسالتك ان الشيخ قرر لكم ثلاثة اصول تقويم الربوبية
 وتقويم الاحكامية والاولا والاولى هي حقيقة دين الاسلام ولكن قف عند هذه الافاض
 واطلب ما تضمنت من العلم والعمل ولا تكن من العالمين الا انك تقف عن كل مسمى منهم مثل الطاعوت
 اكد سليمان والمويس وعريعر وابادراع والشيطان رؤسهم كذا قوله تعالى عن الارباب منهم
 اكداهم العلماء والعباد كانوا من كان ان افنوا بمخالفة الدين ولو جهلا منهم فاطعتهم **فان**
 تلتقال ومما الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله فيفسدوا قوله تعالى قل ان
 كان آباؤكم وابناؤكم وابناؤكم وافضل لكم الآية كذا قوله تعالى انما آتيناكم هذه آية وكذا قوله
 قبلها واضركم وانثركم وقومها ولكن اظنكم وكثير من اهل الزمان ما يفرق من الالهة المعبودة
 الاهيل ويعوق ويعوق ونسرا واللات والعزى ومناة فان جاد فهم عرف ان المقامات
 المعبودة اليوم من البشر والشجر والحجر ونحوها مثل شمسان وادريس وابو حميدة ونحوهم
 منها هذا ما اثمر به الجهل والفطنة والاعراض عن تعليم دين الله ورسوله ومع هذا يقولون
 شيطانهم المويس انه بنيت حرمه وعيالهم يعرفون التقويم فضلا عن رجالهم وايضا تعلم
 معن الاية الا الله بدعة فان استغربت ذلك مني فاحضر عندك جماعة واسألهم عما
 يسألون عند قبر اهل تراههم يعبرون عنه لفظا وتعبيرا فكيف ان طوبى بالعلم والعمل على
 ما اقوله لكم فان بان لك شيء من ذلك اترعت بروعة صدق على ما فاك من العلم والعمل في دين
 الاسلام

الاسلام الكبر من روعتك التي ذكرت في رسالتك من تجهيلنا جماعتك ولكن هذا حق من اعرض
 عما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من دين الاسلام فكيف بمن لم يرب من اربعين سنة يسب
 دين الله ورسوله ويغضبه ويهينه عندهما امكن فلما عجز عن التمس في دينه الباطل وقيل له اجب
 عن دينك وجادل دونك وانقطعت حجته اقر ان هذا الذي عليه ابن عبد الوهاب انه دين الله هو
 ورسوله قيل له فالفني عليه اهل حرمة قال هو دين الله ورسوله كيف يجتمع هذا وهذا
 في قلب رجل واحد فكيف بجماعات عديدة بين الطائفتين من الاختلاف من غير عديده ما
 هو معروف حتى ان كلامهم شهر السيف دون دينهم واستمر الحرب مدة طويلة وكل منهم يدعي
 صحة دينه ويطعن في دين الآخر نفوذ بالمد من سوء الفهم وموت القلوب دينين مختلفين و
 طائفتين يقتتلون كل منهم على صحة دينه ومع هذا يقولون ان الكل دين صحيح يدخل من دان
 به الجنة سبحانه هذا بهتان عظيم فكيف والناقد بصير فيا رجل الق سمعك لما فاض الله
 عليك خصوصا الشهادتين وما تضمنتا من النفي والاثبات ولا تغتر باللفظ والفطره وما
 كان عليه اهل الزمان والمكان ففهمك **فان** انهم ما فرض على العباد معرفة ان الله رب
 كل شيء ومليكه ومدبره بارادته فاذ عرفت هذا فانظر ما حق من هذه صفاته عليه
 بالعبودية بالمحبة والاحلال والتعظيم والخوف والرجاء والتألم المتضمن للذل والخضوع امره ونهيه
 وذلك قبل فرض الصلاة والزكاة **فان** الذي يعرف عبادة بتقرب ربه يتشبه له تقواها الى معرفة الهيته
 التي هي مجموع عبادة على مراده نغيا واثباتا علما وعملا جملة وتفصيلا هذا آخر الرسالة والحمد
 لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

جواب مسأله

ابن مانع سأل الشيخ محمد فاجابه **بسم** الله الرحمن الرحيم
 من محمدي عبد الوهاب الى اخيه الشيخ احمد ابن مانع حفظ الله تعالى سلاما عليهم ورحمة الله وبركاته
 وانا احمد البين الذي لا اله الا هو بخير وعافيه اتمنا الله علينا وعليهم في الدنيا والاخرة وكل من تسئل عنه
 طيب والامر على ما يحب والاسلام ينهض ظهورا والشرك ينزاد وهذا تسئل الله تمام نعمته وسر الخاطر
 ما ذكرت من جرئت جماعتكم عرس الله ان يهدينا واياكم الصراط المستقيم صراط الذين انعم عليهم مع كونه
 سفت عليه السوا في حتر صاحب الورقة الذي اسمه عثمان ابن عقييل ان كنت تظن انه صادق ما
 هو منافق فلا يخلا بلا كشف الشبهات التي اوردتها **واما المسائل** التي ذكرت فاعلم اولها ان الحق
 اذا لاح واتضح لم يضرك كثرة المخالف ولا قلة الموافق وقد عرفت بعض غرابة التقويم الذي هو
 اوضح من الصلاة والصوم ولم يضرك ذلك فاذا اخفتم قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله
 واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله

واليوم الآخر وتحقق ان هذا حتم على المؤمن كلهم فاعلم ان مسئلة الاوقاف فيما
النزاع معروف في كتب المختصرات ذكر في شرح الاقناع في اول الوقف انهم اتفقوا على صحة
الوقف في المساجد والقنابر يعني بقومها لا الوقف عليهما اختلفوا فيما سوى ذلك **اد ثمين**
فانت تعلم ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال من احدث في امرنا ما ليس منه فهو رد وفي لفظ
الصحيح من عملنا ما ليس عليه امرنا فهو رد وتقطع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر بهذا اولى
مر به الحائض الصبي السابق الناس اليه واصرهم عليه وتقطع ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اني
ست الفرائع وهون اعظم الاشياء ذريعة الى تغيير حدود الله فقد امكن تقدير ان العالم المنسوب اليه
قد يصح مثل اوقافنا وان في ذلك وحاشا وكلا بل يطلون الوقف الذي يقصده وجهه الله على امر مباح
يقولون لا بد منه على امره وما كونه جعل ماله بعد الورثة على مير هذا لم يرد الا بعد ان قرأهم وعادتنا
بطلان مثله وهذا المصنف الثاني وذكر بطلان مثل هذا في الشرح الكبير وغيره

المسئلة الثانية وهي وقف المرأة على ولدها وليس لها زوج الا اضره فكذا الذي يعرف ان الوقف في
 الورثة ليس من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ولو شرعه لكان اصحابه اسرع الناس اليه سواء بشرط على قسم الله
 الا وقد في الحقيقة يريد امرني الاول تحريم ما احل الله لهم من بيعه وهديه والتصرف فيه والثاني يحرم
 اجابات الذكور وانزواج الاناث فيشابه مشابهة جيدة ما ذكر الله عن المشركين في سورة الانعام ولكن كون
 رسول صلى الله عليه وسلم لم يامر به كاف في فساد ه صحت نيته صاحبها ففسدت **المسئلة الثالثة** اذا
 علم هل هذا وقف على من يرث ام لا فان الافاضة علمي من يرث فان لا ادري عن هذه المسئلة لكن امرني الوقف
 بما ولا يترع عن يد من ياكله الابينة **واما المسئلة الرابعة** وهي الوقف في المحتاج من ذريته فهو صحيح
 الخاري عن ابن عمر انه وقف نصيبه من دار عمر على المحتاج من ذريته من آل عبد الله **واما المسئلة الخامسة**
 في مسئلة الجمعة فهي باطلة لكونها وقف على الورثة وايضا يحرم بعضهم وايضا لم يشرع واما بيع النساء
 بيه من هذه العبارة على صاحب وغيره فلا يجوز بل الصغيرة باطلة من اصلها فان كان هذا الجواب انزل عنك
 والافان ذكرت في وطعت لك وذكرت لكم العبارات والادلة والسلام على من علم بحكمه وصحبه

بسم الله الرحمن الرحيم ما قولكم في مسيل نخل مشترك بين أهل القسمة هل يملك
 له حصص أم على عدد النخل وسعة الأرض **الحكم** أنه على حسب سهام الميراث **واما** مسألة الاجير
 من له صاحب النخل فانه قام به كلفه فله اجرة المثل فان ترك شيئا مما التزمه نقص من الاجرة بحسب ذلك لكن
 يحتاج ان ينظر من له معرفة بهذا الامور ويخرج العدل من الجانبيين لصعوبة تبيينها والله اعلم **واما** انتفاع النخلة
 بالجار فهو كالنخل هذه مضطر الى ما فعل من اجراء الماء من تحتها فتكون المصلحة لصاحب الماء اكثر مما
 لنخلة من الماء فتعاد لا في المصلحة لان النخلة لها حصتهم وقد اجرى الماء في حريمها والله اعلم بالصواب
 والله الشيخ عبد الرحمن ابن حسن ومولى ابي علي محمد بن ابراهيم ومحمد بن محمد وسلم بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن ابن حنبل الى الانح الكرام علي بن فتيان سلام الله تعالى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **بعد**
في هذا جواب المسائل **باب ما خرج النسا** من البيوت بالنزينة فيحرم مخافة الفتنة بالنسا
 فان فتنة لكل مفتون **واما الذي** فيحصل الاعلان بضره في النهار قبل الدخول في وقت من
 النهار **واما ضربه في الليل** فغيره من الفاسد ما لا يخفى ومن اقترعهم على ذلك ممن له قدرة على منعهم
 فقد ظلم نفسه **فانما** اشتراه احد من الاسواق ينتظر الغلافوا **احتكارا** **واما ما**
 البر بالشعير للبيع فلا يجوز لما ورد في ذلك من الآثار التي رواها ابن ابي شيمية في مسنده
 تلقي الكريان للشر منكم ما جلبوه فليزوم منعهم من ذلك **وما** التترعز فقد ورد ما يدل على
 جوازها فلا ينكر والحالة هذه **وما** مذهب الخوارج فانهم يكفرون اهل الايمان بارتكاب الذنوب
 ما كان منها دون الكفر والشرك والارم قد خرجوا في خلافة علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكفروا بالصالحين بما
 جبري بينهم من القتال واستعدوا على ذلك بايات واحاديث لكنهم اخطئوا في الاستدلال فمادون الشرك
 والكفر من المعاصي فلا يكفر فاعلمه كفدنيهم عنه اذا اصر على كبيرة او لم يتب منها فيجب نهيه والقيام
 عليه وكل منكر يجب انكاره من ترك واجب او ارتكاب محرم لكن لا يكفر الا من فعل مكفرا دل
 الكتاب والسنة على انه كفر وكذا ما اتفق العلماء على ان فعله او اعتقاده كفر كما اذا جحد وجوب
 ما هو معروف من الدين بالضرورة او استحل ما هو معروف بالضرورة انه محرم **فانما** ما اجمع
 العلماء على انه كفر اذا جحد الوجوب الا اذا شرک الصلاة وتجاوزها **وما**

انه يستتاب فان تاب والا قتل كما فرأى
 وكذا الكافر اذا فعل كبيرة كما تقدم فلا يكفر عند اهل السنة والجماعة الا اذا استحلها
 المشركين للتجارة فقد عمت به البلوى وهو نقص في دين من فعله لكونه عرض نفسه للفتنة بخالطة
 المشركين فينبغي هجره وكراهته فهذا اهل الذي يفعله المسلمون معه من غير تعنيف ولا سب ولا ضرب ولا قتل
 في حقه اظهر الاتكاف عليه وانكار فعله ولو لم يكن حاضرا والموصية اذا وجدت انكرت على من فعلها
 او رضى بها اذا اطلع عليها والمواصي التي فيها الحد فلا يقيمها الا امام او نائبه واما الحدود
 اذا بلغت السلطان فالمراد بالسلطان الائمة والقضاة ولكن يستنيبهم الامام ويوليهم في بلدهم
 وذكر في جوابي الذي في خاطري مما يوجب اجتماع الكلمة والسلام وعمل الله على حقه واكره وصحبه بلغ
 وسلم انتهى

هل يجوز اطلاق لفظة تبارك على غير الله مثل من يقول تبارك علينا فلان او تباركت الدابة ونحو ذلك
هل هو دعاء واخبار فلا يمنع منه اوصفة من الصفات فلا تطلق الاعلى الله الجواب الحمد لله هذه المسئلة

قد كفانا جوابا شمس الدين ابن القيم رحمه الله تعالى في بدايخ الغوايد بوضع عبارة وايضا
 لما اراد الانصاف وسلم من التقصيص والاعتصاف وصراف المعاني عن حقائقها الى ما لا تدل عليه
 ولا تفهم منه قال رحمه الله تعالى **فصل** واما البركة فهي نوعان احدهما بركة في فعله
 تبارك وتعالى والفعل منه بركة يتعدى بنفسه تارة وبإداة على تارة وبإداة في تارة والمفعول
 منها مبارك وهو ما جعل لك انك فكانا مبارك كما جعله تعالى والنوع الثاني بركة تضاق اليه تعالى إضافة
 الرحمة والعزة والفعل منها تبارك ولهذا لا يقال لغيره ذلك ولا يصلح الا لغيره عز وجل فهو سبحانه التبارك
 وعبدته ورسوله المبارك كما قال المسيح جعلني مباركا ايما كنت فما بارك الله فيه وعليه فهو المبارك
 واما صيغة تبارك فمختصة به تبارك وتعالى كما اطلقها على نفسه بقوله تبارك الله احسن
 الخالقين وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما تبارك الذي نزل الفرقان على عبده تبارك
 الذي انشأ جعلك خيرا من ذلك تبارك الذي جعل في السماء بروجا وفلا تترها كيف اطردت في القرآن
 جارية عليه مختصة بدلا تطلق على غيره وجاءت على بناء السعة والمبالغة كتعالى وتعظيمه
 نحوه فجاء بناء تبارك على بناء تعالى الذي هو دال على كمال العلو ونهايته فكذا التبارك دال على كمال
 بركته وعظمها وسعتها **وهذا معنى** قول من قال من السلف تبارك تعظيمه
 قال اخر ان مجيئ البركات من قبله فالبركة كلها منه وقال غيره كثرة خيره واحسانه الى خلقه و
 قيل اتسعت رافته ورحمته بهم وقيل تبارك اي على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وافعاله **ومن هنا**
 قيل معناه تعالى وتعظيمه وقيل تبارك تقدس وطهر الطهارة وقيل تبارك اي اسمه مبارك في كل شيء و
 قيل تبارك ارتفع والمبارك المرتفع ذكره البغوي وقيل تبارك اي البركة تكتسب وتنال بذكره وقال
 ابن عباس حاز كل بركة **وحقيقة النقطة** ان البركة كثرة الخير ودوامه ولا احق بذلك
 وصفه وفعله لا منه تبارك وتعالى وتفسير السلف يدور على هذين المعنيين وهما متلازمان لكن
 الا ليق باللفظ معنى لا الفعل فانه فعل لازم مثل تعالى وتقدس وتعظيمه ومثل هذه الالفاظ
 لا يصح ان يكون معناها ان جعل غيره عاليا ولا قدوسا ولا عظيما وهذا لا يحتمل اللفظ بل هو صمد ما
 اي معناه في نفس من نسبت اليه وهو المتفاني المتقدس في نفسه فكذا التبارك لا يصح ان يكون معناها
 برك في غيره واذا احدهما من الآخر لفظا ومعنى هذا لازم وهذا متعدي فعلمت ان من غسر تبارك
 بمعنى البركة وتبارك في غيره لم يصب معناها وان كان هذا من لوازم كون تعالى متباركا فتبارك من
 باب مجد والمجد صفات الجلال والكمال والسعة والفضل وتبارك من باب اعطي وانعم **ولما كان**
 المتعدي في ذلك يستلزم اللازم من غير عكس فسر من فسر من السلف اللفظة بالتعدي لئلا ينظم المعنيين
 فقال

فقال مجيئ البركة كلها من عنده او البركة كلها من قبله وهذا قرع على تبارك في نفسه وتدبر
 قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ثوبان الذي رواه مسلم في صحيحه عند انقضاء من الصلاة
 اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام **فصل** هذه الالفاظ الكريمة
 كيف جمعت نوعي الثناء اعني الثناء والتعظيم والتسبيح وثناء الحمد والتحميد باللفظ الواو جزية
 واتممت معنى فاجبر انه السلام ومنه السلام فالسلام له وصف وملكا وقد تقدم بيان هذا
 في وصفه تعالى بالسلام وان صفات كماله ونعوت جلاله وافعاله واسماؤه كلها سلام وكذا الحمد
 كله له وصف وملكا فهو المحمود في ذاته وهو الذي يجعل من يشاء من عباده محمدا وكذلك الغفر كلها
 له وصف وملكا وهو الغفر الذي لا شيء اعز منه ومن عز من عباده فبا عزه له ولذا الحمد الرحمة
 كلها له وصف وملكا وكذا الحمد التبارك في ذاته والذي يبارك فيمن يشاء من خلقه وعليه
 فيصير هذا مبارك فتنال الله رب العالمين وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما
 وعندة علم الساعة واليد تر جعون وهذا البساط انما غاية معارف العلماء الذين من اهل حاشية
 واطرافه واما وراء ذلك فكما قال اعلم الخلق واقربهم الى الله واعظمهم عنده جاهها الا احسن ثناء
 عليك انت كما اثنت على نفسك وقال في حديث الشفاعة الطويل فاحضرنا جلاله في فمنا من
 مجامد بالاحسانه الآن وفي دعاء اللهم والغم استسكن بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انيته
 في كتابك او علمته احد من خلقك او استاثرت به في علم الغيب عندك **فقد** دل على ان الله
 يستحانه اسماء وصفاته استاثرت بها في غيبه دون خلقه لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل
 وحسب الاقرار بالعجز والعاقبة عند ما اذن لنا فيه من ذلك فلا نخلق فيه ولا نجف عنده **بله**
 وبالله التوفيق انتهى **بسم الله الرحمن الرحيم**
 محمد عبد الرحمن ابن حسن الى الاخوان علي ابن عبد الجريدي واحفانه رزقنا الله واياهم قبول الاسلام و
 هدايا واياهم سبل السلام سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **بعد** وصل الخط وسلمكم الله ما
 ير جنيده وتذكرون امر المحتمل الذي معه الحيات وسبيع سقفة على الناس البدو والحضر يسقيهم من
 ريقه وياخذ عليهم العهد فيدعي ان من اسقاه من ريقه ان الحية ما تلده ولا الكرم عليه في
 سدير الاعبد العز بن عبد الجبار جزاه الله خيرا وتذكرون ان عثمان ابن منصور تابعه وقبل منه
 سقوته هذا تحقيقنا منكم ومن سبيع الذي جونا من يكم ويذكر من اثم تقفوا عنه في هذا امر
 واهل القرية انك اذا كنت حرة واجله ابن منصور وقبل منه وخط معه خطا وبعد هذا تراه افعوا عليه
 البدو والحضر الذي يشترى يسقوته بدراهم والذي يتمر والذي يعيش والذي يغتم والذي يستمن
 والذي حصل منكم يا عمر في تيمر وبعد هذا طلب الجمعية وطردوه وخط عبد العزيز ابن عبد الجبار
 اشرفنا عليه وذكر كلام العلماء وانكارهم على من فعل هذا واخذ الحيات وان هذه افعال شيطانية

تحصل بواسطة الشياطين اذا تقربت اليهم الانسان بالشرك بالله وهذا ما يوجب في اجهل الناس وابعدهم
عن الله وعن دينه وعبد الفريضة اله الذي عليه قام ابن منصور قائله ان علم الله معاقب
فلا تدري هذا كله جهل اوله مقصد شر والافاندي على فطرة اوله عقل يتكبر هذا بغطرته وعقله وذكر
شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في كتاب الفرقان من الاحوال الشيطانية امور من هذا تركناها لتلا طول
الكتاب فهذا من جنس احوال الكهان مع الشياطين والكهانة انواع هذا منها وفي الحديث الصحيح
من ان كان هذا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم وامور الكهانة وما شابهها من
الاستمتاع بالشياطين والاستكثار منهم محالها الله سبحانه بما اطلع في نجد من الدعوة الى توحيده
الله وامتدت اكثر من الجرائير كما محال احوال الكهان في بسطة محمد صلى الله عليه وسلم فسد صلى الله عليه
وسلام ابواب الشرك واهوال الجاهلية وحسبى الاسلام فمن ذلك ما ثبت في حديث ابن مسعود رضي الله
عنه مرفوعا ان الرقا والتمايم والتعالة شرك فام يبح من الرقا الا ما خصه الدليل من الآيات القرآنية والاذكار
النبيية والدعوات المعروفة بالالفاظ العربية **واما** ما كان باسماء الشياطين وما لا يعرف معناه فكيف
عنده لهذا الحديث وحكمه التحريم فاذا كان هذه حال الرقي التي فيها من الالفاظ ما لا يعرف معناه فكيف
بما هو ظاهر انه من اعمال الشياطين مع من تعلمهم مثل هذا الهتيمي ومثاله من شاهدناهم بصر لا
يشك احد انه من اعمال الشيطان فكيف لاء اعتقادات شركية في عقولهم الذي يعبدونه من دون الله
واكثر هذه الطرائق عشوة بالشرك والبدع وقوله في الحديث والتولة شرك ذكر العلماء انها تشبه السحر
وما يشبه السحر فهو شرك وكذلك التمايم شرك للتعليق بها والاعتماد عليها من دون الله وفي بعضها اسما
الشياطين وما لا يعرف معناه فكل هذه الامور لا تجتمع الاسلام الصحيح بل تنافيها اذا اشتملت على
ما هو شرك بالله من التعلق كل على غيره ونحو ذلك وقد وقع في نفوس كثير من الجهال الذين اخذوا عن هذا الهتيمي
كثير من تصديقه وقبول ما جاءهم به من هذه الضلالة وهذه فتنة وقمى الله شرها وبسط القول في
ذلك وذكر ما قاله العلماء له موضع اخر ان الله تعالى وبلغ سلافا الاخوان وخصوا الاخوان والشيخ علي
والشيخ عبد اللطيف ينفون السلام وانتم سالمين والسلام **الحمد لله الرحمن الرحيم**
من عبد الله بن عبد الرحمن ابابطين الا لاخ المسكن سليمان ابن عبد المحسن سلمه الله تعالى آمين تسلام عليهم
ورحمته الله وبركاته وما ذكرت من التشريك في سبع البدنة او البقرة فلم اري ما يدل على
الحواز ولا اعمده وان كان بعض الذين ادركنا يفعلون ذلك لكني ما ريت ما يدل عليه والله سبحانه و
تعالى اعلم **واما الذي** يتصدق عليه بجلد الاضحية او تحمها او يهدي اليه ذلك فانه يتصرف
فيه بما شاء من بيع وغيره **واما اذا** صار الانسان يجلس في المسجد فلا باس بجعل
عصاه في مكان فاضل بحيث انه ما يخرج الا لما لا بد له منه من نحو وضوء وفطور وسجود و
نحوه **واما** ان كان يخرج لنحو بيع وشراء وكذا فلا يجوز **واما** ما ذكرت من تقليد المؤذن
اذا

اذا كان في السماء غيم ونحوه فلا ينبغي تقليده لانه يؤذن عن اجتهاد فلا يقلد بل يجتهد
الانسان لنفسه فلا يفتقر حتى يتيقن او يغلب على ظنه الغروب فيجوز له الفطر مع غلبة
الظن **واما في الصحيح** فيجوز الاعتماد على اذان المؤذن اذا كان ثقة **واما** اخذ الرقن
والضمين بدني السلم فغيبه عن احمد روايتنا احدى الامور لا يجوز اخذ الرقن ولا اخذ الكفيل
بذلك وهذا هو المشهور في المذهب والرواية الاخرى يجوز واختاره الموفق وغيره وقوله
قول اكثر العلماء وهو الصحيح ان الله تعالى والله اعلم
قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى **واما المسئلة الرابعة** وهي المضاربة بالمغشوش الغايده
فقد تقدم ان الصحيح جوازها بالعرض وهي ابلغ من الغشوش وقد اطلق الموفق في المتقن العجوني ولم
يرجع واحد منهما ولكن الصحيح جواز ذلك لما تقدم وما ذكر في السؤل من غشوش ذهب المغشوش
غش لا قيمة له كانه هذا من غشوش قيمته ابلغ من قيمة الفضة الخالصه او مثله **واما** ما ذكر في السؤل
الذي في السؤل فقد اوردت لمسائل غير هذه **واما** كونه يدل على ما ذكرتم فلا ادري **اما** ما ذكرتم
فقد تبين لكم في غير موضع ان دين الاسلام حق بين باطلين وهذا بين ضلالتين وهذه
المسائل واشباهها مما يقع الخلاف فيه بين السلف والخلف من غير فكري من بعضكم على بعض فاذا انتم
من يعمل ببعض هذه الاقوال المذكورة في المنع مع كونه قد اتقى الله ما استطاع لم يحل احد الانكار
عليه الا ان يتبين الحق فلا يحل احد ان يتركه لقول احد من الناس وقد كان اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في بعض المسائل من غير نكير ما لم يبين النص فينبغي للمؤمن ان
يجعل همه ومقصده معرفة امر الله ورسوله في مسائل الخلاف والعمل بذلك ويحترم اهل العلم
ويوقرهم ولو اخطؤوا لكن لا يتخذهم اربابا من دون الله هذا طريق المنع عليهم **واما** اطراح
كلامهم وعدم توقيرهم فهو طريق المغضوب عليهم واتخاذهم اربابا من دون الله اذا قيل قال الله
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم منا بهذا هو طريق النسي الصالحين **ومن اهم** ما على العبد واتق ما يكون له
معرفة قواعد الدين عند التفصيل فان اكثر الناس يفهم القواعد ويقر بها على الاجال ويدعيها
عند التفصيل والله اعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم كتبه محمد بن عبد الوهاب رحمه الله
فايده من جواب مسأله الشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد رحمه الله

المسئلة السادسة اذا دفع زوج الى امراته خمسة حمم ان ثم بعد ذلك اختلفا فقال
الزوج الخمسة من المهر والمهر قد ر عشرة حمم ولم يذكر الزوج يوم العطاء ان من المهر
فهذا القول قول الزوج لانه اعلم بنيته ام لا وان قلتم القول قول له فهل يلزمه
يمين فنقول الذي يظهر من كلام الفقهاء في جنس هذه المسئلة ان القول قوله بلا يمين
لانه اعلم بنيته هذا الذي يظهر في هذه المسئلة والله اعلم

هذه
الفايده
كتبت
تأمر
بمسائلها
كلها فلا
يشكل

بسم الله الرحمن الرحيم سئل الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب
ايرخص للرجل يوم الجمعة اذا كان قريبا من بلد فقال لا رخصة له الا في فرسخ والفرسخ ثلاثة اميال
والميل ستة الاف ذراع فجميع ذلك ثمانية عشر الف ذراع وصلى الله عليه وآله وصحبه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

من احمد ابن تيمية الى سلطان المسلمين وولي امر المؤمنين فابشر رسول الله صلى الله عليه وسلم في امته
باقامة فريضة الدين وسنته اية الله تأييدا ايصاله به له والمسلمين امر الدنيا والآخرة و
يقيم به جميع الامور الباطنة والظاهرة حتى يدخل في قوله تعالى الذين ان مكناهم في الارض قلوا
الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور وفي قول النبي صلى
الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل الى اخر الحديث وفي
قوله صلى الله عليه وسلم من دعى الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه من غير ان يقص
مراجورهم شيئا وقد استجاب الله الدعاء في السلطان فجعل فيه من الخير الذي شهدته به قلوب
الامة ما فضل على غيره والله المسؤل ان يعينه فانه افقر خلق الله الى معرفة الله وتأييده
قال تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفن في الارض كما استخلف الذين
من قبلهم الى اخر الآية وصلاحي امر السلطان بتجديد المتابعة للكتاب الله وسنته نبيه وحمل
الناس على ذلك فانه سبحانه جعل صلاح اهل التمكن في اربعة اشياء اقام الصلاة واتىء
الزكاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فاذا اقام الصلاة في موافقتها جماعة هو حاشيته
واهل طاعته وامر بذلك جميع الرعية وعاقب من تجاوز في ذلك العقوبة التي شرعها الله
فقد تم هذا الاصل ثم انه مضطرا الى الله تعالى فاذا ناجى ربه في السحر واستغاث به وقال
يا حي يا قيوم لا اله الا انت برحمتك استغيث اعطاه الله من التمكن ما لا يعلمه الا الله
قال تعالى ولوانهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم واشد تثبيتا واذا لا يتناهم من
لذا اجر عظيم ولهدينا هم صراطا مستقيما ثم كل نفع وخير يوصل الى خلق الله
من جنس الزكاة فمن اعظم العبادات سد الفاقات وقضاء الحاجات ونصر المظلوم
وانقاذ الملهوف والامر بالمعروف وهو الامر بما امر الله به ورسوله من العدل والاحسان
وامر نواب البلاد وولات الامور باتباع حكم الكتاب والسنة واجتنابهم حرمات الله
والنهي عن المنكر هو النهي عما نهى الله عنه ورسوله واذا تقدم السلطان اية الله بذلك
في

في عامة بلاد الاسلام كان فيه من صلاح الدنيا والآخرة له والمسلمين ما لا يعلمه الا
الله والله يعقبه لما يحب ويرضا انتهي وصلى الله عليه وآله وصحبه وسلم

من عبد الله بن عبد الرحمن ابابطين الى الولد علي بن عبد العزيز ابن مسكين سلمه الله تعالى وخافاه
والحمد لله رب العالمين وهذه آية من سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد موجب الخط ابلاغ السلام
مع حبيب المسائل الاولى فيمن صلى صلاة من الخمس ناسيا حدث ولم يذكر الا بعد ما صلى فيها
او فرضاها صلى الفجر محدثا ناسيا ولم يذكر الا بعد ما صلى الظهر والعصر فانه يعيد الفجر فقط
قال في الفروع لما ذكر ان الترتيب يسقط بالنسيان على الصحيح قال وقال ابو المعالي وغيره تبين
بطلان الصلاة المأخوذة بالنسيان وكما ذكر ايضا ان المذهب عدم سقوط وجوب الترتيب
بالجهر بالبر صواب قال فلو صلى الظهر ثم الفجر جاهلا ثم العصر في وقتها صحت عصره اعتقاده
ان الصلاة عليه كمن صلاها ثم تبين له انه صلى الظهر بلا وضوء اعاد الظهر **المسئلة الثانية**
الاكراه على فعل محرم ففيه تفصيل يعذر فيه في بعض دون بعض فلو كرهت المرأة على الزنا
لم تحم عند اكثر العلماء لقول الله تعالى ولا تكرر هو افسياتكم على البغاء الى اخر الآية وكذا لو
اكره على شرب الخمر ولو اكره رجل على قتل معصوم قتل به وكذا الكهنة عند الجمهور واما
الاكراه على فعل مكفر فالظاهر من كلام الفقهاء في حكم المهرته حيث قالوا انه الذي يكفر بعد
اسلامه بقول او فعل او شك او اعتقاد واشترطوا كونه طوعا ولم يقيدوه بالقول
وقال ابن رجب في شرح الاربعين ولو اكره على شرب الخمر او غيره من الافعال المحرمة ففيها بطلان
بالاكراه قوله ان ان قال والقول الثاني ان التقية في الاقوال والتقية في الافعال ولا اكراه
عليها روي ذلك عن ابن عباس وجماعة من التابعين ذكرهم وهو رواية عن احمد ان قال
واما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه وصي طائفة من اصحابه فقال لا تشركوا بالله شيئا
وان قطعتم او حرقتهم فالمراد الشرك بالقلوب انتهى فظاهر كلامه ان الاكراه يكون في الفعل
والقول لقول الله تعالى ولكن من شرع بالكفر صدرا والله اعلم واما من وجد ماله المستروق
او الضال ونحوه عند انسان مشتريه فلا ارى العدول عن الحمل بالحديث الذي اصح به
الايمه احمد وغيره وهو حديث مسمره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجد متاعا له

عند رجل فهو احق به ويتبع المبتاع من باعه ويعضد ذلك ما روى ابن ابي
 شيبة عن ابن سيرين ان صدقة رضي الله عنه عرف جملته عند انسان فخاصم
 فيه القاض من قضاة المسلمين فصارت على صدقة يمين في القضا فخلق بالله الذي لا اله
 الا هو ما باع ولا وهب وروى ابن ابي شيبة عن شرح انه قال اذا شهد الشهود اختلف
 بالله ما اهلك ولا امرت مهلكا وامر اقول الاصحاب فيما لا يجوز لبس من الكلب من
 الحرير وغيره ان الممنوع منه ما كان اكثره ظهورا يتناول ما سدي بغير الحرير والجم
 بحرير وغيره وظاهر كلامهم تناوله لغير تلك الصنوعة والله اعلم وامر اقول الانسا
 لمن شرب هنيئا وان بعض الناس يستدل بقوله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما في
 الآيات فلو كان في الآية دليل لذلك لفعله السلف الصالح وامر ما روى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما انه قال لا عهد لظالم عليك وان عاهدته فانه نقضه فيحتمل ان مراده
 نحو ما اذا طلب ظالم قدر ما لا من انسان ظلما وعاهده انه ياتيه به او عاهد لصا
 انه لا يخبر به ونحو ذلك والله اعلم انتهى كلام شيخنا عبد الله ابن عبد الرحمن ابا بطين ايداه الله تعالى

ما قولكم رضي الله عنكم في رجل افترى ان الزكاة لا يجزي اخراج الجدد عنها لانها مفسقة
 بنكاس وكذا لا تصح المضاربة بها لاجل الغش وكذا ان العروض كالابل والخدم وغير
 ذلك من سائر العروض لا تصح مضاربتها في شرح العمدة للموفق ان الزكاة لا تصح
 انها تخرج على الذهب الذي اخذ من معدنه الا بعد ما يصغي لان الزكاة ما
 تجوز وقال في البخاري باب اجرا امرأ الامصار وذكر فيه تفصيل كالبيع
 والاجارة والمكيات والميزان الى غير ذلك وكذا ذكر قضية شرح وغيره وقد
 تخرج لي ان ما كان عادة معاملته وما استقام امرهم عليه كالجدة عن الزكاة
 والمضاربة بها لان جميع المعاملات هي من الدراهم وعليها المدار عند الناس وايضا
 ما فيها نقص عن الحرمان لان ذلك يشق على الناس واهل كلام البخاري في هذا يفيد
 وفصل لنا تفصيلا شافيا كافيا واقم الادلة عليها جزاك الله خيرا
 الرحمن

الرحمن الرحيم هذه المسائل التي في السؤال **المسئلة الاولى** العروض
 هل تجزي في الزكاة اذا اخرجت بقيمتها **الثانية** هل تصح المضاربة بها ام لا
الثالثة ان الجدد هل تخرج في الزكاة وان قلنا بعدم صحة العروض ام لا لانها
 مفسقة **الرابعة** هل تصح المضاربة بها ام لا لاجل الغش **فان**
المسئلة الاولى ففيها روايتان عن احمد احدهما المنع لقوله في كل اربعين شاة
 شاة وفي مثني درهم خمسة دراهم واشباهه **والثانية** يجوز قال ابو داود وصلى
 احمد رحمه الله عن رجل باع تمر خلفة فقال عشرة على الذي باعه قيل يخرج تمر او
 ثمنه قال ان شاء اخرج تمر او ان شاء اخرج من الثمن اذا ثبت هذا فقد قال
 بكل من الروايتين جماعة وصار فيها نزاع فوجب ردها الى الله والرسول قال البخاري
 في صحيحه في ابواب الزكاة باب العرض في الزكاة وقال طائفة من معاذ لا هل
 اليمين اعتقني بعرض ثياب خبيص او ليس في الصدقة مكان الشعر والذرة
 اهلون عليكم وخير لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم واما خالد فقد حبس اذ راعه واعتده في سبيل الله ثم ذكر في الباب ادلة في
 هذا نصار الصحيح انه يجوز واستدلال من منعه بقوله في اربعين شاة شاة وفي
 امثلة لا يدل على ما ارادوا لان المراد هو المقصود وقد حصل كما انه صلى الله عليه وسلم
 لما امر المستجير بثلاثة اجار بلدي ان ينقص عن ثلاثة اجار لم يجردوا على مجرد
 اللفظ بل قالوا اذا استجير بجرا واحد له ثلاث شعب اجزاء ولهذا نصا في انه
 يؤمر بالشراء فاذا جاء مثله او بلغ منه اجزا **واما المسئلة الثانية** فمن احمد
 ان المضاربة لا تصح بالعروض واختاره جماعة ولم يذكروا على ذلك حجة شرعية فاعلموا
 وعن احمد انه يجوز ويجعل قيمة العروض وقت العقد راس المال قال الاثر سمعت
 ابا عبد الله يسئل عن المضاربة بالمتاع فقال جائز واختاره جماعة وهو الصحيح لان
 القاعدة في المعاملات ان لا يحرم منها الا ما حرم الله ورسوله لقوله وسكت عن اشياء
 رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها **واما المسئلة الثالثة** وهي اخراج الجدد
 في الزكاة هل يجوز ام لا فلهذا المسئلة انواع اما اخراجها عن جدد مثلها فقد

مرحوا بجواره فقالوا اذا نرادت القيمة بالغش اخرج ربع العشر مما قيمته
 كقيمتها واما اخراج الغشوش عن الخالص مع تساوي القيمة كما ذكر في السؤال
 فلهذه هي التي ذكر بعض المتأخرين المنع منها وبعضهم يجيز ذلك وهو الصحيح
 بدليل ما تقدم في اخراج القيمة انه يجزي فان اخراج الغشوش يجزيه من لا
 يجيز القيمة بل قال الشيخ تقي الدين نصاب الاثمان هو المتعارف في كل زمن خالص
 وغشوش وصغير وكبير واما اخراج الغشوش عن الجيد مع تقصده مثل
 الجنازرة الذي تسوه على ثمان لاجل الغش بالفضة عن جنازرة تسوى اكثر فهذا
 لا يجوز **واما المسئلة الرابعة** وهي المضاربة بالغشوش فقد تقدم ان
 الصحيح جوازها بالعروض وهي ابلغ من الغشوش وقد اطلق الموفق في المقنع
 ولم يبرح واحدا منهما ولكن الصحيح جواز ذلك لما تقدم وما ذكر في السؤال من ان
 غش ذهب المعدن فهذا غش لا قيمة له فانه هذا من غش قيمته ابلغ من قيمة
 الفضة الخالصة او مثليها **واما** كلام البخاري الذي في السؤال فقد اورد له مسائل
 غير هذه واما كونه يدل على ما ذكرتم فلا ادري **اذا فرغتم** فقد تبين لكم
 في غير موضع ان دين الاسلام حق بين باطلين وهذه بين ضلالتين وهذه
 المسائل واشباهها مما يقع الخلاف فيه بين السلف والخلف من غير تكبير من بعضهم
 على بعض فاذا رايتم من يعمل ببعض هذه الاقوال المذكورة في المنع مع كونه قد
 اتقى الله ما استطاع لم يحل لاحد الانكار عليه اللهم الا ان يتبين الحق فلا يحل
 لاحد ان يتركه لقول احد من الناس وقد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في بعض المسائل من غير تكبير ما لم يتبين النص فينبغي للمؤمن ان يجعل همه ومقصده
 معرفة امر الله ورسوله في مسائل الخلاف والعمل بذلك ويحترم اهل العلم ويقرهم
 ولو اخطؤا لكن لا يتخذهم اربابا من دون الله هذا طريق المنعم عليهم واما اطراح
 كلامهم وعدم توقيفهم فهو طريق المغضوب عليهم واتخاذهم اربابا من دون الله اذا
 قيل قال الله قال رسوله قيل هم اعلم منا بهذا هذا هو طريق الله الفضالين

ومن اهم ما على العبد وانفع ما يكون له معرفة قواعد الدين عند التفصيل فان اكثر
 الناس يفهم القواعد ويقرن بها على الاجمال وليدعها عند التفصيل والله اعلم وصالح الله
 على محمدا وآله وصحبه وسلم كتبته محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى

وهذه رسالة الشيخ عبد الرحمن ابن حسن ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب
حسب عبد الرحمن الرحيم من عبد الرحمن ابن حسن الى الاخ المحي
 الامام المكي فيصل بن تركي الطهري رحمه الله سرور ووقاه شر نفسه سلام عليكم ورحمة
 الله وبركاته **وبعد** تعلم ان نصيحتي لك نصيحة لله وكتابه ورسوله ولائمة
 المسلمين وعامتهم لان بصلا حرك يقوّم الدين ويصلح اكثر الناس وفي الحديث ان الدين
 النصيحة قالها ثلاثا قلنا لمن يا رسول الله قال لله وكتابه ورسوله ولائمة
 المسلمين وعامتهم وقد جعل الله لاهل الايمان نورا يمشون به في الناس **وهذه**
البلوى التي ابتلي الله بها اهل نجد من فتنة خالده والعسكر وقبلة ابراهيم باشا
 مير الله بها اهل نجد طيبتهم وخبيثهم وتفاوتت ملتبهم في الشر والزيغ و
 الفساد وكثرة السفاهة والقسوة ولا تحق حالهم الا على من لا بصيرة له كما
 قال تعالى ما كان الله ليدرك المؤمني على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب
 وقال تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب الآية وقال تعالى احسب الناس ان
 يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله
 الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ان قول الله وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين
وهذا امر مشاهد لمن جعل الله في قلبه نورا وقد وصم الله المنافقين **فليعلمن**
 باقوا لهم واعمالهم وجعل الله لاهل الايمان شهداء على الناس وقال تعالى وقل اعلموا
 فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون **فليعلمن** على من ولاه الله امر الدين
 والديان لا يتهم من اقامهم الله شهداء على الناس وهو يعلم منهم محبة الاسلام
 ومحبة اهله وبغض الباطل واهله فكيف لا تقبل شهادته من اقامهم الرب

تبارك وتعالى شهداء في أرضه على أعمال خلقه وقد قال في المؤمن والمؤمنين والمؤمنات
 بعضهم أولياء بعض وقال الذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن
 فتنة في الأرض وفساد كبير **ومن الفساد** الكبير على ما ذكر العلماء ضعف الإيمان
 وقوة الباطل وقد رآه الله نبي الله صلى الله عليه وسلم من طاعة الكافرين والمنافقين
 فقال تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً
 عليماً بما يصلح عباده حكيماً في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره **ولما كان**
 اتخذ من أولئك من أهم مقامات الدين قال الله تعالى لنبيهم وأخبرهم أن
 يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليكم وقاتلوا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع
 هواه وكان امره فرطاً وقال ولا يصبر عنكم من لا يؤمن بها واتبع هواه فترده
 وفي الأثر تجبوا إلى الله ببغض أهل المعاصي وتقربوا إلى الله بالبعد عنهم واطلبوا
 مرضى الله بسخطهم وقال تعالى أفجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون أم حسب
 الذين اجتروا على السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم و
 مماتهم ساء ما يحكمون **فالمسألة** بين أهل الأهواء والريغ والمعاصي وجعلهم في
 رتبة أهل الإيمان أو فوقهم خلاف ما أحسن الله وأمر به عبادة وهو في نفس فساد
 وذلك بسبب سخط الله وحلول عذابه فعليك بقرب من إذا قربت بهم قربك الله وأحبك
 وإذا أضرتهم ضررت الله وأتيتك وحذر أهل الباطل الذين إذا قربت بهم أبعدك الله
 وأوجب لك سخطه قال تعالى قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد
 بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً وفي الحديث من التمس مرضى الله بسخط
 الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس مرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من
 الله شيئاً **وقد رأينا** من التفت إلى أحد دون الله خذله الله به وسلطه
 عليه قال العلماء رحمهم الله في مرضى الله قضاء لا يريد ولا يدفع أن من أحب شيئاً دون
 الله عذب به ومن خاف شيئاً دون الله سلط عليه وأنت تجد وتري كثير الناس
 قد همم ولات الأمر في شيء من أمورهم فتعززوا على الناس وتجاسسوا على الأهواء
 و

١٥٧ ٥٥
 ومخالفة الشرع في أقوالهم وأعمالهم فخافهم أهل الدين فمنهم من ذل لهم واعتذر
 بعدم القدرة ومنهم من استصلح ديناً خوفاً من كيدهم وأنت تجد هؤلاء
 إذا ظهرت حالهم كابروا العقول بخرق من القول والكذب واستعانوا على
 أفكرهم بما ملأهم محافظاً على العلق والفساد فلو وفق الإمام بالاهتمام بالدين
 واختار من كل جنس اتقاهم وأحبهم وأقربهم إلى الخير لقام بهم الدين والعدل
 فإذا أشكل عليه كلام الناس رجع إلى قول الله صلى الله عليه وسلم مع ما يريكم إلى
 ما لا يريكم فإذا ارتاب من رجل هل كان يجب ما يحبه الله نظر في أولئك القوم
 وسئل أهل الدين من تعلمونه أمثل القبيلة أو الجماعة في الدين وأولاهم بولاية
 الدين والدنيا فإذا ارشده إلى ما كان يصلح ذلك قدمه فيهم ويتبعه عليه
 أن يسئل عنهم من لا يخفأ أصولهم من أهل المحلة وغيرها فلو حصل ذلك لثبت
 الدين وثباته يثبت الملك وباستعمال أهل النفاق والخيانة والظلم يزل
 الملك ويضعف الدين ويسود القبيلة شرارها ويصير على ولات الأمر كفل من
 فعل ذلك فأسعده من وعظ بغيرة وبما جرى له وعليه وأهل الدين هم أوتاد
 البلاد ورؤسائها فإذا قلعت وكسرت ما دت وتقلبت كما قال العلامة ابن القيم
 رحمه الله في ميميته **فلولا هم** كادت تميد بأهلها ولكن رؤسها وأوتادها هم
فانت إذا فعلت ما قلت لك قام بك الدين والعدل وصارت سنة حسنة
 في هذا الزمان ونلت اجر من أقام السنة كما في الحديث من سن في الإسلام
 سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها إلى يوم القيمة من غير أن ينقص
 من اجرهم شيء **فإن** انعكس الأمر كما هو الواقع كانت سنة سيئة
 عليه وزرهم ووزر من عمل بها إلى يوم القيمة من غير أن ينقص من أوزارهم
 شيئاً **ومن المعلوم** أن النفس تميل إلى الراحة وتطلب مرضى الخلق وفي النظر

فما يرى الله مخالفة الخلق او بعضهم ولكن طريق الجنة حزننا بسيرة واقراء
 قوله تعالى فلا تخافوهم وخافوني ان كنتم امنتم مع منين وقولكم وايادي فأتقون وقولكم
 فاعبدوه وتوكل عليه وقولكم قل انما اعظكم بواحدة ان تقو مول الله مثنى وفرادي
 ثم تتفكروا **فانما** انت العبد لا ياتيه ما يكره الا من شرور نفسه وحيات
 اعماله وان نواحي الخلق في قبضة الرب تبارك وتعالى وان قلوبهم بين اصبغين من
 اصابعه افادك القيام بدنيته والاخذ في الاسباب ذالك والحجب فيه والبغض فيه
 والتقريب له والا بعباد لا جله وجعلت افعالك تظا بق امره الشرعي الديني وتتحرك
 مرضاته في كل قول وفعل وتقدم او تاخير او غير ذالك فلو صلح تدبير الامام فيما و
 آله الله من الحاشية اصلح امر البوادي وغيرهم فان الاعمال سحرة لك او عليك وانت
 سالم والسلام والاحوال والاقوة الا بالله العلي العظيم **بسم الله الرحمن الرحيم**
بسم الله الرحمن الرحيم **وله من الله ومن الله**

من عبد الرحمن بن حسن الى عثمان ابن منصور وبعد اشرفت على خطك وهو كلام من
 لا يدري ولا يدري انه لا يدري ولكن نبين لك الكاد فتج من الله جئت من الزبير و
 البصرة هاهنا الجيد وجري عليك من الفائت الذي انت خارج لاجل طول اقامتك في ما كان
 يعبد فيها غير الله واراد الله سبحانه وتعالى ان كبارنا يقدر موند في سدس لاجل اسم
 العلم والذي لا يت لهم انك عرفت صحة هالدعوة دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب
 رحمه الله اى تقصيد الالهية وانكار الشرك والبراءة منه الذي ما يصير الانسان
 مسلما الابن والذي بي يدخل هذا قلبه ويتقدم بالناس ويصير له مشاركة في
 العلوم يدعون الناس اليه ويحثهم عليه ويبين لهم معنى لا اله الا الله وما دلت
 عليه من اخلاص العباد ونفي الشرك وما تقتضيه من المعاداة والموالاة والحجب
 والبغض لك انك صديق لا اله الا الله ولا حصل منك شيء من هذا ابد وهذا امر كل
 يشوقه ما الذي تشايقه ابن عبيد او مائة او اكثر ولا حصل منك الا ضد هذا
 اذا

بعض الذي

اذا جاء عندك اما مشرك او انسان ما ينكر الشرك من اهل هاهنا المكناات استأنت
 معه وقد رتبه واكرمته فاذا كان بي يتزوج نروجه ولا حصل منك الا اذا جاء اهل
 سعدير يتنازعون في اموالهم او يستفتونك في مسألة فرعية والى هذي حاله
 ما يجوز ان يلين معه الجانب او يرد له رأس فلوان لك معرفة في التقصيد او قبوله
 لكان تكثير ذكره كما قيل من اصاب شيئا اكثر من ذكره بل الذي يذكرك في التقصيد
 وعند ربك ويلجج به وينكر الشرك ويبغض اهلهم ويعاديهم ما يجوز عندكم الا
 كما يجوز راس الحمار وكولا هذا كان ما يجعلك ان طلبية العالم هم ربعي وهم اخواني
 وهم خاصتي ولكن انت ما لقيت فيك حيلة اذا فتنشنا عن كلامك في شررك
 وفي غيره وجدنا معتقدا في تقصيد الالهية معتقد عبد الله المومنين حفظ منها
 اللفظ مع انكار المعنى وتضليل من عمل بمعناها وقام بمقتضاها والجهال ما يدرون
 عن الحقيقة والذي هذي حالته يجب التحذير عنه نصحا لله ورسوله وكتابه ولائمة
 المسلمين وعامتهم وباليتمك ثم ياليتك قمت بهذا الدين واصببت اهلهم ودعوت اليه
 وانكرت ضنده لكن القلوب بيد الباري يقلبها كيف يشاء واسئل الله يقلب قلبك الى
 الاسلام ويدخل فيه الايمان فانه وفقك الله للتقبة فلا علينا منك ولا عليك منا ولوما
 صادقناك ورافقناك ما يضر **ومن الامور الظاهرة** البينة انك دابك تكتب في
 الخوارج وتذكر كلام شيخ الاسلام فيهم والواقع في كثير من الامة اعظم من مقالة
 الخوارج عبادة الاوثان وتزوين عبادتها وانكار التقصيد ولوان في قلبك من التقصيد
 شيء فعلت فعل عبد الله ابابطين ما صير يومان داود وامثاله شبهوا على الناس
 عليهم من كتاب الله وسنة رسوله واقول الصلابة والائمة وادحض حججهم بالوحى
الخوارج ما عندنا احد منهم حتى في الامصار ما هنا طائفة تقول بقول الخوارج الا
 الابا حنة في اقصي عمان ووقعوا فيما هو اكبر من راي الخوارج وهي عبادة الاوثان
 ولا وجدنا لخطك في الخوارج وتسميته بالمعارج الا ان اهل هذه الدعوة الاسلامية
 التي هي دعوت الرسل اذ اكفروا من انكرها قلت يكفرون المسلمين لانهم يقولون
 لا اله

لا اله الا الله والله اعلم آخر ما وجدت من هذه الرسالة وصل على محمد وآله وصحبه
 وسلم
 نقل من املاء الشيخ عبد الله ابا بطين ما قول العلماء هل الحيوان عهدة من جهة الحرب
 فقالوا ما عهدة الحيوان اذا بان فيه حرب بعد البيع بمدة فقالوا اهل الخبرة بذلك ان
 يكن حدوثه في هذه المدة وانما تعتقد تقدره على البيع اثبتنا الرد بفسخ البيع وان
 احتمل الامر بين او جئنا اليقين على البايع بنفي تقدم الحرب تحملا باحدى الروايتين من ان
 القول قول البايع يمينه على البت اذا اختلفا في حدوث العيب وكان محتملا الامر بين
 انتهى قال في شرح الزاد في باب الخيار وقيل قول قابض في ثابت من ثمن وقضى وسلم
 ان لم يخرج عن يده ما صورته الجواب معناه انه اذا ثبت في ذمته عمره وكثره
 عشرة اصغر مثلا سواء كانت ثمن مبيع باعده زيدا على عمره او قرضه اقرضه زيدا عمره
 ودينه سالم في ذمته عمره وزيدا او اجرة دار في ذمته او قيمة سلعة اتلفها عمره وكثره
 غرمها لزيدا فبعد ما قبضه زيدا من عمره وردها زيدا بعيب وجده فيها وانكر عمره وكون
 الاصغر المدونة ليست هي التي دفعها فان القول في هذه الصورة التي صورنا قول
 القابض للثابت وهو زيدا يمينه لانه الاصل بقاء شغل الذمته بهذا الحق الثابت والقاعدة
 ان القول قول مدعي الاصل وانما عبر بالقابض ليشمل البايع والمقرض والمسلم والمؤجر
 والمتلف ونحوهم انتهى من كلام حسن ابن حسني وقال ايضا في الشرح ومن اشترى
 متاعا فوجده خيرا مما اشترى فعليه رده الى بايعه وعبرة الحاشية على المنتهي لعثمان
 النجدي وفي الاقناع ايضا لو اشترى متاعا فوجده خيرا مما اشترى فعليه رده الى بايعه
 كما لو وجده رديا كان له رده ولعل محل ذلك اذا كان البايع جاهلا به وفيه ايضا
 وان انحل الدابة ثم اراد ردها بعيب مثلا بنزع النعل ما لم يعيبها فتركه الى سقوطه
 او موتها وليس له قيمة على البايع انتهى ونقل ايضا من حاشية عثمان على
 المنتهي على صورة البيع الذي لا يصح تصرف المشتري فيه قبل قبضه سبع صور الكيل
 والموزون والمعدود والمذروع اذا بيع ذلك بالكيل ونحوه والبيع بصفة اذا كان
 معينا والمبيع برؤية متقدمة هذه ست صور المبيع فيها معين ومع ذلك لا يصح
 تصرف

تصرف المشتري فيها بغير ما استثنى وهو العبد والدار ومثله في ذلك الثمن اذا
 وقع باحدى الصور الست والسابعة كل عوض في عقد تنفق صحته على القبض كالمق
 والسام فانه لا يصح التصرف ايضا في العوض قبل قبضه وحاصل ما يكون للبايع على ما
 ذكره ثمان صور الست المتقدمة والشرع على الشجر وكل مبيع منع البايع المشتري
 من قبضه وقال ايضا فلو بايع او اخذ بشقعة الخمر في العبارة صورتان الاولى قوله
 فلو بايع صورته ان يشتري زيدا عمره ودارا بصيرة طعام على ثمان عشرة اراد ب
 بمثل بيع زيدا لمشتري الدار المذكورة لبكر بثمن معلوم ثم يتلف الطعام بغير فعل
 ادعى قبل قبضه بالكيل فان البيع الاول يفسخ وحده دون الثاني فتستقر الدار
 لبكر بثمنها الذي اتفق هو وزيدا عليه وهو المشتري الثاني ولعمرو وهو البايع الاول
 قيمة الدار لتعذر ردها انتهى
 مسألة على باب الضمان قال الشيخ الاسلام
 احمد بن تيمية في النبذة التي في المظالم المشتركة واذا كان الاعطاء واجبا لرفع
 ضرر هو اعظم منه فذهب مالك واما ابن حنبل المشهور عنه وغيرهما ان كل من
 ادى عن غيره فله ان يرجع به اذا لم يكن متبرعا بذلك وان اذاه بغير اذنه مثل
 من قضا دين غيره بغير اذنه سواء كان قد ضمنه بغير اذنه او اذاه عنه بلا ضمان
 وكذلك من افترس اسيرا من الاسرا بغير اذنه يرجع اليه بما افترسه به وكذلك من ادى
 عن غيره نفقة واجبة عليه مثل ان ينفق على ابنه او زوجته او بهائم
 فيها حق مثل ان يكون مرتزقا او مستاجرا او كان مؤتمنا عليها مثل المودع ومثل
 راد العبد الا بق ومثل اتفاق احد الشريكين على البهايم المشتركة وقد دل على هذا
 الاصل قوله تعالى فان ارضعن لكم فاقوهن اجورهن فامرنا باتباع الاجر بمجرضا عن
 ولم يشترط لذلك استيجارا ولا اذن الاب لها ان رضع بالاجر بل لما كان رضاع الطفل
 واجبا على ابه اذا ارضعته المرأة استحقت بمجردا رضاعها انتهى
 الحمد لله رب العالمين وصل على محمد وآله وصحبه اجمعين ما قول العلماء الله هم الله ونفع
 بهم المسلمين في المبيع المقبوض بعقد فاسد هل يملك به وهل ينفذ تصرف المشتري

فيه وهل يضمنه او نقصه وزايدة واجرتان كانت وهل عليه مؤنة ردة ام لا
قال في الاقتناع ويحرم تعاطيها عقدا فاسدا فلا يملك به ولا ينفذ تصرفه
الله اعلم وبضمنه وزايداته بقيمته كغصوب لا بالثمن انتهى وقال الموفق في الكافي لما ذكر
الاختلاف في الشروط في البيع وكل موضع فسد العقد لم يحصل به ملك وان قبضه لانه
مقبوض بعقد فاسد اشبه ما لو كان الثمن ميتة ولا ينفذ تصرف المشتري فيه
وعليه ردة بنمائه المنفصل والمتصل واجرة مثله مدة مقامه في يده ويضمنه
انه تلف او نقص بما يضمن به الغصوب لانه ملك غير حاصل في يده بخلاف اذن الشرع
اشبه الغصوب انتهى وقال في الاضاف فان مدة يحرم تعاطيها عقدا فاسدا
سدا فلو فعلا لم يملك به ولا ينفذ تصرفه على الصحيح من المذهب وقال الشيخ تقي الدين
يرجح انه يملك بعقد فاسد فعلى المذهب حكمه حكم الغصوب في الضمان وقال ابن
عقيل وغيره حكمه حكم المقبوض على وجه السوم وعلى المذهب ايضا يضمنه بقيمته
وذكر ابو بكر يضمنه بالمسما واختاره الشيخ تقي الدين انتهى وكلامه في المبدع قريبا
من كلام الاضاف **في عبارة** الحائلة كما ترى وما كلام الشافعية فقال
في كتاب الانوار تكملة حيث فسد البيع وحصل القبض لم يملكه المشتري ولم ينفذ
تصرفه فيه ولزمه الرد ومؤنته واجرة المثل بسد يده وان لم ينتفع وارث
النقص ان نقص واقضا القيم من القبض الى التلف ان تلف والزوايد مضمونة عليه ولو اتفق
مدة لم يرجع وان جهل الفساد انتهى وقال في الحاوي وحيث فسد لو قبض المشتري بها
كالغصوب اي في موضع فسد البيع بانضمام شرط فاسد او للاخلال بشرط او ركن
لو قبض المشتري المبيع بذلك البيع الفاسد فالمشتري المقبوض من مثل الغصوب
وان قبضه باذن البائع حتى لا يجوز تصرفه ولزم عليه اقضا القيم او المثل ويجب
عليه مؤنة الرد ولا يرجع بما اتفق سواء علم الفساد او ظن الصحة ويجب عليه اجرة
المثل لمدة التصرف سواء استوفى المنفعة او لم يرد الزوايد متصلة كانت
او منفصلة انتهى **واما** كلام المالكية فقال ابو الجودي في شرحه على رسالة
ابن ابي

ابن ابي نريد المستم ايضا ح المسالك على المشهور من مذهب مالك **ص** وكل بيع فاسد
فضمانه من البائع فان قبضه المبتاع فضمانه من المبتاع من يوم قبضه فان حال
سوقه او تغير في يده فعليه قيمته يوم قبضه ولا يردده وان كان حايوزا او يكال
فعليه مثله ولا يغتير الرباع صواله سوق ش اذا وقع عقد المبيع فاسدا فضمان
المبيع على البائع لان البيع الفاسد لا ينقل الملك فان قبضه المبتاع انتقل الضمان الى
المبتاع فاذا فسد رد المبيع الى بائعه ولا شيء على المبتاع من ما اعتلته لانه خارج و
الخارج للضمان فان تعذر الرد لفوات عين المبيع ضمن قيمته في المقوم ومثله في المثل
والمشهور ان التقويم يوم القبض لا يوم الفوات انتهى **في ذكر انواع الفوات** وقال
محمد ابن غانم البغدادي الحنفى في كتابه مجمع الضمانات البيع الباطل لا يفيد الملك بالقبض
ولو هلك المبيع في يد المشتري كان امانة عند بعض وعند البعض يكون مضمونا لانه
لا يكون ادنا حال من المقبوض على صوم الشرا الى ان قال والفاسد يفيد الملك عند القبض و
يكون المبيع مضمونا في يد المشتري يلزمه مثله ان كان مضمونا والقيمة ان قيمتها كما في
الهداية انتهى وذكر في المقبوض بعقد غير صحيح من الخلاف ما يطول ذكره عند الحنفية
فمن تأمل هذه العبارات انضح له الحق والله الموفق وهو المستعان وعليه التكلان
نقلته من اصل ذكر كاتبه انه نقله من خط ملخصه الشيخ سعيد ابن ججي رحمه الله
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم **والله اعلم**
من حسن ابن حسين الى الاخ جعفر ابن ناصر سلمه الله تعالى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
والخط وصل وصلى الله رضى الله عنه وتضمن السؤال ست مسائل **الاول** ما قول العلماء
عفى الله عنهم في بيع الفضولي اذا حكم الحاكم بفساده والمبيع ابل او غيرهما من الدواب
ومضى مدة لها قدر اجرة لكونه سقى عليها نزع او تخله فهل التقويم في عينها
بما ينقص اذا كانت موجودة او تقدر المدة باجرة مثله **الجواب**
وبالله التوفيق كل موضع فسد العقد لم يحصل به ملك وان قبضه لانه مقبوض بعقد
فاسد اشبه ما لو كان الثمن ميتة ولا ينفذ تصرف المشتري فيه وعليه ردة بنمائه

المتصل والمنفصل واجرة مثله مدة مقامه في يده ويضمنه ان تلف او نقص بما
يضمن به المصوب لانه ملك غير حصل في يده بغير اذن الشرع اشبه المصوب
قاله في الكافي وقال في الاضاف منافع المقبوض بعقد فاسد كنافع المصوب تضمن
بالفوات والتفويت انتهى وقال في الاقناع والمقبوض بعقد فاسد لا يملك به و
لا ينفذ تصرفه فيه ويضمنه كالمصوب ويلزم منه رد النما المتصل والمنفصل واجرة مثله
مدة بقائه في يده وان نقص ضمن نقصه وان تلف فعليه ضمانه بقيمته انتهى وقال
ايضا في باب الغصب وان كان للمصوب منفعة تصح اجارته فاعلى الغاصب اجرة
مثله مدة بقائه في يده استوفى المنافع او تركها تذهب وان ذهب بعض اجزائه
في المدة كخجل المنشقة لزوم الاجرة وارثن نقصه وما لا تصح اجارته مما لا منفعة له
لم يلزم منه اجرة انتهى ملخصا **فقد روي** عن محمد بن ابي بكر عن ابي بصير عن ابي عبد الله
الفاصد الاجرة وارثن النقص **المسئلة الثانية** ارض موات تباعها انا من على
الجاهلية او في الاسلام كما اذا كان بائرا بلاد عامرة ولو مسيرة ثلث فرسخ او نصف
فرسخ صار محتجرا لاهل العامرة على عادة مشوا عليها ولو عدت شروط التحجر هل
اذا احياها انسان يملكها ولو ادعى مدعي انها بشراء لكنها موات كما ذكرنا **الجواب**
عن هذا السؤال يظهر مما نورد من كلام الفقهاء قال في الشرح الكبير الموات
قسمان احدهما ما لم يجر عليه ملك لاصد ولم يجر فيه اشر عماره فلهذا يملك
بالاحياء بغير خلاف القسم الثاني ما جبر عليه ملك وهو ثلاثة انواع احدها مال
مالك معين وهو ضربان احدهما ما ملكه بشراء او عطية فهذا لا يملك بالاحياء بغير
خلاف قال ابن عبد البر اجمع العلماء على انما عرف بملك مالك غير منقطع انه لا يجوز
احياءه لاصد غير ارباب الثاني ما ملك بالاحياء ثم ترك حتى دثر وعاد مواتا
فهو كالذي قبله سواء الثاني ما يجرى فيه اشر ملك فيه قد يجرى جاهلي كاتار الروم و
مسكنة ثم دثر وخوهم فهذا يملك بالاحياء في اظهر الروايتين والثانية لا يملك لانها
اتار لمسلم او ذي اولى بيت المال اشبه ماله تعين مالكه قال شيخنا ويحتمل ان

كل ما فيه اشر الملك ولم يعلم نزوله قبل الاسلام انه لا يملك الشيء الثالث ما جبر
عليه الملك في الاسلام لمسلم او ذي غير معين **فما هو كلام** الخ في انه لا يملك بالاحياء
وهو احد الروايتين عن احمد لما روى كثير ابن عبد الله بن عوف عن ابيه عن جده
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احيا ارضا مواتا في غير حق مسلم
فهي له فقيده في غير حق مسلم وان هذه الارض لها مالك فلم يجز احياؤها كما
لو كان معيناً فان مالكها ان كان له ورثة فهو لهم وان لم يكن له ورثة ورثة المسلمين و
الثانية انها تملك بالاحياء وهو من ذهب مالك وابي حنيفة لعموم الاخبار وكلما قرب
من عامر وتعلق بمصالح من طرق ومسبل مائة ومطرح قمامته وملتقى ترابه
لا يجوز احياؤه بغير خلاف في المذهب وكذلك ما تعلق بمصالح القرية كغنائمها
ومر عن ما شيتها ومخطبها ومسيل ما فيها لا يملك بالاحياء لان علم فيه خلاف بين اهل
العلم وكل يملك لا يجوز احياؤه وما تعلق بمصالح لغيره صلى الله عليه وسلم من
احياء ارضه ميتة في غير حق مسلم فهي له مفقودة ان ما تعلق به حق مسلم لا يملك
بالاحياء انتهى من الشرح الكبير ملخصا وقال في الاقناع وهي ارض الموات الارض
المنفصلة عن الاختصاصات وملك معصوم فان كان الموات لم يجر عليه ملك لاصد
ولم يجر فيه اشر عماره ملك بالاحياء وان ملكها من له حرمة او شك فيه فان
وجد واحد من ورثته لم يملك بالاحياء وان علم ولم يعقب لم يملك واقطعه الامام
من شاء وان كان قد ملك بالاحياء ثم ترك حتى دثر وعاد مواتا لم يملك باحياء اذا
كان معصوم وان علم ملكه معين غير معصوم فان كان بدار صرب واندرس كان
كموات اهل يملكه مسلم باحياء وان كان فيه اشر ملك غير جاهلي كالحرب التي هي
انهارها واندرست آثارها ملك بالاحياء وكذا ان كان جاهليا قد يملك بدار عاد
انتهى **فقد عرفت** ان هذا المحيي الثاني للارض المذكورة لا يملكها باحيائه لها
اذا ثبت الاحياء الاول بشروطه وثبتت التبائع المذكورة **وهو الشرا** والله اعلم
المسئلة الثالثة اذا تزوج انسان امرأة بعقد فاسد هل المفتى به عندكم

يطلق فانه ابي فسخه الحاكم ام لا يحتاج الى آخر السؤال **الجواب** المعتقد المفتي
 به عندنا انه لا يحل تزويج كمن نكح حرافا سدا لغيره من تزويجها حتى يطلقها او
 يفسخ نكاح حرافا ابي فسخه الحاكم وهذا المنصوص عن الامام احمد وهو المذهب
 المقرر عند اصحابه خلافا للشافعي قال في المغني والشرح لانه نكاح يسوغ فيه
 الاجتهاد فاستأج الى التفريق وان تزويجها من غير فرقة يفضي الى تسلط زوجين
 عليها كل منهما يعتقد صحة نكاحه وفساد نكاح الآخر وبفارق النكاح الباطل
 من هذين الوجهين انتهى فافهم الفرق بين الفاسد والباطل فالباطل لا يحتاج الى
 طلاق ولا فسخ ولا يجب به مهر فهو بخلاف الفاسد **المسئلة الرابعة** اصول
 دية النفس من الابل والذهب والفضة والبقر والغنم والحلل غير خافي عليكم وقد ر
 الامام عبد الغني ما يثمة من الابل ثمانمائة ريال فكل هذا التقدير برخصته من الشيخ
 رحمه الله ام لا والآن صارت قيمة الابل عما هو معلوم ناقصة فما المعمول به في
 السؤال **الجواب** لا نزاع ان دية الحر المسلم ما يثمة من الابل وان الابل اصل في
 الدية واختلف عن احمد هل هي الاصل لا غيرها او معها غيرها وهل ذلك الغير
 اربعة وخمسة فعنده انها الاصل لان في حديث عمرو ابن حزم في النفس ما يثمة من
 الابل رواه النسائي وما لك عن عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جدته قال قضى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان من قتل خطأ فدية من الابل ما يثمة ثلثون بنت مخاض وثلثون
 بنت لبون وثلثون حقة وعشرون ابن لبون ذكر رواه ابو داود والنسائي وذكر حديث
 عقبة ابن عامر ابن اويس وحديث عبد الله بن عمرو ثم قال وظاهر هذه الاحاديث ان
 الدية هي الابل خاصة ويؤيد ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين دية العمد
 والخطأ فلفظ العمد وخطف الخطا ولم يرد ذلك عند ملا في الابل وعنده انها خمسة
 اشياء كل منها اصل براسه الابل والبقر والغنم والذهب والفضة اما في الابل
 فلما تقدم واما في البقر والغنم فلا في حديث عمرو بن شعيب مرفوعا قضى على اهل
 البقر بما تبقية بقره ومن كان دية عقله في شاة فالفا شاة واما في الذهب والفضة
 فلما روى ابن عباس ان رجلا من بني عدي قتل فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم دية
 اثني

اثني عشر الفا رواه الترمذي والنسائي وابوداود وهذا الغنم ولما لك في المؤطا بلغة
 ان عمر ابن الخطاب قوم الدية على اهل القرى فجعل على اهل الذهب الف دينار وعلى اهل
 الورق اثني عشر الف درهم قال مالك فاهل الذهب اهل الشام ومصر واهل الورق اهل
 العراق وعنده انها ستمائة اشياء فبنياف الى الخمسة السابقة ما تاحلة وهذا
 اختيار القاضي وكثير من اصحابه لما روى عطاء بن ابي رباح ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قضى في الدية على اهل الابل مائة من الابل وعلى اهل البقر مائة بقرة وعلى اهل
 الشاة الف شاة وعلى اهل الحلل مئتي حلة وعلى اهل القرى شاة ثم يحفظه عمر
 ابن اسحاق والرواية الاولى اظهر دليلا على ان احاديث تلك الرواية لا تقاوم تلك
 الاحاديث وعلى تقدير مقارنتها فيجعل على ان جعل ذلك بدلا عن الابل وظاهر في حديث
 عمرو ابن شعيب اذا روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم دية الخطا على
 اهل القرى اربعة دنانير او عدلها من الورق ويقومها على ثمان الابل اذا غلت مرفوع في
 قيمتها واذا هاجت رخصت نقصت من قيمتها وبلغت على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اربعة دنانير الى ثمانمائة وعدلها ثمانية آلاف درهم قال وقضى على اهل البقر بمئتي بقرة
 ومن كان دية عقله في شاة فالفا شاة وهذا ظاهر في انه انما كان يعتبر الابل لا
 غير بل هو نصف في الذهب والورق انه كان يعتبرهما بالابل وحديث ابن عباس واقعة عين
 الاعوم له وفعل عمر ظاهري ان تلك على سبيل التقويم فهو موقيد لما قلناه وابع
 محم مختار في العمد قول اربعة اربعون بعض الرواية الثانية وهو ان الدية ما يثمة من الابل
 او الف مثقال او اثنا عشر الف درهم وهذا ظاهر في الورق لحديث ابن عباس ان صح وعلى
 الرواية الاولى من وجب عليه الدية متر قدر على الابل لا يجزى غيرهما وان عجز عنها انتقل
 الى ما شاء من الاربعة او الخمسة على اختلاف الروايتين وكذلك اذا لم يبق جد الاكثر من ثمن
 المثل قال ابو محمد وهذا ينبغي فيما اذا كانت الابل موجودة بثمن مثله الا ان هذا
 لا يجد لها كونه في غير بلدته وتنفذ ذلك فاذا ينتقل الى غيرها اما اذا غلت الابل
 كلها فلا ينتقل الى غيرها وظاهر كلام الخري ان الواجب الابل من غير نظر الى قيمته وهذا
 احدى الروايتين واختيار الشيخين **الظاهر** حديث عمرو ابن حزم وحديث عمرو ابن شعيب

وغيرهما فان صلى الله عليه وسلم اطلق الابل ولم يقيد بها بقيمة فتقيدها بها يحتاج
 الى دليل وكذا انك الاحاديث التي فيها ذكر البقر والغنم والحمل ليس فيها اعتبار بقيمة
 وايضا فان صلى الله عليه وسلم فرق بين دية العمد والخطا فغلظ دية العمد وشبهه
 وخفف دية الخطا واعتبار القيمة يفضي الى التسوية بينهما وهو خلاف ما تضمنته
 سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والرواية الثانية يعتبر ان لا تنقص المائتين بعير
 عن دية الاثمان نظرا لان عمر قوتها كذا الك فاجعل على اهل الذهاب الف مثقالا على اهل
 الورق اثنا عشر الف درهم وظاهره ان قيمتها كذا الك واجيب بانه اتفق ان قيمتها
 في ذلك الوقت كان كذا الك فصرنا اليه عند ذلك صدرا من التنازع وصلى ابو محمد
 في الكافي في الرواية ان يعتبر ان يكون قيمة كل بعير مائة وعشرين درهما وقال
 في المظني ان الاصحاب ذكروا ان ذلك مذهب احمد والتحقيق هو الاول انتهى ملخصا
 من شرح الزركشي على الخري اذا تقر هذا فالمتعين المعمول به هو ما نص عليه الشارع
 صلوات الله وسلامه عليه مهما امكن ولا يقال بالقيمة الا عند التعذر فحينئذ
 يرجع الى القيمة في جميع كل اصل قيمته وقيمة الريال بالدرهم الاسلامي بالتحريم
 تقريبا تسعة دراهم كذا قيل وما علمنا فيما بلغنا عن شيخ الاسلام رخصته بتقدير
 قيمة الابل خاصة بما ذكره وانما ذلك من ولي الامر في دية اعوز السن فيها ذالك
 الوقت فتقوت المائة بمائة ريال لانها بدل وقيمة مطلقا بل في وقت تكون قيمتها
 الثمان وفي وقت اخر اربعا وفي غير ثلاثا وغير ذلك بحسب الغلاء والرخس
 قد عرفت المتعين المعمول به هذا ما ظهر في والله اعلم **المسئلة الخامسة** هل
 رد حديث في تبيين الابل في دية الشجاج والحكومات وما دون دية النفسير
 هل ذكر ذاك الفقهاء في جواب اني لم اقف على حديث في ذالك وما رأيته في كلام
 الفقهاء رحمهم الله ولعله فيما فاتنا **جواب** ثم رأيته صاحب الاقناع افاد
 ذاك بقوله وتغلظ دية طرف كقتل الى ان قال فان لم يكن قسم دية الطرف مثل

ان

ان يوضح عمدا او شبه عمدا فانه يجب اربعة ارباع والخامس من احد الانواع
 الاربعة قيمته ربع قيمة الرابع وان كان خطا وجبت الخمس من الانواع الخمسة
 من كل نوع بعير وان كان الواجب دية الملة وجبت ثلاثة ابعرة وثلاث قيمتها
 نصف قيمة الاربعة وثلاثها وان كان خطا ففيها ثلاثها ثلثا قيمة الخمس انتهى
 وجهه والله اعلم اتفقا في السبب الموجب **المسئلة السادسة**
 اذا ضمن ضامن لصاحب حق على غيره وقال الضمين للمضمن عند لا ضمن عليك
 الا ان ترهني كذا او كذا وارهنه فربك يصح ام لا فان قلت يصح فما وجه الصحة
 الدين غير **جواب** الذي يظهر الصحة فيما ذكر لكونه تبرعا بالتزام حق
 انما يلزم ويشيت ويجب بالترامه فاذا اراد التزامه وطلب الوثيقة عليه
 فلا مانع كسائر الديون وكون الدين غير ليس مانعا فان الانسان ان يرهني ما لنفسه
 على دين غيره ويأذن لعبده ان يضمن على غيره كما هو مقرر في موضع هذا
 ما ظهر في والله سبحانه اعلم بالصواب واجيب السواب وصلى الله على سيدنا
 محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين نقل الناقل في شهر ربيع الثاني
 ١٢٤٤ هـ **المسئلة السابعة** هل يضمن المولى لغيره من عبيده
 من عبده الرحمن ابن خنيس الى من يصل اليه من الاخوان وفقني الله واياهم لسلكهم
 العلم والايمان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فقد سئلني بعض الاخوان عن
 قلب الدين على لمدين اذا كان له عقار وعوامل ونحوها فاجبت بانه لا يخلو
 من ثلاثة احوال **الحال الاول** ان يضيئ المالك عن الدين فهذا مفلس في عرف العلماء منهم
 الله تعالى اذا سئل غير ما وعه الحاكم ولو بعضهم لزمه الحجر عليه في ماله وذهب جمع من المحققين
 الى انه يكون محجورا عليه بدون حكم حاكم وهذه الايجوز قلب الدين عليه بحال العجز عن وفاء دينه
 ما عليه من الدين **الحال الثاني** ان يكون ماله اكثر من دينه لكنه لا يقدر على وفاء دينه
 الا بالاستدانة في ذمته وهذا يشبه الاول لا يجوز قلب الدين عليه لانه غير مكي ولا يخفى
 ان المائتين عند العلماء هو الذي اذا طلب ما عليه بذله من غير مشقة عليه وهو الواجب للوفاء
الحال الثالث ان يكون عليه دين وفي يده مال يقدر على الوفاء من غير استدانة وهذا

مالي ولكن منع بعض العلماء قلب الدين عليه حسماً للمادة وسد الذريعة قال شيخ
 الاسلام ابن تيمية رحمه الله وقد سئل عن المعاملات التي يتوصل بها الربا فمن
 ذلك ان يكون المدين معسراً فيقلب الدين في معاملة اخرى بزيادة مال وما يئتم ولا
 الامر في هذا وهل يبرئ على صاحب المال راس ماله دون ما زاد **فاجاب** المرات
 حرام بالكتاب والسنة والاجماع وقد عني رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربا
 وموكله وكاتبه وشا هدير ولعن المحلل والمحلل له وكذا اصل الربا في الجاهلية ان
 الرجل يكون له على الرجل المال المؤجل قال له اتقضي ام تزيح فان وفاه والا زاد هذا
 في الاجل وزاد هذا في المال فيتضايف المال والاصل واحد وهذا الربا حرام باجماع
 المسلمين واما اذا كان هو المقصود ولكن تقسوا بمعاملة اخرى فهذا اتيان فيه
 المتأخرين واما الصحابة فلم يكن منهم نزاع انه هذا محرم والاثار عنهم بذلك كثيرة
 الله تعالى حرم الربا لما فيه من ضرر المحتاجين واكل المال بالباطل وهو موجود في المعاملات
 الربوية فاذا حل الدين وكان الغريم معسراً لم يجز باجماع المسلمين ان يقلب عليه الدين
 بل يجب انضاره وان كان موسراً كان عليه الوفاق فلا حاجة الى القلب لا مع يسارة
 ولا مع اعساره والعاجب على ولاة الامر بعد تغيير المعاملتين بالمعاملة الربوية
 ان يامرؤا المدين بان يؤد راس المال ويستطو الزيادة الربوية فان كان معسراً وله
 مغللات يؤتي دينه منها وفي دينه منها بحسب الامكان والله تعالى اعلم انتهى كلام شيخ
 الاسلام رحمه الله **فتا مثلاً** قوله ان كان معسراً وله مغللات كيف سبها معسراً
 مع وجود عقار يستغله ومن صور قلب الدين انه اذا حل اجل ما في ذمة المدين
 من الدراهم وعلم صاحب الدين انه لا يجد دراهم يدفعها اليه قال له بعني طعاماً في ذمتك
 على كذا وكذا فيسلم اليه الدراهم بطعام في ذمتك فاذا قبض من راس المال ردها اليه
 وفاء وحقيقة الامر الذي في ذمته الاول قلبه طعاماً فيتمو المال في الذمة والاصل
 واحد وكذا ان يبيع دينه المسلم ايجوز الا بعد قبضه ولو كان من هو في ذمته وهذا قول
 جمهور العلماء وهو الاصح ان شاء الله وايضا يذكر لنا انكم تعلمون كراء الارض يجب معلوم
 وتشرطون على الزارع جزأ من الثمن وهذه اجارة يشترط فيها ان تكون الاجرة
 معلومة

معلومة وشروط الثمن شرط شيئ مجهول تفسد به الاجارة وطريق السلامه من هذا
 ان تزيدوا في الاجرة شيئاً من الحب معلوماً وتتركوا اشتراط الثمن والسلام على الله
 على محمد وآله وصحبه وسلم **بسم الله الرحمن الرحيم**
 من علي بن الشيخ الى الاخ جلعان ابن ناصر سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **وبعد** ما
 ذكرت من جهة مسئلة التشقيب في اذان الفجر هل هو في الاول ام في الثاني وما
 المعجب لكونه عندنا في الثاني على ان في سنتي ابي داود ما يدل على كونه في الاول
الجواب ان الامر في ذلك عندنا على التسعة فاذا جعله في الاول او في الثاني
 فالكل ان شاء الله حسن ولكن الاحسن لمن اراد الاقتصار على التشقيب في احد
 الاذنين ان يكون في الاول لما ذكرت من الحديث واحسن منهما التشقيب في الاذنين
 جميعاً بين الاحدث وعملاً بظاهر اطلاقات الفقهاء فاما ما يدل على ان التشقيب
 في الاول فالحديث الذي ذكرت في سنتي ابي داود دليل على ذلك وفي رواية فبني للنسائي
 الصلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم في اذان الاول من الصبح قال ابن مسلمان في
 شرح سنتي ابي داود وهاتان الروايتان صريحتان في ان التشقيب بالصلاة خير من النوم
 مخصوص بالاذنان الاول دون الثاني لانه اذان الاول انما شرع لابقاظ النائم كما في الحديث
 ليوقظنا نائمكم واما الثاني فانه للاعلام بدخول الوقت لمن اراد ان يصلي في اول
 الوقت ولكونه المصلين فيه غالباً قد استيقظوا بالاذنان الاول واستعدوا للصلاة
 بالوضوء وغيره انتهى ولكن قوله ان الرواية صريحتان في التحصيل بالاول ليس كذلك
 بل ظاهره ان واما ما يدل على انه في الثاني فقال ابن ماجه في سننه حدثنا عمرو بن رافع
 ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب عن بلال انه اتى النبي
 صلى الله عليه وسلم يؤذنه بصلاة الفجر فقبل هو نائم فقال الصلاة خير من النوم فا
 قرئت في تاذين الفجر فثبت الامر على ذلك صحيح الاسناد وفيه انقطاع ووجه الاستدلال
 به على انه في الثاني ان بلالاً انما كان يؤذنه النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة بعد طلوع
 الفجر فانه اذا طلع الفجر جاءه بلال فاذنه بالصلاة لا يقال ان هذه في اذان بلال بل
 انما كان يؤذنه قبل الفجر كما في الصحيح ان بلالاً يؤذنه بليل لان ذلك في بعض الاوقات

لا في كل السنة يدل على ذلك ما روي سعيد ابن منصور في سننه قال حدثنا ابو عوانة
 عن عمران ابن مسلم قال قال سويد ابن غفلة اذهب الى مؤذنين يا ح فمه ان لا يثوب الا
 في صلاة الفجر بعد الفجر اذا فرغ من اذان الفجر فليقل الصلاة خير من النوم الصلاة خير
 من النوم وليقل في اخر اذانه واقامته الا الله الا الله والله اكبر هذا اذان بلال فكذا امر بلال
 يدل على ان بلالا يؤذن بعد الفجر وانه يثوب في اذانه وقال ابن ابي شيبه حدثنا وكيع
 عن جعفر ابن برقان عن شداد مولى عياض ابن عامر عن بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تؤذن حتى تترى الفجر هكذا او مدي يبر حدثنا ابو خالد عن حجاج عن طلحة عن
 سويد عن بلال قال كان لا يؤذن حتى ينشق الفجر فهذا يدل على ان بلالا يؤذن بعض الاوقات
 بعد طلوع الفجر بل لا يربوا ايضا فانه كان يسافر ويغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم حيث
 لا يؤذن اذ كان مكثوم وكان هو المؤذن فلا بد من اذانه بعد طلوع الفجر وقد ثبت
 انه كان يقول في اذانه فتعين عدم الانكار على من جعلها في الاول او الثاني اما الاول
 فلا تظاهر حديث اي محذورة يدل عليه واما الثاني فلما ذكرنا من الآثار وغيرها
 ايضا فلا يجوز الانكار لانها مسئلة اجتهاد واما كون جعلها في الاول احسن فيجب
 لمن اراد الاقتصار فلان الحديث فيه اظهر دلالة من كونها في الثاني واما كون الجمع
 احسن فلان فيه جمعا بين هذه الآثار وعملا باطلاقات الفقهاء فانه الفقهاء من
 الخالبة قالوا ويقول في اذان الصبح الصلاة خير من النوم وظاهرة انه يقول في الاذنين
 ان كليهما اذان للصبح وقال النووي من الشافعية في شرح المهذب ظاهر اطلاق الاصحاب
 انه لا فرق بين الاول والثاني وصرح بتصحيحه في التحقيق وقال الاسنوي مثله ايضا
 ففي هذا العمل بالا حاديث جميعا والله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم**
 من عبد الرحمن ابن حسن الاخ جمعان ابن ناصر وفقه الله وهذه لما يحبه ويرضاه سلام على
 ورحمة الله وبركاته **وبعد** فالحظ وصل وصلى الله ما يرضيه واعلم يا اخي ان
 اهم الامور علينا وعليكم فاحق ما يهتم به معرفة التقويم الذي هو اصل الايمان
 واساسه والتمسك بالوثق عراه الحب اني الله والبغض في الله والمولات فيه و
 المعادات فيه وتمييز الناس بما سلف منهم وبما يبدو وعلى صفات الوجوه وقلبات
 الاسن **فان** من اعظم الامور خطرا ان يحب لهواه ويقرب لذنياه ويغضب
 لهواه

لهواه لا طاعة مولا **فاجعل** منك هذا على بال اعاذنا الله واياكم من عبادة
 الرجال **واما** ما سئلت عنه من المسائل الاربعة **فاجوب** عن
 مسئلة نروجة المفقود اذا تعذر الاتفاق عليها من ماله فان لها فسخ نكاحه بحكم
 حاكم الشرع فاذا جاز ذلك في حق الموجود جاز في حق المفقود ايضا ولا فرق وكونه
 مفقودا لا يمنع ثبوت الحكم بتعذر ما يجب لها عليه **واما** مسئلة المظاهر
 فاعلم انه يجب على المفتي ان يعتبر بشواهد احواله فاذا عرف من شاهد الحال
 انه يقدر على ان يصوم شهرين متتابعين فلا يجوز للمفتي ان يفتح له باب الرخصة
 في الاطعام بمجرد قوله لا يستطيع الصيام وشاهد الحال ليكن به فلا يتقل
 الى الاطعام الا بتحقيق عجزه عن الصيام **واما** مسئلة الشفعة فان شريك الأصل
 احق بالاخذ بها من شريك المصالح ما لم يترك الطلب بها بغير خلاف نص عليه في المغني
 والشرح والاضافي وغيرها **واما** عيب الجرب فحكم حكم سائر العيوب بقاذا
 ادعى المشتري انتقال المبيع بذالك العيب ولا يثبت حلف المشتري على ما ادعاه
 على الاصح والله اعلم **بسم الله الرحمن الرحيم**
 من عبد الرحمن ابن حسن الاخ جمعان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته والخط وصل
 وصلك الله الى رضى الله ورضنا ما ذكرت من طيبك وصحة حالك واخبرك اني والله الحمد
 بخير وعافيه كذا لك الشيخ عبد الله وابراهيم اعوامي وعيالي وعياليهم والقرن و
 ما ذكرت من حرصك على الزيادة فارجو ان الله يجمعنا وياك على خير وعافية و
 يستعملنا وياكم في طاعته **وما ذكرت** من السؤال هل المرأة تعاقل الرجل حتى تبلغ
 ثلث دية النحر **الجواب** ان المرأة كل رجل تساوي رجلها جراحه حتى
 تبلغ ثلث دية على الصحيح من المذهب واستدل علماءنا رحمهم الله تعالى في كتبهم
 بحديث عمرو بن شعيب الذي رواه النسائي وبكلام سعيد ابن المسيب لم ينع
 وهو الظاهر في ان المراد الثلث من دية الرجل ولفظ الحديث الذي نقلت من شرح زاد

عمر حاطبا وعار ما دل عليه حديث عمرو بن شعيب فان فيه ان السائل قال الشاة الحريم
 يا نبي الله قال ثمنها ومثله معه ولا فرق بين بيع الشاة وبين ذبحها ونحو الناقة
 وبيعها **واما المسئلة الثانية** اذا دبر الرجل جارية كقوله انت عتيق علي بن
 او اذا مت فانت حرة هل بين هذه الفاظ فرق **فاجوب** انه لا فرق بين هذه
 او اذا مت فانت حرة العتق بالموت فقال انت حرة او محررة او عتيق بعد
 الفاظ بل متر علق صريح العتق بالموت **واما** قولك واذا دبرها وهي حمل
 موتي صارت مدبرة بغير خلاف علمته **واما** قولك واذا دبرها وهي حامل فانه ولدها
 او حملت بعد التدبير فما الحكم في ولدها **فتقول** اما اذا دبرها وهي حامل فانه ولدها
 يدخل معها في التدبير بغير خلاف علمناه لان بمنزلة عضو من اعضائها **واما**
 اذا حملت به بعد التدبير ففيه خلاف بين العلماء قد ذهب الجمهور الى انه يتبع ماله
 في التدبير ويكون حكمه حكمها في العتق بموت سيدها وهو مروي عن ابن مسعود
 وابن عمر وبنه قال سعيد بن المسيب والحسن والقاسم ومجاهد والشعبي ونحوهم
 وعمر ابن عبد العزيز والزهرى ومالك والثوري واصحاب الراي وذكر القاضي ان
 حنبلا نقل عن احمد ان ولدها المدبرة عبد اذا لم يشترط المولى قال قضاة
 لا يتبعها ولا يعتق بموت سيدها وهذا قول جابر ابن زيد وهو اختيار المزني من
 اصحاب الشافعي قال جابر ابن زيد انما هو بمنزلة الحائض تصدقت به اذا مت فان
 ثمرته لك ما عشت وللشافعي قولان كما لمذهبي **واما المسئلة الثالثة** اذا
 تصرف الفضولي وانكر صاحب المال فلم يجز التصرف فما الحكم في بناء المبيع فنقول
 اخلف الفقهاء في تصرف الفضولي اذا اجازة المالك **فتقول** هو صحيح ام لا والخلاف مشهور
واما اذا لم يجز المالك فلم ينعقد بيع اصلا ولا نه دخل هذه المسئلة في الخلاف بل
 المالك باق على ملكه صاحب ولا يتقل بتصرف الفضولي ونماؤه لما لك **واما**
قوله واذا قال الفضولي للمشتري انا ضامن ما الحكم من الغرامة هل يلزمه
 غرامة الثمن فنقول ان كان المشتري جاهلا ان هذا مال الغير او كان عالما لكن
 جهل

جهل الحكم وغرة الفضولي فيما كثره المشتري من الغرامة من هذا البناء الذي تلف
 تحت المعهود على الضامن من الغار **واما المسئلة** وهي قولك على القبول
 باثبات الشفعة بالشركة في البئر والطريق هل اذا باع انسان عقاره وقد وقعت
 الحدود الا ان الشركة باقية في البئر والطريق ومسير الماء هل ياخذ الشفع المبيع
 كله لاجل الشركة في هذه الامور ام لا **فتقول** لا شفعة له الا في البئر والطريق ومسير الماء
 فتقول على القول باثبات الشفعة بالشركة في البئر والطريق ياخذ الشفع
 المبيع كله بالشركة في البئر والطريق ولا يختص ذلك بالبئر نفسها ولا بالطريق وهذا
 وقد نص عليه الكاظمي في رواية ابي طالب فانه سأل عن الشفعة لمن هي فقال للحار
 اذا كان الطريق واحدا فاذا صرفت الطريق وعرفت الحدود فلا شفعة ويدل على ذلك
 ما رواه اهل السنن الاربعة من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجار حق بشفعة جاره وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا وفي حديث جابر المنفق
 عليه الشفعة في كل ما لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطريق فلا شفعة **واما**
 الحديث الاخير مرافق لمنطوق الاول باثبات الشفعة اذا لم تصرف الطريق والشركة
 في البئر تقاس على الشركة في الطريق لان الشفعة انما شرعت لانزال الضرر عن الشريك
 ومع بقاء الشركة في البئر والطريق يبقى الضرر بحاله وهذا اختيار الشيخ تقي الدين رحمه
 الله وهو الذي عليه الفتوى **واما** الشفعة فيما لا ينقل وليس بعقار كالشجر اذا
 بيع مفردا ونحو ذلك فاختلف العلماء في ذلك فامشهور في المذهب انها لا تثبت
 فيه الشفعة وهو قول الشافعي واصحاب الراي وعن احمد رواية اخرى ان الشفعة
 تثبت في البناء والغراس وان بيع مفرد العموم قولك صلى الله عليه وسلم الشفعة فيما لم
 يقسم وان الشفعة تثبت لدفع الضرر والضرر فيما لا يقسم ابلغ منه فيما يقسم
 وقد روى الترمذي من حديث عبد العزيز ابن رفيع عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفع شريك والشفعة من كل شيء وقد روى مسندا

وتواجبها أو استولوا على مال مسلم أو تقاسموا ميراثا ثم أسلموا بعد ذلك و
 الدما وتواجبها انتهى كلام الشيخ رحمه الله وقال رحمه الله في موضع آخر ولتقاسموا
 ميراثا جاهليا فهذا أشبه بقسم ميراث المفقود إذا ظهر حيا لا يضمنون
 ما تلفوا لأنهم معدون وما الباقي فيفريق بين المسلم والكافر فإن الكافر
 لا يرث أبقا ولا يضمن تالفا انتهى **واما قولكم** وأيضا ذكر الفقهاء أن الميراث
 لا يرث ولا يرث فكلوا أهل زماننا هل هم مرتدون أم حكمهم حكم عبدة
 الاوثان لأنهم مشركون فنقول أما من دخل منهم في الاسلام ثم ارتد
 عنه فهو آء مرتدون وأمرهم عندك واضح **واما من لم يدخل في دين الاسلام**
 بل دركته الدعوة الإسلامية وهو على كفره كعبدة الاوثان اليوم فهذا حكمه
 حكم الكافر الأصلي لأننا نقول ان الأصل الاسلام والكفر طارئ بل نقول
 الذين نشؤا بين الكفار وأدركوا آباءهم على الشرك بالله هم كآبائهم كما دل عليه
 الحديث الصحيح فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه فإذا كان دين آباءهم
 الشرك بالله فنشأ هؤلاء عليه واستمر عليه فلا نقول الأصل الاسلام
 والكفر طارئ بل نقول هم كالكفار الأصليين ولا يلزم هنا على هذا تكفير من مات
 في الجاهلية قبل ظهور هذا الدين قانا لانكفر الناس بالعموم كما اننا لانكفر اليوم بموم
 بل نقول من كان من أهل الجاهلية عاملا بالاسلام تارك للشرك فهو مسلم
واما من كان يعبد الاوثان ومات على ذلك قبل ظهور هذا الدين فهو
 ظاهرة الكفر وان كان يحتمل انه لم تقم عليه الحجة الرسالية كجهلهم وعدم من بينهم
 لاننا نحكم على الظاهر **واما** الحكم على الباطن فنكفرهم الى الله والله تعالى لم يعذر
 احدا ابعد قيام الحجة كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
واما من مات منهم مجهول الحال فهذا لا نتعرض له ولا نحكم بكفره ولا
 باسلامه وليس ذلك مما كلفنا به تلك امة قد خلت لها ملك سببت ولكم ما

جها

باقيا

كسبتم ولا تسئلونه عما كانوا يعملون فمن كان منهم مسلما ادخله الله الجنة و
 من كان كافرا ادخله الله النار ومن كان لم تبلغه الدعوة فامره الى الله وقد علمت
 اختلاف العلماء في اهل الفترة ومن لم تبلغه الحجة الرسالية وايضا انه لا يمكن
 ان يحكم في كفار زماننا بما حكم به الفقهاء في المرتد بانه لا يرث ولا يرث لأن من
 قال بانه لا يرث ولا يرث يجعل ماله قفيا كبيت مال المسلمين وطرد هذا القول
 ان يقال جميع املاك الكفار اليوم بيت مال لانهم ورثوها عن اهل بيته واهل بيته
 مرتدون لا يرثون وكذا الكورثة مرتدون لا يرثون لان المرتد لا يرث ولا يرث
واما اذا حكمنا فيهم بحكم الكفار الأصليين لم يكن شيء من ذلك بل يتوارثون فاذا
 أسلموا من أسلم على شيء فهو له ولا نتعرض لما مضى منهم في جاهليتهم لا الموارث
 ولا غيرها وقدر روى ابو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل قسم قسم في الجاهلية فهو على ما قسم وكل قسم ادر كره الاسلام فهو على قسم
 الاسلام وروى سعيد بن مسعدة عن طرقي عن عروة وابن مليكة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من أسلم على شيء فهو له ونص أحمد على مثل ذلك كما تقدم غفر في رواية
مهنا **وعلم** بان القول بان المرتد لا يرث ولا يرث هو حد الاقول في المسئلة
 وهو المشهور في المذهب وهو مذهب مالك والشافعي والقول الثاني انه
 ليرث من المسلمين وهو رواية عن احمد وهو مروي عن أبي بكر الصديق وعلي
 ابن ابي طالب وابن مسعود وهو قول جماعة من التابعين وهو قول الاوزاعي و
 اهل الصنف والقول الثالث ان ماله لاهل دينه الذي اختاره ان كان منهم من يرثه
 والا فهو في وهو رواية عن احمد وهو مذهب داود ابن علي والاسلام
فائدة قال في الاقناع وشرحه واذا ذبح السارق المسلم او الكفاي
 المسروق مستميا حل لرتبه ونحوه اكله ولم يكن ميته كالمفصوب ويقطع السارق ان
 كان قيمته المذبح نصابا والا فلا الى ان قال ومن سرق من ثمر او شجر من جوار نخل
 وهو الكثر بضم الكاف وفتح المثله قبل ادخاله الحزن كخذه من رؤس النخل وشجر

بلغ

من بستان لم يقطع وان كان عليه حائط وحافظا ويضمن عوصه مرتين لحدوث
 رافع ابن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا قطع في ثمر ولا ثمر رواه احمد
 وابو داود والترمذي وحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قل سئل النبي صلى
 الله عليه وسلم عن الثمر المعلق فقال من اصاب منه بغيره عن ذي حافة غير متخذ
 حنطة فلا شيء عليه ومن خرج بشيء منه فعليه غرامة مثلية والعقوبة و
 ان الثمار في العادة تسبق اليد اليها فجاز ان تغلظ قيمتها على سارقها ردعا
 له وزجرا بخلاف غيرهما وقول **صلى الله عليه وسلم** غير متخذ حنطة
 بالخاء المعجمة ثم باء موصدة ثم نون اي غير متخذ في حجرته ومن سرق منه اي
 من الثمر نصبا بعد ايو اية الحزب كجرب و نحوه او سرق نصبا من ثمر من شجرة في
 دار محزنة قطع لقوله عليه السلام في حديث عمرو بن شعيب السابق ومن سرق منه
 شيئا بعد ان نوى بيعه الجرب فبلغ ثمنه المخرج فعليه القطع رواه احمد والنسائي
 وابو داود ولعله لم يذكروا الماشية تسرق من الكرم غير ان تكون محزنة
 تضمن بثلي قيمتها ولا قطع كثر وكثر واصح احمد باعم غرم حاطب ابن ابي
 بلتعة حين نحر غلمانة ناقة من من بنة مثلي قيمتها رواه الاثرم وما عده
 اي الثمر والكثرة والماشية يضمن بقيمتها مرة واحدة ان كان متقيا ما او مثله
 ان كان مثليا كان التضيق فيها على خلاف القياس للنص فلا يتجاوزة محل
 النص **وقال** في كتاب الاطعمة ومن مر بثمر على شجرة او مر بثمر ساقط تحته
 لا حائط عليه اي على الشجرة ولا ناظر ولو كان المار غير مسافر ولا مضطرا فله
 ان يأكل منه ولو اغتر حاجته الى اكله ولو اكله عن غصوه من غير رمية
 ولا ضرر به ولا صعود شجرة لما روى **ابو سعيد** ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اذا اتيت حائط بستان فناد يا صاحب البستان فان اجابك والافكل
 من غير ان تغسله رواه احمد وابن ماجه ورجاله ثقات قال في المبدع وروى
سعيد

سعيد باسناده نحوه مرفوعا ومثله عن **وعبد الرحمن ابن سمرة**
 و **ابن بريدة** وهو قول **ابن عباس** وعلم منه انه لا يجوز رميه بشيء ولا صعود
 شجرة لانه يفسد واستحب جماعة ان ينادي قبل الاكل ثلاثا يا صاحب البستان
 فان اجابه والا اكل للخبير السابق وكذا الذي ينادي للماشية اذا اراد ان يشرب من
 لبنها ولبن الماشية ان مر بها كالتمر لما روى الحسن عن سمرة مرفوعا قال اذا تى احدكم
 على ماشية فانه كان صاحبها فيها فليست اذنه فان لم يجد احدا فليحتلب ويشرب
 ولا يحمل رواه الترمذي وصححه **وحديث** ابن عمر لا يحمل احداكم ماشية الا باذنه متفق
 عليه يحتمل حملها على ما اذا كان حائطا او حافظا معاينين الخبز والاولى في الثمار و
 غيرها كالزرع ولبن الماشية الا ياكل منها الا باذن خروجا من الخلف انتهى كلام الاقناع
 وشرحه **صلى الله عليه وسلم** وعلم انه وصحبه **وسلم** **عبد الرحمن الرصيم**
 من حسني ابن الشيخ و **ابراهيم** و **عبد الله** و **علي** و **محمد** و **عثمان** الا الاخ **عبد العزيز** سلام
 عليكم ورحمة الله وبركاته **وعنه** ان الله اوجب على جميع الخلائق اداء الزكاة من
 اموالهم **والرسول** صلى الله عليه وسلم بين مراد الله من ذلك وقدر النصاب في جميع
 الاموال واخير **صلى الله عليه وسلم** فيما ثبت عنه في الصحيحين انه ليس فيما دون خمس
 اواق من الورق صدقة **فجميع** العلماء ان الزكاة تجب في وزن خمس اواق ولا تجب
 فيما دونها وصر الفقهاء من جميع المذاهب ان زنة خمس الاواق مائة واربعون مثقالا
 وصر المثقال بانه وزن اثنتين وسبعين صبة من الشعر المتوسط وصر زناه فوجدناه
 كما ذكرنا وصر زنا النصاب بالريالات لاجل انما اخلص ما يوجب من الفضة والحكم على
 الخالص فصار الريال ثمانية دراهم محررة وسالتنا الصاغة عن غش الريال وصره لنا
 السدس واستقطنا من كل ريال سبعة فصار النصاب من الفضة الخالصة سبعة عشر
 ريالا ونصف ريال ومن المفسومة احد وعشرين ريالا ومن حياة الشيخ محمد **رحمة**
 والريال ما هو بعبارة لنا حتى يحرقه لنا وعبارة الناس ذلك الوقت الزرور والجديده
 والصرف ذلك الوقت خمس جدد او صولها **وعشر** الزرور ومئة الجديدة متقاربان

وفي وقتنا هذا طاح صرف الحمر وصار الريال هو الاغلب وحررنا نصاب الذهب
 من التجران سبعة وعشرين ذرا **فاما الجدد** فلا فيها من الفضة الا القليل فتصير
 عرضا من العروض وتجب بقيمتها من الارلية **ولذلك** سائر العروض تجب بالريالات
 لانه الاصول في الزكاة والدية عنده ذهب او فضة وغيرهما فنصابها ما ذكرنا لا يتركها
 عليهم وان شئتموها تنبئكم اهل انك تنبئ الناس عن شئ ينحل عليهم والزكاة
 فيما ذكرنا لك ربع العشر على الحال التي تمشون عليها **ولكن** المراد التنبية على قدر النصاب
 الذي تجب فيه الزكاة ببلوغه والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على محمد وآله وصحبه

بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن الحسن الاخيرين المحبين صاحب ابن حجر ومحمد ابن عتيق كان الله في عونهما سلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته وبعد وصل الخط او صلحكم الله ما يريد وما ذكرتمنا من توريث
 الجمل على الجمل والافراد على الجمل والافراد على الافراد وهذه الكلية ذكرها الفقهاء ربهما الله تعالى
 في المسح على الخفين وفي مسئلتكما هذه وفي الوفق وانما اصولها في مسألة السؤال
 هي مدحجة ومن صورها مد ودرهم بدرهمين فالجمهور من الفقهاء قالوا بعدم الجواز
 بناء على ان جملة المد والدرهم في مقابلة الدرهمين فلم يتميز ما يقابل الدرهم من جميع
 الدرهمين ولا ما يقابل المد وانما الجملة قابلة للجملة فلا تحصل المماثلة بين الجنس الذي
 هو لغة للجمل بما يقابل كل وكذلك اذا وزعت الافراد على الجمل كما اذا اعتبر
 الدرهم الذي مع المد في مقابلة مجموع الجملة من الدرهمين والمد كذلك فلم يتميز ما
 يقابل الجنس من جنسه هل هو درهم او اقل واكثر والجمل بالتساوي كالعلم بالتفاضل
 وذهب شيخ الاسلام كابن حنيفة الى الجواز فوزعوا الافراد على الافراد فصار الدرهم
 يقابل درهما من غير زيادة والمد يقابل الدرهم الاخر فجعلت المماثلة والتساوي
 في الجنس وهو مشكل والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الله ابن الشيخ محمد بن الاخ رضى الله عنه ورحمة الله وبركاته وبعد وصل
 الخط وصلح الله ان رضوانه وما ذكرت من المسائل **فالاول** اذا باع رجل على رجل
 شيئين

شيئين ثم افلس المشتري ووجد البائع احد الشيئين هل له الرجوع في الباقى
ام لا **فالجواب** وبالله التوفيق ان هذه المسئلة فيها روايتان عن الامام احمد
 قال في الشرح الكبير وان كان المبيع عينين كعبد بن او ثوب بن تلق احداهما او نقص
 ففي جواز الرجوع في الباقي روايتان احداهما لا يرجع نقلها ابو طالب عنه قال لا يرجع
 ببقية العين ويكون اسوة الغرماء لانه لم يجد المبيع بعينه فاشبهه بالوكان عيناه واحدة
 ولان بعض المبيع تلف فلم يملك الرجوع فيه كما لو قطعت يد العبد ونقل الحسن بن
 ب عن احمد ان كان ثوب با واحدا فتلحق بعضه فهو اسوة الغرماء وان كان ثوب ما خلتف بعضه
 فانه ياخذ ببقيتها اذا كان بعينه لان السالم من المبيع وجده البائع بعينه فكان يرجع
 الرجوع فيه كما لو كان جميع المبيع فان باع المبيع او وهبه او وقفه فهو بمنزلة تلفه لان
 البائع ما ادرك ماله بعينه

واما الثانية
 اذا باع رجل على رجل سلعة قيمتها وقت البيع عشرة ثم افلس المشتري وقد ضارت
 قيمتها عشرين هل له الرجوع في الزيادة المتصلة ام لا **فالجواب** ان من شرط
 الرجوع في السلعة اذا وجدها صاحبها عند المفلس ان لا يكون المبيع تراد زيادة
 كالسن والكبر وتعلم صنعة فان هذا يمنع الرجوع وهو اختيار الخريجي وعن احمد رحمه الله
 ان ذلك لا يمنع قال في الشرح الكبير وهو مذهب مالك والشافعي الا ان مالكا يخير الغرماء
 بين ان يعطوه السلعة او ثمنها الذي باعها به واحتجوا بان خبر يعني قولهم من و
 جد متاعه عند رجل الخمر وبانه فسخ لا يمنع الزيادة المتصلة فلم يمنع المتصلة
 كالترد بالعيب قال ولنا انه فسخ بسبب حادث فلم يمكن به الرجوع في عين المال
 الزائد فزيادة متصلة كفسخ النكاح بالاعسار او الرضاع ولاهما في ملك المفلس فلم يمتنع
 البائع اخذها كما لمنفصلة انتهى والذي يترجح عندي مذهب مالك رحمه الله وهو
 ان الغرماء يخبرون بين ان يعطوه السلعة وبين ان يعطوه الثمن الذي باعها به فعلى
 هذا ان لهم مصلحة في زيادتها المتصلة للمفلس يستوفونها بها الغرماء **واما الثالثة**

اذا كان على رجل دين وصار الدين اكثر من قيمة ماله لو باع وظاهرة امارات المفلس

ورهن بعض ماله قبل ان يطلب الغرماء الحجر عليه عند المفتي هل يصح رهنه
 مع ان بعض الغرماء يدعي عدم ظهور امارات الفليس لغيبته او غيرها **ام لا**
فالجواب ان في نفوذ تصرفه قبل الحجر عليه قولين هما روايتان عن احمد هما
 انه يصح تصرفه وينفذ قال في الاضاف على الصحيح من المذهب وعليه جماهير
 اصحاب **وقيل** لا ينفذ تصرفه ذكره الشيخ تقي الدين وحكاة واختاره وماله
 جعفر يعني الامام احمد من عليه دين يتصدق بالشئ قال الشئ اليسير و
 قضاء دينه اوجب عليه قلت وهذا القول هو الصواب خصوصاً وقد كثرت
 حيل الناس وجزم به في القاعدة الثالثة والخمسة فقال المفلس اذا طلبت البايع
 منه سلعة التي يرجع بها قبل الحجر لم ينفذ تصرفه نص عليه وذكر في ذلك
 ثلاثة نصوص لكن ذلك مخصوص بمطالبة البايع انتهى كلامه في الاضاف و
 هذا القول الذي اختاره الشيخ تقي الدين وصاحب الاضاف هذا هو الرابع ان شاء الله
 تعالى **الرابعة** اذا استاجر رجل ارضاً باربعين رايلاً وانتقلت بعد الاربعين
 الى ان المستاجر يجرها بعشرة وصاحب الارض قد شرط على المستاجر مدة
 سنين واراد المستاجر الفسخ هل تدخل في حكم وضع الجوايح **ام لا** قال في نفهم
 من كلام اهل العلم انها ما تدخل في مسألة وضع الجوايح لان المراد بذلك اذا
 كانت الجائحة من قبل الله بآفة سماوية كالطمر والبرد وامشاة ذلك و
 اما الاجارة فهي لازمة من قبل الموقر والمستاجر الا اذا انهدمت الدار و
 تعطلت الارض بآفة سماوية انفسخت الاجارة فيما بقي من المدة واما هذه
 الصورة فهي مثل ان يشتري سلفعة غالية ثم ترضخص بعد ذلك بتغير الاسعار و
 الله اعلم **الخامسة** اذا وجد رجل ضالته من الابل يريد الحفظ وهو معروف با
 لامانة ثم هلك بعد ذلك بموت او ذهاب هل يغيرها اذا طالبه صاحبها
 ام لا

ام لا فالجواب قال في الاضاف يجوز للامام او نائبه اخذ ما يمتنع
 من صفار السباع وحفظه لربه ولا يلزمه تعريضه قاله الاصحاب والكتفي فيها
 بالصفة قال المصنف وغيره واقتصر عليه في الفروع ولا يجوز لغيرهما اخذ
 شئ من ذلك لحفظه لربه على الصحيح من المذهب وقال المصنف ومن تبعه يجوز
 اخذها اذا خيف عليها كما لو كانت في ارض مسبعة او قريباً من دار حرب او موضع
 يستحل اهل اموال المسلمين او في برية الاماء فيها وامرعا ولا يمتنع ان اخذها
 لانه انقاذ لها من الحلاك قال الحارثي وهو كما قال وجزم به في بحر العناية
 قلت لو قلت بوجوب اخذها والحالة هذه لكان له وجه انتهى والذي ذكره
 عندي ان الرجل اذا عرف بالامانة وانتهى في حفظها ولم يتعرض لها بركوب
 ولا غيره انه لا يضمن كما اختاره هؤلاء الايمة والله اعلم **واما السادسة** اذا
 تزوج رجل امرأة وشرطت عليه طلاق ضررها او طلاقها بنفسها بعد
 شهرين هل يصح ذلك **ام لا** **فالجواب** اما اشتراطها طلاقها بنفسها بعد
 شهرين فهذا لا يجوز اشتراطه فهو شرط باطل واما اشتراط طلاق ضررها
 ففيه خلاف مشهور بين العلماء والصحيح انه شرط باطل بما ثبت في الصحيحين
 وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا شيء للمرأة طلاق ضررها ولكنك
 فانه ياتيها ما قدر لها او كما قال صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وشاعركم
واما السابعة اذا كان رجل معروف بالفليس ويعاملونه الناس مع ظهور
 فلسه واراد رهن بعض ما في يده او اوفى به بعض الغرماء وطلب غرامة
 الحجر عليه هل حكمه حكم الغني المفلس في مسألة الحجر عليه **ام لا** **فالجواب**
 قال في ذكر العلماء انه اذا اظهرت امارات الفليس وطلب غرامة الحاكم
 الحجر عليه لزمه اجابتهم وهذا هو الصحيح ان شاء الله تعالى **واما الثامنة**
 العبد اذا اظهر او سرق من حرز هل يصير حكمه حكم الحر في ذلك **ام لا** **فالجواب**

فقد تبين بما ذكرناه الله الذي يحذف في مسألة السؤال ان يدفع اليه الدراهم
ويامر ان يشتري بها للدافع فاذا اشترى بها طعاما لموكله وقبضه الوكيل للموكل
ثم اذن له الموكل ان يقبضه لنفسه قبضه وفعل فذا كان جائز ومنع اصحاب
الشافعي **واما المسئلة الثانية** وهي الحوالة بدني السلم فقال في
المغني **واما الحوالة** بد فغير جائزة ومعنى الحوالة ان يكون لرجل طعام من سلم
وعليه مثله من قرض او سلم او بيع فيحيل من عليه الطعام على الذي عنده السلم
وان حال المسلم اليه بالطعام الذي عليه لم يصح ايضا لانه معاوضة بالمسلم فيه
قبل قبضه فلم يجز كالبيع انتهى كلامه

من نفسه قبل البيع فاذا قبضه بعد ذلك باعه لموكله فلا باس ان شاء الله **واما**
الشافعية فلا يجوزون القبض في مثل هذه الصادرة **واما المسئلة الثالثة** وهي
مسئلة القبض ما صفتها قال القلم ذكر وان القبض في كل شيء بحسبه فان كان
مكليا او موزونا بيع كليا او وزنا فقبضه بكيلا او وزنه لانه ثبت عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال من اشترى طعاما فلا يبعه حتى يكتاله رواه مسلم **واما** قول السائل
هل القبض بالكيل والوزن وان لم ينقل فاشتهر ان القبض يحصل بالكيل او الوزن وان
لم ينقل كما نبه عليه منصور في شرح الاقناع والمنتقى وهو ظاهر الحديث المتقدم
اما الصيرة فاذا بيع الطعام جزا فاقبضه نقله ولا يجوز بيعه قبل نقله حديث
ابن عمر المتفق عليه **واما المسئلة الرابعة** اذا كان المشتري الطعام ثم اراد ان
يبيعه بكيلا الاول فاشتهر جوازها اذا كان المشتري الثاني حاضرا يشاهد الكيل
الاول وفيه وجه لا يجوز الا بكيلا ثاني وهو مذهب الشافعي لما روي ابن ماجه ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الطعام حتى يجري فيه الصاعان صاع البليخ وصاع المشتري
واما المسئلة الخامسة اذا باع تمر او عنده تمر في رؤس النخل فاستسلف تمرا
ودفعه الى المشتري فهذا فيه تفصيل فان كان المشتري قد اشترى من ذمته تمرا
موصوفا بصفات السلم ولم يقل من هذا التمر بعينه فلا بد من قبض الثمن ليلا يكون
بيع

بيع ديني بدني فاذا احضر الثمن صح البيع ولزم حبيثه فلا باس ان يقتصر منه و
يوفي المشتري لان البيع وقع على موصوف غير معين ولا يقال هذا ابيع ما ليس عندك
لان هذا عند جنس ما باع واما ان كان البيع قد وقع على تمر بعينه فليس له
ان يقتصر بدله بل عليه ان يوفيه تمرا مثل الذي وقع عليه العقد **واما المسئلة**
السادسة اذا كان الانسان عند آخر تمر وامر صاحب التمر الذي هو عنده ان
يبعه على جنبي فلهذه مسئلة استنباهة من عليه الحق للمستحق وهي جائزة
فان لا يجوز له بيعه حتى يقبضه من نفسه لموكله فاذا قبضه ثم باعه جاز
والله من وزن ثاني الا ان يكون المشتري قد حضر الوزن الاول فيجزي فيه الخلاف
الذي تقدم ذكره في المسئلة الرابعة **واما المسئلة السابعة** اذا كان الانسان
عند آخر تمر فباعه على الذي هو في ذمته قبل قبضه فهو بيع فاسد بالسنة الثابتة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن بيع الطعام قبل قبضه وهو عام في النهي عن بيعه
ممن هو عليه او من جنبي ولانه اذا باعه لم يوفيه ذمته بهرج فقد ربح فيما لم يدخل
في ضمانه وقد ثبت في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن ربح ما لم يضمن
وكن في المذهب رواية عن احمد انه يجوز بيعه من باعه قبل قبضه وهي رواية
ضعيفة في المذهب لانها تخالف ظاهر السنة وتخالف ما عليه الجمهور
واكثر العلماء على انه لا يجوز الاعتياض عن المسلم فيه قبل قبضه قال في المغني فاما
بيع المسلم فيه من باعه فهو ان يأخذ من ما سلم فيه شعيرا في بئر فقدمه
عند المحل فرضي ان يأخذ الشعير مكان البر حجاز اكثر من ذلك
هذا يحمل على الرواية التي فيها البر والشعير جنسا والصحيح في المذهب خلافه
وقال مالك يجوز ان يأخذ غير المسلم مكانه يتجمله ولا يؤخره الا الطعام
قال ابن المنذر ثبت ان ابن عباس قال اذا سلم في شيء الى اجل فان اخذت
ما سلمت فيه والاخذ عوضه انقص منه ولا ترجع مرتين رواه سعيد و
لنا قول النبي صلى الله عليه وسلم من اسلم في شيء فلا يصره الى غيره رواه ابو داود

وان ما حجة وان اخذ العوض عن المسلم فيه بيع له فلم يحز كبيعته من غيره
 انتهى قال في المغني فتبين بما ذكرناه ان بيع المسلم فيه قبل قبضه لا يجوز
 ولو هو في ذمته كما هو ظاهر الاحاديث ومن اجاز ذلك اصح بكتاب ابن
 عباس في جواز اخذ العوض بشرط ان يكون انقص من القيمة وكلام ابن عباس
 لا يخالف في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا فحق له ولا يخرج مرتين
 يخالف ظاهر الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن منعه ما لم يضمن لانه
 نهى عن رجحه مطلقا والمسلم فيه قبل قبضه من ضمان البايع فلا يباح رجحه
 قبل قبضه والله اعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم بحسبهم الله الرحمن الرحيم
المسئلة الاولى الركن والسنة في قول التفتيح في واجبات الصلاة وركوع
 ما موم اذكر ان امامه ركعا فركن وسنة **الجواب** اعلم وفقك الله ان الماموم
 اذا لم يذكر الامام الا في ركوعه فانه تكبير معه للاصنام ثم يركع معه لان
 تكبيرة الاصنام ركن مطلقا وتكبيرة الركوع في هذه الحال سنة لا واجب
 لا اجتزاء عنها بتكبيرة الاصنام ووجهه انه اجتمع عبادتان من جنس
 واحد في محل فاجزا الركن عن الواجب كطواف الزيارة والوداع وفيما سوى
 هذه الصورة تكبيرة الركوع واجبة وهذا ليس بالركن وسنة فقط **المسئلة**
الثانية عن قوله في الاقناع في الشفعة وانما عنده نماء متصلا كشجر كبير
 وطلع لم يؤخر بيعه في عقد وفسخ هل للشفيع اخذ النماء المتصل اذا كان
 سببه مال المشتري الخ **الجواب** المجزوم به عند جمهور الحنابلة ان
 النماء المتصل كالشجر الكبير وطلع لم يؤخر بيعه في الاخذ بالشفعة والرد
 بالعيب ويكون ملكا للشفيع قال في الاضواء قاله الاصحاب منهم القاضي في
 المحرر وانه عقيل في الفضل والمصنف في المغني والكا في الشرح وغيرهم
 انتهى وفي شرح الاقناع كالرد بالعيب في اخذه الشفع بنزادته لا يملك
 فلم

فلم لا يكون حكمه حكم الزوج اخذ المطلق قبل الدخول لان الزوج يقدر على
 الرجوع بالقيمة اذا قاتل الرجوع في العيب وهذا يسقط حقه منها اذا لم
 يرجع في الشقص فافترقا انتهى وهذا كلام فقهاء الحنابلة ولم يحك في
 الانصاف خلافا في المذهب لكن اذا قاسوه على الرد بالعيب فابو العباس ابن
 تيمية اختار هناك ان النماء المتصل كالمنفصل يكون للمشتري لا للبايع و
 قال رضي عليه احمد في رواية ابن منصور قال في الانصاف فعلى هذا يقيم على
 البايع انتهى اي في الرد بالعيب ولا يبعد قياس مسئلتنا عليه اني اتوقف
 عن الافتاء في هذه المسئلة والله اعلم انتهى بحسبهم الله الرحمن الرحيم
هذه الاجوبة السديدة عن المسائل المفيدة للشيخ عبد الله
 ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمهما الله وغفر الله لهما ومنه محمد بن
 الذي اوجب البيان على العلماء ووجب السؤال على من اعنده علما سلام
 عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد وصل الكتاب وفهم الخطاب وسالت
 عن ست مسائل **الاول** ما قول العلماء رضي الله عنهم في رجل ختب امرأة
 على زوجها **الجواب** وبالله التوفيق نكاح الثاني الذي ختبها على زوجها
 باطل ويجب ان يفارقها لانه عاص لله بفعله ذلك **الثانية** اذا ارضعت
 امرأة طفلا وله اخوة واضوات لم يرهنها منها ولها بنوة وبنات هل
 يجوز لاضوتها واضواته ان يتزوجوا من اولاد التي ارضعت والعلم لا
الجواب وبالله التوفيق اذا ارضعت المرأة طفلا رضاعا يحرم شرعا
 في النكاح من صغار الطفل ابنا للمرضعة وابنا لزوجها الذي نسب الحمل اليه
 وصار في التحريم والخلوة ابنا لهما اولاده واولادها وان نزلت درجاتهم
 جميع اولاد المرضعة ومن غيرها اخوة للمرضعة واخواته وان نزلت درجاتهم
 واما الممرضعة وهي المسؤلة عن اخوتها فالحكمة تنتشر اليه والاولاد وان نزلوا
 ولا تنتشر اليه من في درجاته واخواته ولا الى اعلامه كابييه

وامه فلا يحرم على زوجها نكاح ام الطفل المرتفع من النسب ولا نكاح اخته
 وعمته ولا باس ان يتزوج الرجل اخت اخيه من الرضا عة **الثالثة** ما ينفذ
 الاحداد وهل للملكة فيه كالحرمة ام لا **الجواب** وبالله التوفيق الاحداد واجب
 في عدة الوفاة وهي اربعة اشهر وعشرا وشهران وخمسة ايام ان كانت امه
 فان كانت حاملا فعدتها بضع حملها وذلك على الحرمة والامة والكبيرة والصغيرة
 فيحرم على الحادة الزينة كالاحمر والاصفر ونحوهما ويباح لبس الابيض وتقليم الاظفار
 وتنق الابط وحلق العانة وغسل راسها بالسدر والمشط واستعمال الدهن غير
 المطيب ويجب عليها عدة الوفاة في المنزل الذي ماتت زوجها فيه وهي ساكنة
 فيه الا تعذر من خوف او هدم او نحوها ولا تخرج من منزلها ولها الخروج نهارا
 نحو عيها وتجب العدة من حين الموت **الرابعة** الرجل الذي ليس من اهل البيت
 هل يسلم على المرأة في الاحداد وغيرها ام لا **الجواب** وبالله التوفيق المرأة للحياة
 وغيرها في ذلك سواء فالمرأة مع الرجل فان كانت نرجسته او امته او محرما من
 محارمه كامه وابنته واخته ونحوها فمن معه كالرجل فيستحب لكل واحد
 منهما ابتداء الآخر بالسلام ويجب على الآخر رد السلام عليه وان كانت
 المرأة اجنبية وكانت جميلة مخافة الافتتان بها لم يسلم الرجل عليها و
 لو سلم لم يجز لها رد السلام ولم تسلم هي عليه ابتداء وان سلمت لم تستحق
 جوابا فان اجابها مرة لم وان كانت عجوزا لا يفقتن بها جاز ان تسلم على
 الرجل وعلى الرجل رد السلام عليها **الخامسة** اذا قال الرجل على بالثلثات
 ان افعل كذا او لا افعل كذا ففعله **الجواب** وبالله التوفيق اذا
 لم ينق الطلاق بل مراده الحث والمنع فهو بمنى مكفرة بخير بني عتيق
 ربيعة او كسوة عشرة مساكين او اطعام عشرة مساكين لكل مسكين مدي
 شعير او مدي ثمر او مدبر فان عجز عن ذلك صام ثلاثة ايام **السادسة**
 اذا كان لرجل زوجتان او اكثر فحاضت احدهن هل عليه ان يبسط
 عندها

عندها ليلتها ام لا **الجواب** وبالله التوفيق عليه ان يبسط عندها لان
 القسم يراى للايعاد الا ان اذنت له ولكن لا يجامع الحائض والنفساء
 حتى يطهرن من الحيض وتغتسل بعده والله اعلم وصلى الله على محمد و
 آله واصحابه اجمعين وسلم تسليما كثيرا **بسم الله الرحمن الرحيم**
فصل قال في معنى ذوي الافهام للامام جمال الدين يوسف بن حسن المقدسي الحنيلي رحمه الله
 وفضل هذه الامة الصحابة وفضلهم اهل بدر وفضلهم العشرة وفضلهم
 الخلفاء الاربعة وفضلهم ابو بكر ثم بعد الصحابة التابعون وفضل غيرهم
 العلماء وفضلهم الائمة الاربعة اعلام الهدى واركان الاسلام وائمة الدين وعلى
 كل اهل مذهب اعتقاد ان امامهم اعلم من غيره وان مذهب الصواب وليس
 لاحد ان يعتقد ان مذهب غيره خطأ فان الحق في المسائل الظنية واحد و
 عليه دليل وليس القول الذي هو الحق بمعلوم بل هو مظنون قد يكون هذا وقد
 يكون هذا وقول كل يصلح لكونه هو وكونه الخطا فالمصيب ماحي والمخطي
 ماحد ولا يجوز لاحد انتقاص احد من الائمة الاربعة له مذهب ثم ان ذلك
 ابطال وحصل الاتفاق على هذه المذاهب الاربعة فقد كان لسفيان مذهب ولد اود
 مذهب والاوزاعي مذهب ومتبع ذلك لا يقال انه على الباطل ولا يعاقب على اتباعه
 ولا يجوز مخالفة الاجماع ولو لم يجتهد فان الاجماع دليل ويجوز للمجتهد مخالفة المذهب
 الاربعة ومن تمذهب بمذهب لزمه ان يأخذ برخصه وعزائمه ولا يجوز تتبع الرخص
 من كل مذهب ولا من تمذهب بمذهب مخالفة **فصل** الرواية عن الامام احمد
 وقد نقل عنه في مسائل كثيرة وروايات كثيرة فان المجتهد يجب عليه الاجتهاد في كل
 واقعة ومذهب الاخير ان علم التاريخ او علم رجب عنه وان لم يعلم ذلك فمذهب
 الاقرب بقواعد ثم بالكتاب والسنة وقد تدون في مذهب الصحيح من مذهب والدي

عنه
 عليه
 السلام

١٩٤ مختارة من الاصطلاح ما اختاره الأكثر من اصحابه ثم ما اختاره القاضي الشيخان
ثم ما اختاره الشيخان وانرجع الى ما اختاره صاحب الفروع كما قدمه غيرنا و
الاقوال للاصحاب والرواية عن الامام احمد قد تكرر بالنص وقد تكرر بالايمان وحيث
قال الاصحاب في رواية او وجه فهو الضعيف والمنحج خلافه وحيث قيل في احد
الوجهين والثاني او علم وجهين او روايتين احدا هما كذا والثاني كذا فهذا المقدم ولا
يجوز الاعتماد في الفتوى والحكم على الضعيف المجتهد مطلق وحيث نفاض قول
احمد واختيار عدة من اصحابه فالمقلد واجب عليه اتباع قول احمد وقول الاصحاب
على الاصح لما فيه ثم روايته وفي الاصح لما فيه ثم قول واذا وجد قول الامام وجه
اتباعه على مقلده من جهة لانه اعلم بذلك منه وبما عارضه واحتمال نسخ او غيره
ظهر عليه انتهى من قلم ابن داود حرقا بحرقا فليراجع قاله كاتبه الربيعي

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن ابن حسن الى من يصل اليه هذا الكتاب من الاخوان وفقنا الله واياهم
لاقامة شرايع الدين واستعملنا فيما استعمل فيه اهل الايمان واليقين وجعلنا
من الشاكرين لنعمة الاسلام المشين بها عليه ونسئله ان يتقبلها منا ويثبها
علينا بالرغبة فيما يوجب الفوز لديه سلام عليكم ورحمة الله وبركاته اما
بعد فاصيكم واياي يتقوى الله في الغيب والشهادة قال الله تعالى ولقد
وصينا الذين اتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله الاية قال طلق ابن حبيب
رحم الله التقوى ان تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله وان تترك
معصية الله على نور من الله تخاف عقاب الله ولا وصية اعظم ولا انفع مما وصى
الله به تعالى عباده المؤمنين قال الله عز وجل يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق
تقاة

تأمل هذه العبارة

١٩٥ تقاة ولا تؤمنوا الا وانتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا
نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالق بين قلوبكم فاصبحتم تبعة اخوانا وكنتم
على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون
ولكن منكم امم يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر اولئك هم
المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات و
اولئك لهم عذاب عظيم وينبغي ان نشير الى بعض ما ورد عن السلف
رحمهم الله في معنى هذه الوصية العظيمة المتضمنة لاصول الدين وما يقوم به
من الاعمال عن ابن مسعود رضي الله عنه موقوف فاورد في مرفوعا والموقوف فاشكر
حق تقاة ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر فاصل الاسلام
واساسه ان يتقوا العبد لله تعالى بالقلب والاركان مذعنا له بالتوحيد
مفردا له بالالهية والربوبية دون كل ما سواه مقدما مراد ربه على كل ما تجبه
نفسه وتهواه وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام ان تشهد
ان لا اله الا الله وان محمدا رسولا الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
وتصوم رمضان وتحتج البيت ان استطعت اليه سبيلا الحديث وصلى الله
وسلم على النبي وامرهم به وعهدة اليكم في كتابه من الالف والاجتماع على كلمة الحق
والتسليم لامر الله قاله ابو جعفر ابن جرير رحمه الله وهو جامع لكل ما ورد عن
السلف في معناه كما روي عن ابن مسعود قال جيل الله الجماعة وعن ابي العالية
عن ابي بصير قال جيل الله وحده وعن ابن زيد قال جيل الاسلام وقيل هو القرآن لما روي
ابن مردويه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا
القرآن هو جيل الله المتين وهو النور المبين وهو الشفاء النافع عصمة لمن تمسك
به ونجاة لمن اتبعه ثم قال تعالى ولا تفرقوا عن عبد الله ابنه مسعود انه قال يا ايها

الناس عليكم بالطاعة والجماعة فانها جبل الله الذي امر به وان ما تلهون في الطاعة
 والجماعة هو خير مما تجون في الفرقة واخرج محمد بن نصر المروزي وغيره من حديث
 عبد الله بن يحيى ابو عامر ان معاوية بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الكتاب افترقوا في دينهم على شقين و
 سبعين ملّة وان هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين ملّة يعني الالهية
 كلها في النار الواحدة وفي الجماعة والله يا معشر العرب انكم تقفون بما جاء
 به نبيكم صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس احري ان لا يقوم به وعن ابن مسعود
 قال اتبعوا ولا تبدعوا فقد كفيتم وكل بدعة ضلالة ثم قال تعالى واذكروا نعم الله
 عليكم اي اذكروا ما نعم الله به عليكم من الالفة والاجتماع على الاسلام حين كنتم
 اعداء على شرركم يقتل بعضكم بعضا عصبية في غير طاعة الله ولا طاعة رسوله
 قال الله بين قلوبكم توصلون بالالفة الاسلام واجتماعكم عليه وذكر عن
 قتادة كنتم تذابحون يا كل شديكم ضعيفكم حتى جاء الله بالاسلام فالف بينكم
 فوالله الذي لا اله الا هو ان الالفة كرحمة وان الفرقة لعذاب وقوله كنتم على شقي
 صفة من النار فانقذكم منها يقول تعالى وكنتم على طرف جهنم بكفركم الذي كنتم عليه فا
 نقذكم الله بالايان الذي هو لكم له وذكر عن قتادة في الآية كان هذا الحى من العرب اذل
 الناس ذل واشتقوا عيشا وابنهم ضلالة واعراة جلودا واجوعا بطونا مملوفا
 على راس حجر بين الاسود من فارس والروم لا والله ما في بلادهم يومئذ من شيء يحسدون
 عليه من عاتش منهم عاتش شقيا ومن مات كرسى في النار يؤكلون ولا ياكلون والله
 ما نعلم قبلا يومئذ من حاض الارض كانوا فيها اصغر حظا وادق شأنا منهم حتى جاء
 الله بالاسلام فوتركم به الكتاب واجل به دار الجهاد ووضع لكم به الرزق وجعلكم
 به ملوكا على رقاب الناس وبما الاسلام اعطى الله ما لم كنتم فاشكروا نعمه فان ربيكم منعم
 يجب الشكرين وان اهل الشكر في مزيد من الله فتعالى ربنا وتبارك وقوله كذا الدكا
 بين

صل
 لا
 اضيق
 ردت
 هكذا

بين الله لكم آياته لعلمكم تهتدون به يعرفكم في كل ذلك مواقع نعمه ومنافعها فيكم
 وبين لكم حجة في تنفريدكم على رسوله صلى الله عليه وسلم تهتدوا الى سبيل الرشاد و
 تسلكوها فلا تضلوا عنها وقوله ولتكن منكم امة ايدعون الى الخير الآية قال
 ابن كثير في تفسيره المقصود من هذه الآية ان تكون فرقة من الامة متصدية
 للقيام بامر الله في الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان كان ذلك
 واجبا على كل فرد من الامة بحسبه كما ثبت في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ركب منكم منكر افليغيره
 بيده فانه لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فليقلبه وذلك اضعف الايمان و
 في المسند عن حماد بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لتامر
 بالمعروف ولتنهون عن المنكر اولى شكن الله ان يبعث عليكم عقابا من عنده
 ثم لتدعه فلا يستجيب لكم انتم **قلت** وروى محمد بن نصر من حديث يزيد
 ابن مرثد مرسل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل رجل من المسلمين على
 ثغرة من ثغرة الاسلام الله لا يثق في الاسلام من قبله وروى بسنده عن
 الحسن بن حي انما المسلمون على الاسلام بمنزلة الحصن فاذا احدث المسلم حدثا
 ثغرى في الاسلام من قبله فان احدث المسلمون كلهم فاشتت انت على الامر الذي
 لو اجتمعوا عليه لقام الدين لله بالامر الذي ارادة من خلقه وقوله ولا
 تكونن اكالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات واولئك لهم عذاب
 عظيم قال ابن عباس في الآية امر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف
 والفرقة واخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله
قلت فتا مل كيف نزل الله سبحانه في هذه الآيات عن التفرق في معنيين واخبر
 انه من معجبات العذاب العظيم وارشاد الى اسباب الاجتماع على دينه وشرعه
 ومن اعطى الاعتصام بكتابه ودينه علما وعملا واداء شكره والقيام بما

قلت

فرصته على عبادة من الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر **وهنا تعلم**
 ان من اعظم الفساد الاعراض عن كتاب الله وما بعث الله به رسوله من الهدى
 والعلم واتباع الاهواء والاراء المضللة نعوذ بالله من ذلك فاذا وقع ذلك ترتب
 عليه من انواع الفساد ما لا يكاد يبلغه الوصف فمن ذلك الاختلاف في الدين
 والتجاسد والتدابير والتقاطع فلا تكاد ترى الا من هو معجب برأيه متقصص لغيره
 مخلد الى الارض عن تعلم العلم وتعليمه فالواجب على من اعطاه الله شيئا من العلم
 ان يبذل له لطالبه وان يقوم بما اوجب الله تعالى عليه من النصيحة لله ورسوله
 وكتابه ولائمة المسلمين وعامتهم وعلى الخاصة والعامة ان يعظموا كتاب ربهم
 ودينه وشرعه ويقبلوا بكلماتهم كما ينفقون من تعلم دينهم وطاعة ربهم وشرك
 معاصيه وان يقوموا بما وجب عليهم مع ذلك من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على
 علم وبصيرة وان يهتموا بما يصلح ذلك من الاخلاص لله تعالى في امور دينهم و
 على من نصح نفسه ان يكون حذرا من الاسباب التي تضعف الايمان وتجلب اسباب
 المأثم والعصيان من الخلع والطعم والرضا بالدنيا والاطمئنان بها وفي الحديث حب
 الدنيا كراس كل خطيئة واخرج البخاري وغيره من حديث ابي سعيد ان النبي صلى
 الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال ان مما خاف
 عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وينتجها فقال رجل يا رسول الله
 او ياتي الخير بالشر فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقليل له ما شئتكم تكلم النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا يكلمكم فرائيا انه ينزل عليه قال فمسح عنه الرخصاء فقال
 اين السائل وكان عمدة فقال انه لا ياتي الخير بالشر وان مما يثبت الربيع يقتل او
 يلجم الا اكلت الخضر اكلت حتى اذا امتدت خاضرتها استقبلت عين الشمس
 فثلطت وبالت ورتعت وان هذا المال خضرة حلوة ففرح صاحب المسلم ما اعطى
 منه المسكين واليتيم او كما قال النبي صلى الله عليه وسلم والله من
 ياخذ

ياخذة بغير حق كالذي ياكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيمة انتهى
فمن مثل ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني فريد ان من جمع الدنيا
 او طلبها من غير حلها وصرفها في غير حقها صارت عليه وبالاً ومن اجمل في طلبها
 واخذها من حلها وادى حق الله فيها ولم يشتغل بها عن طاعة مولاه فانها
 تكون في حقه نعمة وعطية وغيرة محنة وبلية هذا وقد اعطاكم الله تعالى من
 اصناف نعمه ما تحبون وحرف عنكم ما تكرهون ابتلاء وامتحان ليعرفوا النعمة وشكروها
 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فانظروا رحمكم الله بما اذا تقابلوا بها ابستمها
 في طاعته ودينه ومرصديه ام تحيطون بها سلما الى الاعراض عن دينه وارثكم مواصيه
 من الظلم والبغي والاشرب والبطر واللغو واللعب وقول الزور والتشخيرة ونحو ذلك
 مما لا يحبه الله ولا يرضاه نسأل الله السلامة من اسباب التغيير قال الله تعالى
 ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا اراد الله بقوم شئ فلا
 مرد له وما لهم من دونه من وال اللهم انا نعوذ من زوال نعمتك وتحول عافيتك
 وفجأة نعمتك وجميع سخطك اللهم انا نعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء
 وسوء القضاء وشماتة الاعداء الله الله عباد الله قبيد وانعم الله بشكره
 واتباع ما يرضيه وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فان الله خلقكم نعمه
 لتطيعوه لا لتعصوه وتعملوا بدينه وشرعه وتعظموا لا تشتهوا ايها
 عن ذلك وتمت هذه النعمة اللهم اوزعنا شكر ما انعمت به علينا من هذه النعمة الظاهرة
 والباطنة واستعملنا فيما يرضيك عنا وعافنا واعف عنا برحمتك يا ارحم الراحمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 من عبد الرحمن بن حسي الى الاخ الشيخ محمد بن عجلان سلمه الله وبعد ما ذكرت من مسئلة الجدة
 والاخوة فذكرت الاختيارات ان الجدة يجب الاضقة وهو قول ابي بكر وقال به غيره من الصحابة
 وهو رواية عن احمد رحمه الله وهو الذي يختاره اشيا خنا سرهم الله والله اعلم وصلى الله على محمد وآله

بسم الله الرحمن الرحيم
 من عبد الرحمن ابن حسك الى الاخ الشيخ عبيد بن محمد وفقه الله لما يحبه ويرضاه سلام
 عليكم ورحمة الله وبركاته **وهدى** وصل الخط او صلح الله ما يرضيه وان سالت
 عنا فنجد اليك الله الذي لا اله الا هو على تمام نعمه ونسأله تعالى ان يجعلك
 بطيعه ويطيع رسوله ويتبع مرضى انه ويحتب سخطه فانما نحن برونه وتعلم
 يا اخي ان الدين النصيحة فاوصيك ونفسي بتقوى الله ولزوم العبودية التي هي غاية
 الفول في غاية المحبة للمعبود الذي لا يستحق العباداة الا هو ولا يعين على عبادته
 غيره فعبادته اعلا الغايات واعا نته اجل الوسائل وهو معنى قوله اياك نعبد و
 اياك نستعين قال العلامة ابن القيم وقد اشتملت هذه الكلمة على نوعي التقوى صيد
 تق صيد الرب بعبادة وتوحيده **والله** تضمنت التعبد باسم الرب واسم الله فهو
 يعبد بالو هيته ويستعان برؤس بيته وهدى الى الصراط المستقيم برحمته انتهي
 وحقيقة العبودية الاقبال على الله والاعراض عن كل ما سواه وايتنا مراد الله على
 كل ما تطلبه النفس وتتمناه كما قال تعالى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
 الهوى فان الجنة هي المأوى وقال ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون وقال ومن اضل ممن
 اتبع هواءه بغير هدى من الله وفي الحديث لا يق من احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت
 به وهذا هو الصراط المستقيم كما ذكره عن نبينا ورسولنا عيسى عليه السلام في مقام الدعوى
 الى الاسلام فاتقوا الله واطيعوا ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم
 فلشدة فاقة العبد وضرورته ان يهديه صراطه المستقيم فمن الله عليه ان يسلكه
 هذه الهداية في افضل احواله مرارا متعديدة في اليوم والليلة وليس العبد في شدة
 اشتد فاقته وحاجة منه اليها فانه يحتاج اليها في كل نفس وطرفة عين وفي جميع متاع
 ياتيه ويذره من امور قد اتاها على غير الهداية فهو محتاج الى التوبة منها و
 امور هدى الى اصلاحها دون تفصيلها او هدى اليها من وجه دون وجه وهو محتاج
 الى تمام الهداية فيها وامور هو محتاج الى ان يحصل له من الهداية فيها في
 المستقبل

المستقبل مثل ما حصل له في الماضي وامور هو خال عن الاعتقاد فيها هو محتاج
 الى الهداية فيها وامور لم يفعلها فهو محتاج الى فعلها على وجه الهداية وامور
 قد هدى الى الاعتقاد الحق والعمل الصواب فيها فهو محتاج الى الثبات عليها
 الى غير ذلك من انواع الهداية وبيد سبحانه ان اهل هذه الهداية هم المختصون
 بنعمه دون المغضوب عليهم وهم الذين عرفوا الحق ولم يتبعوه ودون الضالين
 وهم الذين عبدوا الله بغير علم والظالمين انما اشتركوا في القول على الله في خلقه
 وامره واسميائه وصفاته بغير علم فسبيل المنع عليهم مغاير السبيل اهل الباطل
 كلها علما وعملا

من تفسير سورة الانبياء للترمذي
عن عائشة رضي الله عنها انه رجا قعد بني يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
رسول الله ان لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني واشتمهم واضربهم
فكيف انا منهم قال بحسب ما ضاؤوك وعصوك وكذبوك وعقابك فان كان
عقابك اياهم بقدر ذنوبهم كان كفافا لذك ولا عليك وان كان عقابك اياهم
فوق ذنوبهم اقتصه لهم منك الفضل قال فتحن الرجل يبكي ويهتف فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اما تقر اكتاب الله ونضع الموانرين القسط ليوم القيمة
فلا تظلم نفس شيئا الاية فقال الرجل والله يا رسول الله ما اجد لي ولهم شيئا
خيرا من مفارقتهم اشهدك انهم اصرار كلام انتكس اليه

من عبد الرحمن ابن حسن الكاظمي فائز آية علي واخوانه من طلبة العلم سلام الله
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصل خطك وصلك الله ما يرضيه او
الذي اوصيكم به جميعا ونفس بتقوى الله تعالى والاخلاص لوجه الكريم في طلب
العلم وغيره لتفوزوا بالاجر العظيم وليحذر كل عاقل ان يطلب العلم للممارات و
المباهاات فان في ذلك خطر عظيم ومثل ذلك طلب العلم لغرض الدنيا او لجاهها
والترأس بين اهلها وطلب التمجدة وذلك هو الخسران المبين ولو لم يكن في
الزجر عن ذلك الاقول الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليها
اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسونه اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وصبوا ما
صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون وفي حديث انس مرفوعا من تعلم العلم لياضي به
العلماء اولئك يرين به السفهاء اولئك يرين به وصوة الناس اليه فهو في النار وفي
هذا القول كاف في النصيحة وفقنا الله وياكم لحسن القبول وقد بلغني انكم اختلفتم
في مسائل ادى الى النزاع والجدال وليس هذا شأن طلاب الآخرة فان تقوا الله وتادبوا
بآداب العلم واطلبوا العلم من الله في تعلمه وتعليمه واتبعوا العلم العمل فانه
عمره

ثم تدر في حصوله كما في الاثر من عمل بما علم أو شهد الله علم ما لم يعلم ولو كانوا متفاوتين
على البر والتقوى ومن علامة اخلاص طالب العلم ان يكون صموتا عما لا يعنيه منذ لا
له به متواضعا للعبادة متورعا متأدبا لا يباي ظلم الحق عن لسانه أو لسان غيره ولا
لا ينتصر ولا يفتخر ولا يحقد ولا يحسد ولا يميل به الجهول ولا يرين الزينة الدنيا
الاول وهي هل يصح من الحائض اذا قد مت مكره ان تسعي قبل الطواف
لا يصح السعي الا بعد طواف صحيح لنسكك من الانسك اما المكروه والقارن
فمعيهما بعد طواف القدوم مخير يختارهما كما يجزي للقارن لعمرته واما الممتنع فليس
بعد طواف العمرة لها ولا يجزيه الاصح فان سعي قبله لم يجزه قالوا ويجب ان يكون للسعي
بعد طواف واجب او مستحب هذا كلام الحنابلة لا اختلاف بينهم في ذلك وقال الشافعي ولو
سعي ثم يتقن انه ترك شيئا من الطواف لم يصح سعيه فيلزمه ان ياتي ببقية الطواف فاذا
اتي ببقية اعادة السعي نص عليه الشافعي ومنه قوله قال مالك وابو حنيفة ايضا وما استدلل
لذلك حدث عايشة رضي الله عنها وفيه فلما كنا في بعض الطريق حضرت فدخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وانا ابني فقال ما يبكيك قلت ودوت اني لم اكن خربت العام فقال
ارفض عمرتك وانقص راسك وامشطر واهل بالحج ومعنى ارفض العمرة رفض اعمالها
فلو صح سعي قبل الطواف لما منع منه حيثما كما لا يمنع من سائر المناسك والله اعلم
عن قوله صلى الله عليه وسلم في شأن الرجل الذي صلى بالتيمة لما وجد
الماء اصبحت السنة واجزأتك صلاتك وقال للذي اعاد لك اجر من مرتين فلا شك ان الذي
لم يعد احباب الحكم الشرعي بدليل قوله صلى الله عليه وسلم اصبحت السنة واجزأتك صلاتك
واما الذي اعاد فهو مجتهد فيما فعل فاثبت على الصلاة الاولى والثانية لكونه صلى الله عليه وسلم
فاثبت على اجتهاده للصلاة الثانية كما اثبت على الصلاة الاولى ومن المعلوم ان التيممة
افضل من التطوع من جنسه او غير جنسه الا في اربعة اشياء ذكرها الجلال السيوطي هي
بيتين والاخير لحد الخلو في الحبلى ٩ الفرض افضل من تطوع عاد ٩ صر ولو قد جاء منه اكثر
الا التوضؤ قبل وقت ٩ وابتداءه ٩ بالسلام وبراء العصر ٩ وكذا احتان البر قبل بلوغه
تعم به نظم الامام المكثر ٩ فبين نوع جمع التأخير حيث يجوز
الجمع فدخل وقت الثانية قبل ان يصلوا الى الماء فالأفضل في حقهم ان يؤخروا الصلاة

٢٠٤
الى ان يصلوا الى الماء ما لم يدخل وقت الضرورة فان صلوا قبل وصولهم اليه اجزأتهم
الصلاة بالتيمم ولا اعادة عليهم وقول السائل فهل يكون وقت الاختيار للثانية
وقت الاولى ام لا **الجواب** نعم يكون وقتها في حق من يجوز له الجمع اذ انواه
فتبسم والله اعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

تكتب بسم الله الرحمن الرحيم على شرف المرسلين نبينا محمد وآله وصحبه والتابعين
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد وآله وصحبه والتابعين
وما بعد فقد سالتني رحمك الله عن ثلاث مسائل فاجبت بما ظهر لي وان كنت قصيرا
قليل الاطلاع ولم تدع الحاجة الى مثلي لكن لما علمت ان سؤالك سؤال استرشاد
واستفادة اجبتك بما ظهر لي من كلام العلما نرجو من الله التوفيق والاصابة والسداد
اما ما ذكرت من ان رجلا له ثلاثة اولاد واوصى لهم بعقارين من عقاراته وذكر في وصيته
ان الملكين يصرف ريعهما على بيعت اولاده الثلاثة فمات اثنان قبل ابهما الموصي
واحد هما اولاد ثم مات الاب عن الابن الثالث الموصي له ثم مات ابن الموصي ولم يخلف اولادا
ما حكم هذه الوصية بالعقارين هل هما يصرفان على اولاد اولاد الموصي لهم فيكون حكم الوقف
عليهما او يكون ميراثا للورثة افتونا ما جورين **الجواب** الحمد لله هذه
الوصية على هذا الوجه ليست بصحيحة لانها مخالفة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقوله عليه السلام لا وصية لوارث والوصية للورثة اصح كما نضر عليه علما وناوان
كانت الوصية بمعنى الوقف فالوقف على الورثة غير صحيح كما ذكر ذلك شيخنا الشيخ
محمد بن عبد الوهاب امام هذه الدعوة الاسلامية لان تخصيص بعض الورثة بالوصية
او الوقف يناقض العدل وهو من الحيف كما نبه على ذلك علما وناوان رحمهم الله وايضا تخصيص
الذكور بالوقفية دون الاناث او ان يشترط الموقوف ان الانثى تاكل حصة عنها كل هذا
يما يناقض الشريعة المطهرة وبطلان وعدم تنفيذه هو الصواب فتكون الوصية
المذكورة بالعقارين على هذا باطلة ويكون ميراثا بين الورثة على قسمة الله وتدخل الزوجة
مهم ان كان هناك زوجة واما المسألة الثانية وهي ان الملك الثاني يؤخذ من ريعه

٢٠٥
رابعة ثلاثمائة وزنة تمر بفرق على الطوايف على بيوت اولاده ولهم الاكل مما ذكره وبقية
الريع لا اولاده الا آخر ما ذكرت فاجاب اذا كان الحال كما ذكر فلا يجوز نزعه
من ايديهم لا الحاكم ولا غيره الا اذا كانوا اقاصرين او غير مرشدين فالنظر للحاكم واما
المسألة الثالثة وهي انه ذكر في وصيته انه يشترى في ثمانية آلاف ريال ملكا
مات ابن الموصي المذكور ولم ينفذ ما اوصى به والده هل يكون هذا مقدم في تركته
ويؤخذ منها هذا القدر ويشترى به عقارا كما نضر عليه والده ام لا
الجواب نعم يؤخذ من تركته ويعمل بما ذكره الموصي من شراء الملك ويصرف على ما نضر عليه
لان هذا حكمه حكم الدين فيخرج من ماله المال واعلم يا اخي ان ما ذكر في المسئلة
الثانية والثالثة يكون من الثلث فان كان زائدا على الثلث فلا يجوز تنفيذه والله
اعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم قاله واملاه الفقير الى الله عز وجل محمد بن
عبد اللطيف ابن عبد الرحمن وذلك في سنة ١٣٤٤ وتبسم عن امره واملاه عبد الله
ابن ابراهيم الربيعي بسم الله الرحمن الرحيم سئل الشيخ ابراهيم ابن عبد اللطيف
عن التداوي بكسر الذبيحة وغيرها مما يجعل على محل اللدغة فاجاب هذا جائز
لانه باب التداوي ولا يقصد فاعله الا اذا كان بقرينة جعله على محل القرصة
في الحال فلو ترك وقتا لم يحصل به نفع كما هو معلوم بالتجربة وذلك لما
فيه من القوة الجاذبة للمادة السامة سئل الشيخ عبد الله ابابطين
فاجاب واما ما يفعله بعض الناس في امر الخرس بضرب مسمار كما ذكرت
فهذا عمل شيطان اه وسئل ايضا عن شحم الخنزير فاجاب اما التداوي
بأكله فلا يجوز واما التداوي بالتأطخ به ثم يغسل بعد ذلك فهذه ائني
على جواز مباشرة النجاسة في غير الصلاة وفيه نزاع مشهور والصحيح انه
يجوز للحاجة كما يجوز لاستنجاء الرجل بيده وانزاع النجاسة بيده و

ما يبيع للحاجة جاز التدوي به كما يجوز التدوي بلبس الحرير على صح القويين وما
 ابيع للضرورة كما لمطاعم الخبيثة فلا يجوز التدوي بها كما لا يجوز التدوي
 بشرب الخمر وسئل رحمه الله عما يحكى من دم البرازي انه دواء لعضة الكلب
 فقال لا اصل له والتدوي بالنجس حرام اما وسئل الشيخ عليه السلام عن
 الغرير العنقري عن دم البرازي فاجاب هو نجس حرام ولا يجوز التدوي به
 عن عضه الكلب ولا غيرها والشير اذا كان محرما في الشرع فلا يبيحه دعوه
 نفعه اه سئل الشيخ عليه السلام عن عبد اللطيف والشيخ ابراهيم ابن عبد اللطيف
 والشيخ سليمان ابن سحمان عن التجدير الذي يسميه بعض اطباء التلقين
 وعن مسائل غير هذه المسألة فقال في المسئلة السادسة مسئلة التجدير
 الجواب ان هذا التجدير الذي يسميه بعض اطباء التلقين وبعض العامة سميونه
 التوتين والتعصيب لا يجوز استعمال ذلك ولم نقف على شيء من كلام العلماء المتقدمين
 فيها وقد سئل عن ذلك الشيخ محمد بن ناصر بن معمر فقال في الجواب وهو الذي يرمون به
 المحزونين للتوتين ان التوتين من الاسباب المخففة للجذري والذي يظهر لنا فيه الكراهة
 لان فاعله يستعمل بالبلد قبل نزوله ولانه في الغالب اذا وثن ظهر فيه الجذري فبما قتل
 فيكون الفاعل قد اعان على قتل نفسه كما قد ذكره العلماء فيمن اكل فدون الشبع فمات
 بسبب ذلك فقد اوجبه الكراهة انتهى وقد راينا للشيخ عليه السلام ما نصده واما مسئلة
 التعصيب فلم يكن له اصل ولم نسمع عن السلف المأصنين فلما عرفه ولا درس ما حاله لكن كرهه
 والسلام قال او دعوه هو الاء الجاهل ان هذا من الاسباب الجائزة دعوه باطله لوجهين احدهما
 انهم لا يستعملوه هذا بعد انعقاد جميع وحدوثه فيكون من باب التدوي ولكنهم انما يفعلون هذا
 لئلا يحدث وربما حدث بسببه فيكون قد تسبب استعمال البلل قبل ان ينزل وربما قتل فيكون قد
 اعان على قتل نفسه الثاني ان هذا لو كان من باب التدوي وفعل السبب لكان غير جائز لانه قد
 بسبب لم يشترعه الله ورسوله وذلك ان التوتين انما يكون بالقيح وهو نجس او بشر من
 والتدوي بالنجس غير مباح ولا ياذون فيه لقوله صلى الله عليه وسلم عباد الله تدأوا واتدأوا
 بحرامكم فان الله لم يجعل شفاء امته فيما حرم عليكم وخبرتم من هذا ولا نجيزة ونعاقب من
 انتم تبيعون من اهل الجاهلية واليه المرجع واليه المآب

من اهل العصم وغيره
 من اهل العصم وغيره
 من اهل العصم وغيره
 من اهل العصم وغيره

هذا كتاب الجواب الغايض لارباب القول الراسخ

من جمع الشكامة صاحب اللسان والبيان
 شهاب الدين العلامة سليمان ابن

سحمان كثر الله في البلاد من
 امثاله من اتباعه و

اعوانه آمين
 آمين ثم آمين

٢٩٢

ما ورد الكبير على
 ابن عمه وذويه
 من اهل العصم وغيره

الحمد لله الرحمن الرحيم وربه الثقة
والفضيلة والاحول والاقوة الا بالله العلي العظيم
الحمد لله الذي اظهر الحق واداله وقمع الباطل وازاله
احمده سبحانه وتعالى على اولاة الفضله وانا لله واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة من اعتقد الحق وعمل به وقالة
واشهد ان محمدا عبده ورسوله الذي علم الله به من الجحالة وهدى به
من الضلالة وفتح به اعينا عميا واذانا صميا وقلوب باغلفا فنصح
الامة وادى الامانة وبلغ الرسالة صلى الله عليه وعلى آله واصحابه
وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين اما بعد فان الله تعالى اوجب علينا
معاداة اعداء الله ورسوله وبغضهم وموالاة اولياء الله ورسوله
ومحبتهم ونصرة الحق وانكار المنكر على من قال به كائنا من كان على حسب
القدرة والامكان اما باليد واما باللسان فان لم نستطع فبالقلوب وذلك
اضعف الايمان خصوصا في هذا الزمان الذي فسد فيه الجاهل وقيل العلم
واتبعت فيه الاهواء والعصية وتسلك فيه الاعبياء سفلة الناس
بالتشبيه والتمويهات الخبيثة الوبيية وظنوا انهم بما ارتكبوا من
التلبيس والمغالطة والابهام مصيبون وانهم بالحق قائلون وله نصرون
يحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون فلا نعمت لهم عين ولا
كرامة ولم يدركوا الملامة والعار والندامة وعمرى لقد خابوا
وما

وما ادركوا مما ارادوه وترادوا لشفعا ولا حصلوا مما اقبلوا من التوبة
والنحرقة ارتفاعا ولا دفعا لسلوكهم جميع اهل الشبه والجهالات و
ركب بهم غارب البهت والظلم والعدوان والتلبسات وارتكابهم
المحرمات بالتشقق والاحمققات وهم بهذه التجمعة والقصعة
يحسبون انهم يحسنون صنعا فلا جرم انهم من النصم البكم الذين لا
يعقلون لعمر انهم لفي سكرتهم يعمهون والافقد اسمعهم لادعي الى الحق
واوضح المحجة للسالكين واقام الحجة على الطريقة المثلى بالادلة والبراهين
فكافروا وعارضوا بالشبه لانهم في ريبهم ترددون قد هم مخوفون
ويلعبون حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون فشيء على خفايش البصائر
بانواع من التشبهات والتمويهات التي لا يصغي اليها الا القلوب المعقلات لاجل
حب الدنيا واثار الشهوات افمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله ليضل
من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ومن حكمت سبحانه
تعالى ان ابتلي خياري هذه الامة بشارها وموئمنها بفجارها وعلمائها بجهايلها
وهذه سنة الله التي قد خلت من قبل واختبارة الذي يظهر به ميزان التوحيد
والعدل وتتم به نعمته على اهل العلم والفضل وكذا الكفر فتننا بعضهم ببعض ليقولوا
اهؤلاء من الله عليهم من بيننا اليس الله باعلم بالشاكرين فتسلط هؤلاء الصوافرة
الحق بالاذية واطلقوا السنتهم بالقواصة القوية على من امر الله به و
رسوله ونهى عما نهى الله عنه ورسوله من الاقامة بين اظهر المشركين والامرين
الاخيان الى اوطان المسلمين ومولات اولياء الله ومعاداة اعدائهم واظهار الكفر

لله في ذلك من الحكم والاسرار ما لا يطالع عليه الا العزير الغفار كيمر الله
 الخبيث من الطيب ويظهر علانية موجبة حمدة وحكمة لمن قصد الحق
 وتطلب وليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة اذ اتقوا هذا
 وعرفت قاعلم انه قد نبغ في هذا الزمان اناس من اهل القصص قد انقذت
 في قلوبهم الشبهات وصادفت قلوبهم باقد ملئت بحب الشهوات مع ما هم فيه
 من الجهل المركب العميق والخوض بالدعاوى الكاذبة من غير ادراك ولا تحقيق
 من العلوم الشرعية والمباحث الدينية بغير دليل ولا برهان ولا بينة
 وذاك في العلوم والقرآن والكلام صحيح صريح عن اهل التحقيق من اهل المعرفة والاتقان
 ولكن بشبهات واهية ومغالطات وعبارات عن الدليل عارية وحديث محمل
 محتمل خاسر وقضايا عينية وادلة جزئية لا يعارض بمثلها النصوص
 الصريحة القاطعة الجلية والقواعد الكلية ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما
 يفترون وتصفح اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا
 ما هم مقترون وكان المتصدي لهذا الاعتراض والاجترار من كمال النصيب المتكاثرة
 والحظ الوافر من الافتراء رجل مبتلى قال له عبد الله ابن عمر وقد ابتلي والعباد
 بالله بجمع الشبهات وتتبعها من كتب اهل الضلالة والجهالات واعترضه اهل
 الحق بما لا يجدي ولا يفيد من الهمم والتحريفات وكفى المعاني بالتأويلات الجائرة
 والاكاذيب المخترعة الخاسرة وتخريف الكلم عن وضعه بمجود ذهنة وكثافة
 طبعه وتحملة ما لا يحتمل من عندياته ورعونات جهالاته وخر عبادة مع انه
 ليس من اهل العلم ولا ممن عرف بالرواية والدراية والفهم والتمام قدم وقبح
 فقال ومن السيف فاستطال وقد ضمن اعتراضه من الشتم والسب ما هو الايق
 بعقله

بعقله ودينه اذ كان ذلك محصورا بالديرة وغاية ما يعتمد اذا البجته الحجة
 عليه لما قيل شعرا
 ٦٦ وشتيم ارباب الهداية ضللت ٦٧ والاستيما ان اولجوة المضائق ٦٨
 فيما كان بهذه المثابة فانما نرجو من الله على ترك الجواب عنه الاثابة و
 منضرب عنه انشاء الله صفى ونظوى عليه كشفا اللهم الا بعض العواضع
 التي لا يمكن السكون عندها فقد قال تعالى ولئن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما
 عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغفون في الارض بغير حق
 وهم انما جعلوا هذه الشتم والتجهيل والتضليل معولهم ظنا منهم ان في ذلك
 حطا من قدر من جعلوه وضللتهم وان لهم به رفعة وشرفا وبتسما انحلوه
 وفعلوه فعجوا وضجوا وما بقوا امكنا وصاحوا وباصوا بالحجر والفجور
 سرا وعلمنا وتعلم الذين ظلموا اي منقلب يتقلبون فاستغنت الله
 على نقض ما تصدى له من الشبهات وابطل ما اعتمد عليه من التحريفات
 والتمويهات وما انزله من التفسيرات عدوانا وبغيا وحسدا وحقا
 وغضا وكيدا وحسبا الله ونعم الوكيل قال المعتز ومن بعد وقفت
 على رسالة لرجل من اهل العارضة يقال له سليمان ابن سحمان فيها من المجازفة
 ما يعرفه كل عاقل فضلا عن العالم ورسالة اليه من ارسل اليه سليمان الاول
 فيها بعض اشارة الى خطبة سليمان وفي اخرها سؤال مقصود صاحبها بيان
 ما اغتر فيه سليمان من تكفير من اجاز التسفير الى بلاد المشركين ومراعاة
 بها الحجاز والعراق ونحوها من البلاد والجواب ومن الله استمد

الصواب أن المجازفة التي أشار إليها هذا المعترض هي تحريم الإقامة بين ظهراني
المشركين لمن عجز عن إظهار دينه وهو قادر على الحجرة وأن السفر إليها والحالة
هذه حرام لا يجوز وأن أظهر الدين ليس هو مجرد فعل الصلاة والصيام والزكاة
وعداوة القلب وبغضه فإن ذلك لا يكفي في النجاة وصحة بل لا بد مع ذلك
من إظهار المعتقد ومخالفة كل طائفة من طوائف الكفر فيما اشتبه عنها والتصريح
لهم بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم ومما يعبدون وأن هذه هي مسألة
أبراهيم وهي الدين القويم والصراط المستقيم ومنها الحب في الله والبغض في الله
والمولات فيه والمعادات أذ هي أو ثبوت عري الإيمان ولين تجد عبد طعم الإيمان
ولو كثرت صلواته وصومته حتى يلقى كذا الله ولا يكون الإنسان مستحسناً للإيمان و
الاستحقاق لولاية الرحمن حتى يتحقق بهذه الأعمال التي هي من لوازم محبة العبد
لربه وهي من واجبات الدين وإن من جادل وما حل في عدم وجوبها فقد قدح
في هذه الملة بمحبة ما أوجب الله منها وهدم من الإسلام بقدر ما ارتكبه
وأجترحه ولو حدثت نفسه بالعمل بهذه الأعمال التي هي أو ثبوت عري الإيمان
ولو مرة واحدة لما جادل وما حل في إباحة ما حرم الله ورسوله من الإقامة
بين أظهر المشركين والسفر إلى أوطانهم من غير إظهار الدين وإن أظهر هذا في ولاية
أعداء الله ورسوله الذين ابتلى الله أهل الإسلام بهم في ديارهم محال وعودة
من المسافرين اليوم إلا من شاء الله فإن كان هذا غلق أو مجازفة وتجاوزاً للحجة
يعرفه كل عاقل فضلاً عن العالم فاني أشهد الله وملائكته وكل عاقل وعالم أني
أعتقد هذا وأدين الله به شاء الشيطان أم أبى ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي
العظيم وليت شعري من هذا العاقل والعالم الذي إذا علقه وعلمه إلى مخالفة
صريح

العلم

أنه

29

صريح الكتاب والسنة وما قاله أهل التحقيق من علماء الأمة وأئمتها سلفاً وخلفاً
فما أذكر واحداً منهم يجب المصير إلى قوله ويعتد به في الوفاق والخلاف
قاله المستعان **واقول** رسالة إليه ممن أرسل إليه سليمان
الأول إلى آخره **فاقول** الرسالة التي يشير إليها المعترض هي التي أرسل
بها سابق وأجاب عليها الشيخ عبد الله وبين خطاها في تخطئة آياتي
وأنه إنما أتى بمجونات وسفاسط وتحريفات للمعاني فاعترض عليه هذا
الغبي الحاهل بهذا الاعتراض العاطل الذي لا يصدر عن ذي لب وعقل ولا آمن له
معرفة بالنقل فضلاً عن أن يكون من أهل الدراية والفضل **واقول** وفي
آخرها سؤال مقصود صاحب بيان ما اعترف فيه سليمان من تكفير من أجاز
السفر إلى بلاد المشركين إلى آخره **فالجواب** أن يقال أما دعوى تكفير من جاز
السفر إلى بلاد المشركين فهي دعوى كاذبة خاطئة ما يكون لنا أن نتكلم بهذا
سبحانك هذا بهتان عظيم ولكن قبله من بهت أئمة هذه الدعوة السليمة
وانهم يكفرون بالذنوب **أما** أمره باتباع حيد الله ومعادات المشركين و
التصريح لهم بالعداوة والبغضاء ولا غش من هذا فإن لكل سلفاً وخلفاً
فانه ما تكلم أحد من الناس في ملته إبراهيم الخليل عليه السلام فأمر بتوحيد
الله ونهر عن ضده من الأشراك بالله من دعاء الأولياء والصالحين والبراءة
منهم ومما يعبدون وبأدى أعداء الله بذلك وصار حهم به وأحب في
الله وبغض في الله وعادى في الله وإلى في الله وأظهر ذلك ودعا إليه
الاعطست منه أنف كثير من الناس واشتمت منه قلوبهم فقالوا
له أو عنه وهابى أو عارضى أو شرقى فصارت ذلك والله الحمد شعار لنا

111

والاقتداء بهدي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم علما علينا ينسب من فعل
ذلك النبا وان لم يكن منا ولا عرفنا فضلا من الله ونعمة والله ذو الفضل العظيم
وهو لا يبرون علينا ويعيبوننا ويقولون رجل من اهل العارض يقول كذا وكذا او
نحن انما قلنا بما قال الله ورسوله لم نتجاوز القرآن والحديث الا انما لم نأخذ
بقول مخترع ومذهب حديث ودرجنا علم ما عليه درج اهل التحقيق من
الاثمة وتبعنا ما وصحوة في هذه المسائل المهمة اذا تحقق ذلك فان
ولله الحمد وله المنة فيما قلته متبع لا مبتدع وما قلت الا ما قاله
العلماء الامناء ولكن لعدم الالف بهذه المباحث واخذها من مضانها انكروها
وهم يحسبون انهم يحسنون صبغنا في **الحمد لله** لا الف الا من كفا الله
ورسوله بعد بلوغ الحجة وقيامها واما من اقام بين ظهراني المشركين وساكر
الى ديارهم من اهل الاسلام وكان قادرا على الهجرة ومفارقة المشركين ولم يتمكن
من اظهار دينه المعترف عند اهل العلم الذي تراه به الذمة فهو من تكت حراما
عاصي لله ورسوله باقامته بين اظهر المشركين لا كافر فمن نسب عن غير
ذلك وزعم اني اقرر بجملة الاقامة او السفر فعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجمعين لا قبل الله منهم صرنا ولا عدل لا وفضحة على رؤس الاشهاد يوم لا ينفع
الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وهو لا يجملهم و
عدم معرفتهم اذا قلنا لا يجوز الاقامة بين اظهر المشركين ولا السفر الى ديارهم
من غير اظهار الدين وان اظهر الدين هو القيام بملة ابراهيم من الحب في الله والبغض
في الله والمولات فيه والمعادات فيه وذكرنا الدليل على ذلك من كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم وكلام اهل العلم وان من انكر هذا او اباح ما حرمة الله و
رسوله

وقد تنكح

رسوله وزعم انه غلق ومجازفة وتعد الحجة فقد سعى في هدم اصل دين
الاسلام لان اصل دين الاسلام مبني على امرين الاول الامر بعبادة الله
وحده لا شريك له والتحرص على ذلك والمولات فيه وتكفير من ترك الثاني
الانذار عن الشرك في عبادة الله والمعادات فيه والتغليظ في ذلك وتكفير من
فعله وقلنا لو حدث نفسه من جبال وما صل في اباحة هذه المحرمات
وترك الواجبات وتظاهر بالعمل بميلة ابراهيم من الحب في الله والبغض في الله
والمولات فيه والمعادات فيه والبراءة من الشرك واهله لماتجاف وتعد
وزعم ان هذا غلق ومجازفة وان يلزم منه تكفير من اجاز السفر الى بلاد المشركين
والاقامة فيها من غير اظهار الدين ومع هذا الخزي الفاضل والا فكل الفاضل
ينزع عن ان تكفر بالذنوب وهم يكفروننا بالدعوة الى ملته ابراهيم والامر بالتاسي
به فيها فمن علم هذا ذهب الخوارج حينئذ قال الله المستعان **فصل**
قال المعترض فورد صاحب الرسالة الثانية سؤال الايمن اجاز السفر الى بلاد
المشركين طلب ممن وقف عليه من العلماء الجواب عنه ليتبين لابن سحمان خطوه
في الزامه من اجاز السفر الى تلك البلاد القدح في اصل الملة المحمدية واردة هدم
الاسلام وفي سؤاله اية بصيغة استفهام الانكار هل حدث نفسه ولو
مرة بملة ابراهيم ومعلوم ان هذا من نوادر الحوادث **والجواب**
ان يقال قد وقف اهل العلم من اهل نجد على ما اورد بعض اصحابك على الشيخ اسحاق
من السؤال عن حكم الدار وعن الاقامة بين اظهر المشركين وعن السفر الى ديارهم
وعن اظهار الدين ما هو وذكر فيما يترجم ادلة المانع والمجيز ومعه هذا السؤال
الذي اجاب عنه الشيخ عبد الله فاجاب الشيخ اسحاق فاجاد ووافقا وكشف عن محييا

١٠
الصواب نقاب التتويبه والارتباب وذكر الأدلة القاطعة والبراهين الساطعة
من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع العلماء وما يدل على
ذلك لغة وعقلا على تحريم الاقامة بين اظهر المشركين لمن كان قادرا على
الحججة وعجز عن اظهار دينه وعلى تحريم السفر والحالة هذه وعلى تعريف الدار
بما ذكرناه واظهار الدين وكيف هو بخلاف ما تقول له انت وذووك وتزعم
انه لم يقل به من يعتد بقوله وعرض الجواب على العلماء الذين اذا سئح
لك باعتراضك القاسط ومغربك الساقط على شيء مما ذكرنا تقول فملا
سئلت من عندكم من اهل العلم فاقروا ما كتبه الشيخ اسحق ووافقه
وذكروا ان ما كتبه من الجواب هو الحق والصواب الذي ليس عليه غبار وهو
الذي لدين الله به ونعتقه فمن اراد الوقوف على ذلك فهو هذا كوفي في رسالة
الشيخ اسحاق وبما قاله الشيخ نعتقد وبه دين الله واليه نذهب في
هذه المسائل التي نزع هذا المعترض اننا لنساق فيها على بينة من السنته
والكتاب ولم نسلك فيها طريق السداد والصواب فالحمد لله الذي اذهب
ظننه وارغم انفة بما كتبه اهل العلم وخالفوه فيها واذا تبينت الحقائق
فليقل امر ما شاء والله المستعان وكذا انه راجح باطله على بعض طلبه
العلم والمنسبين اليه لم نرفع بنزاري شيئا من رسالتي صريح بطلانها
لانه قد تكلم في هذه المسائل اهل العلم وليست من المسائل الخفية التي قد
يشتبها فيها الخط من الصواب على بعض البريه ولكن لعمري النفوس شريفة
لا تعلم **واما قوله** ليتبين ابن سميان خطؤه في الزامه من اجاز السفر الى
تلك البلاد القدر في اصل المسئلة المحمدي فجوابة من وجوه الوجهه
الاول

١١
الاول انه من اباح الاقامة بين ظهراني المشركين لمن كان قادرا على الحججة
ولم يتمكن من اظهار دينه واجاز السفر اليها والحالة هذه بعد ما سمع الله
تعالى يقول وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم ايات الله يكفر بها و
يستخف بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا
مثلهم الاية وقوله تعالى واذا رايت الذين يخوضون في اياتنا عرضنا
عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا
تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وقوله ان الذين توفاهم الملائكة
ظالمين انفسهم الايتين وقوله يا عبادي الذين امنوا ان ارض واسعة
فاياي فاعبدون وقوله صلى الله عليه وسلم انا بريء من كل مسلم يقيم
بين اظهر المشركين قبيلا ولم يا رسول الله قال لا ترأنا راها رواه اهل
السنن وقوله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك او سكن معه فهو
مثله ورواه الحاكم ايضا ونقطه وساكنهم او جامعهم فليس منا
قال السناد على شرط الصحيح وقوله صلى الله عليه وسلم من اقام مع
المشركين فقد برئت منه الذمة رواه الطبراني والبيهقي عن جرير
مرفوعا وقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه النسائي وغيره عن جرير
ابن عبد الله ايضا انه قال يا رسول الله يا يعنى واشترط فقال صلى الله
عليه وسلم تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
وان تفارق المشركين وفي لفظه على فراق المشركين وقوله صلى الله عليه وسلم

انا بريء من اهل ملتين تتراءى ناراهما ثم بعد ذلك كابر وعاند وجادل و
ما حل واتبع هواه واشترى دنياه فقد قدح في اصل هذه الملة المحمدية
برد قول الله تعالى وقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعارضتهم بما يلقون
الشبهات وضرب النصوص بعضها ببعض بنوع من السفسطة والتلويح
وبطوارى عبارات لبعض العلماء مجملة اصرحة فيما كان لم يكن هذا قاصدا
في ايمانه وتقويده فعله وجه من انكر العفو والتباب ونعوذ بالله من
التريغ والارتباب **الوجه الثاني** ان القوادح منها ما هو مخرج من
الملة والعياذ بالله ومنها ما لا يخرج من الملة فان كان القدح صدر عن
عناد ومكابرة ورد للنصوص نراعي ان الحق فيما خالفها فقد اكل عولعياذ
بالله مخرج من الملة وصاحبه ممن اشترى هواه على ما اوجبه مولاه ومن
اجل من اتبع هواه بغير هدى من الله ومنها ما لا يخرج صاحبه من الملة
اما لجهله وعدم علمه بان في ذلك نصا واما بتأويل او شبهة عرضت له
ولم يتبين له وجه الحق لكن لم يبدل الواسع في طلب الحق والتحقيق بل حسن
الظن بمن يقلده وسهل له في ذلك فهذا وان كان مرده لها من غير بحث
وطلب للدليل قاصدا في ايمانه وتقويده فهو دون الاول مراتب ولا يخرج من
الملة وكل درجات مما عملوا **الوجه الثالث** انه صرف كلامي وتصرف
فيه كما هي عادة في غالب ما يعترض به والذي نطق به فمر وجري به قلمي هو
ان كان الامر صدر عنهم عن شك في اصل هذه الدعوة تو ما درج عليه
اهل التحقيق والصنف وان هذا ليس هو الدين القويم ولا هو الصراط المستقيم
ولا خلافا عليه اصحاب الحليم فما صدقت تلك الدعاوي وعودها

وقد خاب مسعاها وواضعية العزم
فهذا الذي انقلته وصقيقتي ان كان الامر صدر منهم عن شك في اصل هذه
الدعوة اعني ما دعى اليه الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وقضاه
في هذه المسائل من مباينة المشركين ومفارقة قتلهم وعدم مساكنتهم و
مجانبتهم واظهار البراءة منهم والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء
فما صدقت تلك الدعاوي وعودها من انهم على طريق تامة هذه الدعوة
وهم قد حذروا ونهوا وايدوا واعادوا عن الوقوع في هذه المحرمات و
ترك الواجبات فهذا الذي حترقوه وتصرفوا فيه وزعموا به اني اكفر
من اجاز السيف الى بلاد المشركين وحاشا وكلا وما احسن ما قيل
يقولون اشياء ولا يعرفونها وان قيلها تو احقق اليم يحققوا ^{اقوالا}
انما هي كاذيب وتخريفات وسفاسط وتمويهات ان يتبعوا الا الظن و
ان هم الا يخبرون **واما قوله** وارادة هدم الاسلام فانه شير القوي
ايحسب اهل الجمل لما تعسفوا ^١ وجاؤا من العبد وان امرهم ما
^٢ بان حمل الاسلام ليس ببعده ^٣ ولا حصنه من يحمد ان يهد ما
فيقال في جوابه نعم من اباح المحرمات التي حرمها الله ورسوله من الاقامة
بين ظهري المشركين من غير اظهار للدين وكان قادر على الحجة او اباح
السفر بدون ذلك وسهل فيهما واقام الشبه والمعارضات في تحريف النصوص
وبدل الواسع والجهل في فتح الوسائل والذرائع والمجادلة بغير بينة

١٤
 من الله ولا يبرهان ولم يبق ممكناً في قمع من تجرد في النهر عن هذه المحرمات كائناً
 من كان بالسعاية والشكايات فقد سعى في هدم سياج الاسلام وحصنه
 باباً با صفة هذه التحريمات بحسب ما اجترة واقترحه وقام به من هدمه
 ونقضه من عراه وانما تنقض عرى الاسلام عروة عروة اذا نشر في الاسلام من لا
 واذا كانت الهجرة من شعب الايمان وعروة من عراه فمن لم يوجبها وابعث الاقايمة
 فقد هدم من شعب الايمان شعباً ومفارقة المشركين قد شرطها الشارع في
 عقد البيعة والحقي باكان الاسلام ودعائمه العظام كما في حديث جبريل ومعه
 المعلوم ان من اباح الاقامة بدون الشرط المتيقن فقد هدم هذا الشرط الذي
 الحق باكان الاسلام شاء ام ابى وهذا مما لا يخفى على هذا المعترض ولكن من
 شدة كذب العداوة الجمل والطلق ليموتة ويشبه على من لا بصيرة له ولا يحق
 المكثر السيرة الاباهية ثم قال المعترض واما قوله وفي سق الى اية بصيغة
 استغرام الانكار هل حدث نفسه ولو مرة بملة ابراهيم ومعلوم ان هذا
 من نادر الحوادث فهو يشير الى ما قلته في تقرير ملة ابراهيم وانها عبادة
 الله وحده لا شريك له وترك عبادة ما سواه ومنها الحب في الله والبغض
 في الله والمولات فيه والمعادات فيه والبراءة من الشر والهلكة فقلت
 وملة ابراهيم فاسلك سبيلها وعاد الذي عاداه ان كنت مسلماً
 ووالذي والى واكثر لا تكن سفيها فتخطى بالهوان وتقدم
 واخي الدين يا هذا ما كنت العدة بدار الكفر اذ لهم واحدها
 ووانت بدار الكفر لست بمظهر لديك بين الناس جهر او مغليماً
 باني كتاب ام بآية مستنة اخذت على هذا دليلاً مستتباً
 وان

١٥
 من الله ولا يبرهان ولم يبق ممكناً في قمع من تجرد في النهر عن هذه المحرمات كائناً
 من كان بالسعاية والشكايات فقد سعى في هدم سياج الاسلام وحصنه
 باباً با صفة هذه التحريمات بحسب ما اجترة واقترحه وقام به من هدمه
 ونقضه من عراه وانما تنقض عرى الاسلام عروة عروة اذا نشر في الاسلام من لا
 واذا كانت الهجرة من شعب الايمان وعروة من عراه فمن لم يوجبها وابعث الاقايمة
 فقد هدم من شعب الايمان شعباً ومفارقة المشركين قد شرطها الشارع في
 عقد البيعة والحقي باكان الاسلام ودعائمه العظام كما في حديث جبريل ومعه
 المعلوم ان من اباح الاقامة بدون الشرط المتيقن فقد هدم هذا الشرط الذي
 الحق باكان الاسلام شاء ام ابى وهذا مما لا يخفى على هذا المعترض ولكن من
 شدة كذب العداوة الجمل والطلق ليموتة ويشبه على من لا بصيرة له ولا يحق
 المكثر السيرة الاباهية ثم قال المعترض واما قوله وفي سق الى اية بصيغة
 استغرام الانكار هل حدث نفسه ولو مرة بملة ابراهيم ومعلوم ان هذا
 من نادر الحوادث فهو يشير الى ما قلته في تقرير ملة ابراهيم وانها عبادة
 الله وحده لا شريك له وترك عبادة ما سواه ومنها الحب في الله والبغض
 في الله والمولات فيه والمعادات فيه والبراءة من الشر والهلكة فقلت
 وملة ابراهيم فاسلك سبيلها وعاد الذي عاداه ان كنت مسلماً
 ووالذي والى واكثر لا تكن سفيها فتخطى بالهوان وتقدم
 واخي الدين يا هذا ما كنت العدة بدار الكفر اذ لهم واحدها
 ووانت بدار الكفر لست بمظهر لديك بين الناس جهر او مغليماً
 باني كتاب ام بآية مستنة اخذت على هذا دليلاً مستتباً
 وان

١٦
 كلها لله وتنفيها عن كل معبود سواه وتختار اهل الاخلاص وتبغض اهل
 الشرك وتعاد بهم وهذه ملة ابراهيم التي سقاه الله من غيب عنها
 وهي الاسوة التي اخبر الله بها في قوله قد كانت لكم اسوة حسنة
 في ابراهيم والذين معه انتهى فتبين من كلام الشيخ ان المراد بذلك
 هو اظهار محبة اهل الاخلاص واظهار بغض اهل الشرك ومعاداتهم
 لاستدلاله بالآية التي هي ملة ابراهيم وفيها التصريح بمواجهة اعداء
 الله بالبراءة منهم ومباداةتهم بالعداوة والبغضاء وقال ابن القيم
 رحمه الله تعالى فلا تصح المولات الا بالمعادات كما قال تعالى عن امام الخفاء
 المحبين انه قال لقوم من افراتيم ما تعبدون انتم واباؤكم الا قد مون
 فانهم عدو لي الا رب العالمين فلم تصح لخليل الله هذه المولات
 والخلة الا بتحقيق هذه المعادات فان ولاية الله لا تصح الا بالبراءة
 من كل معبود سواه قال تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم
 والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برياءونكم ومما تعبدون من
 دون الله كفرنا بكم وبيد بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا
 حتى تؤمنوا بالله وحده وقال تعالى واذ قال ابراهيم لابييه و
 قومه اني برياء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيهدين و
 جعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون اي جعل هذه المولات
 والبراءة

عليه
 الشيخين

١٧
 والبراءة من كل معبود سواه كلمة باقية في عقبه يتوارثها الانبياء واتباعهم
 بعضهم عن بعض وهي كلمة لا اله الا الله وهي التي ورثها امام الخفاء
 لاتباعه الى يوم القيمة انتهى وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى على قوله
 فقد استمسك بالعروة الوثقى يعني الايمان وقال الشاذلي هو الاسلام
 وقال سعيد ابن جبير والضحاك يعني لا اله الا الله وعن انس ابن مالك
 العروة الوثقى القرآن وعن سالم ابن ابي الجعد قال هو الحب في الله والبغض
 في الله وكل هذه الاقوال صحيحة ولا تنافي بينها انتهى فتبين ان الحب
 في الله والبغض في الله هو العروة الوثقى في لا اله الا الله وقد
 قال صلى الله عليه وسلم اوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله
 الحديث وقال في اسباب نجاته السؤل من السيف المسلول بعد ان ذكر كلاما
 نحو ما ذكره ابن القيم فتبين بذلك خطأ المغرورين وبطلان حجة المبطلين
 فان لا اله الا الله معناها كما تقدم النفي والاثبات وصحتها المولات
 والمعادات ثم لا بد مع ذلك من البغض والاعتزال للداعي والمدعو
 او العابد والمعبود مع الكفر بهم كما ذكره الله قال تعالى قد كانت لكم اسوة
 حسنة في ابراهيم والذين معه الى قوله حتى تؤمنوا بالله وحده و
 كذلك ما جرى للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه مع قومه من الاعتزال
 والعداوة العظيمة وما جرى لسعد مع امه وكما ذكر الله ذلك عن الخليل
 عليه السلام مخبرا قال تعالى واعتزلكم وماتت عيون من دون الله و
 قال مخبرا عن اهل الكهف واذ اعتزلتموه وما يعبدون الا الله فذكر

الآية قال مجاهد العروة الوثقى

عنهم في هذه الآيات المحكمات أنهم يدعون المشركين فاعتزلوهم قبل المعبودين فإن
 هذا من الواقع من أهل هذا الزمان انتهى ملخصا إذا عرفت هذا معرفة قلبه لم يجب
 في الله ويغض في الله ويعادي في الله ويعي الي في الله ويتبرأ من الشرك وأهله و
 يصريح بذلك ولم يحدث نفسه بالعمل بهذه الأعمال التي هي من لوازم
 محبة العبد لله وهي أوثق عرى الإيمان ولن يجد عبدا طمعا بالإيمان ولو كثرت صلواته
 وصومه حتى يكون كذا كذا كما قاله حبر الأمة وترجمان القرآن عبد الله ابن عباس رضي
 الله عنهما فابعد الله وهو ما أن يكون جاهلا بهذه الأعمال معد ما منها لم يرفع بالعمل
 بها كما لو لم يحدث نفسه بذلك بل هو في خفارة جهله وكثافة طبعه قد هام في
 أودية الغفلات وأما أنه كيف عالما بذلك لكن أثر حب الدنيا وشهواتها والتكاثر
 بها على ما يكرهه ويجب عليه من القيام بحقوق الإسلام ولوازم الإيمان ومكملاته فقط
 ولو حدث نفسه بالعمل بهذه الأعمال من إباحة الإقامة بدار الكفر وفتح الوسائل
 والذرائع المفضية إلى موالاتهم أو توقيفهم لما جادل وما حصل وأقام القيامة على من منع
 من ذلك ولكنهم في غمرة من الجهل بهذا العمل به فلا يعرفونه بل ينكرونه عن من أمر به
 ودعى إليه وليس هذا عندهم هو ملته إبراهيم لجهلهم وعدم معرفتهم وإطلاعهم
 على كلام أهل التحقيق وإنما أنكروه وكابروا وبهتوا لظنهم أنه لم يقل هذا أهل العالم
 وإنما هو غلق ومجازفة منا وإن ملته إبراهيم عندهم هي عبادة الله وحده وترك عبادة
 ما سواه فقط وأما هذه الأعمال التي هي ميكلات الإيمان فليست عندهم من
 ملته إبراهيم كما قال بعض هؤلاء على لسان سابق ثم أتيت بطامة طميت ما قبلها
 وأنست ما تقدمها وهي أنه دعوت عليه وسألته هل حدثت نفسه ولو مرة بملته
 إبراهيم أم لم يبعي جده ذلك منه فوالعجب ما يكون هذا المسؤل إذ من المعلوم أن جميع
 من يدعي اتباع الأنبياء يترجم أنه على ملته إبراهيم من يهودي ونصراني وغيرهم أفلا وجه
 لهذا

سبح

لهذا السؤال الأفي حق الفلاسفة الدهرية انتهى بحروفه فيا سبحان الله هل
 يقول هذا القول من أنه أدنى مسكة من عقل ودين ومعرفة بل هذا القول يدل على كثافة
 فهمه قائله وجهله وغلاظ حجاب قلبه وأنه بهذا القول أضل من حمار أهله وحققة
 هذا القول أن من زعم أنه على ملته إبراهيم وأنه يترجم إلى الله من يهودي ونصراني
 وغيرهم أن اتسابه إلى ملته إبراهيم ودعواه اتباع الأنبياء مسلمة له لأنه لا يرد
 عليه هذا السؤال وإنما يرد على الفلاسفة الدهرية حيث لم يدعوا ولم ينتسبوا
 إلى اتباع الأنبياء فليكن اليهود والنصارى والذين أشكروا اتباع ملته إبراهيم حينئذ
 على هذا القول الفاسد المظلم أن هذا السؤال لا يرد عليهم سبحانه هذا بهتان عظيم
 وأما قوله فوالعجب ما يكون هذا المسؤل فنقول الخطيب يسير والعجب بله
 غير عجيب يكون هذا المسؤل مسلما ترك بعض الواجبات وفعل بعض المحرمات و
 قصر عن الوعيد الشديد وليس الأمر كما توهم هذا الفيلسوف أن المراد بملته إبراهيم هنا
 عبادة الله بالأخلاص وترك عبادة من سواه فقط فأناسنا في هذا المقام مخاطب
 إلا من يعبد الله ولا يشرك به شيئا لكنه ترك بعض الواجبات من مبادات أعداء
 الله بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم والتصریح بذلك وفعل بعض المحرمات
 بالقعود بين أعداء الله ورسوله وهو قادر على مفارقتهم ومباعدتهم إثارة الدنيا
 وشهواتها والتكاثر بها فهذا الذي قصده ناوله الله وهو لا يعلمه ذلك و
 لكن أراد بذلك أن يشانتنا بما لم نقله ولم نقصده وإذا تبين الحقائق واتضح الأمر
 فليقل أمرنا ما شاء والله المرحم واليه التحاكم وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
 ينقلبون ولعمري إن هذا الأمر الذي ارتكبه هؤلاء من التحكم والتحريف ولي المعاني هو
 الجهل المركب العميق الذي هو عن الحق والتحقيق بكان سحيق كذا الله يطبع الله

على قلوب الذين لا يعلمون فلو تعلموا ثم تكلموا لكان خيرا لهم فذرهم يخوضوا
 ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يؤعدون **فصل** ثم قال المعتزلي ثم
 بعد ذلك رأيت رسالة لرجل من اهل العارض يقال له عبد الله ابن عبد اللطيف انظر
 فيها لابن سحمان واعترض على صاحب السؤال واجاب عن غير سؤال ورأيت
 قد تجاوز فيها بحيث لم يكتف بالكلام في الظواهر عن الكلام في النيات والظواهر
 ومع ذلك كله قبلها كثير من القراء قبولاً تاماً بحيث يضلون من ظنوه يعتزلي
 على شيء منها او يكفرونه وما ذاك الا كثرة الجهل وضياء العلم فلاجل ذلك حببت
 ان اكتب على بعض ما ينبغي التنبيه عليه منها مستعينا بالله وحده على ذلك
 سائلاً منه سبحانه ان يجعل قصدي خالصاً لوجه الكريم وان يزيقني السداد و
 التوفيق للصراط المستقيم وحسبنا الله ونعم الوكيل **والجواب ان يقال**
 من العجب الذي لا ينقض ان هذا الرجل المجهول الذي لا يعرف بعلم ولا دين ولا عقل قد
 تعاظم في نفسه وانه يتجمل ومكان من العلوم والمعارف ارفع وان الذي غيره من له
 شهرة وله عقل ودين وعلم مكان او صنع ورأه انه اهل الجواب والتنبيه على ما ينبغي
 التنبيه عليه وانه هو العالم الذي يشار اليه بالاصابع علماً وطناً ودرأية وفضلاً
 ولذا انصب السبق على علماء اهل الاسلام وخط من قد رهم وجههم وفضلهم
 وانهم مجهولون لا يعرفون حتى نذكرهم بنوعه بذكر رجل منهم من اهل العارض يقال
 له عبد الله ابن عبد اللطيف لانه لا يعرف بنوعه ولا يدري من هو قبل تنبيهه
 بذكره واعلام الناس انه من اهل العارض
 فاعجبكم يدعي الفضل ناقصاً وواسفكم يدعي النقص فاضل
 لقد والله هنئت حتى استامها المفلسون وكسدت السلعة الثمينة حتى ابتاعها
 المعسرون فلم يري لقد كان الشيخ اشهر من نار على علم **فهو الشيخ عبد الله**
 ابن

ابن الشيخ الامام عبد اللطيف ابن الشيخ العلامة والحبر الفهامة عبد الرحمن ابن حسين ابن
 شيخ الاسلام وعلم الهداية الاعلام المجتهد في الاندلس من معالم الاسلام الشيخ
 محمد ابن عبد الوهاب ابن سليمان ابن علي ابن احمد ابن راشد ابن بريد ابن محمد
 ابن بريد ابن مشرق ابن عمرو ابن معصية ابن ادريس ابن محمد ابن علي ابن قاسم
 ابن مسعود ابن حارث ابن عمرو ابن ربيعة ابن مياعدة ابن ثعلبة ابن ربيعة
 ابن ملكان ابن عدي ابن عبد مناة ابن تميم والشيخ نفع الله بعلومه لم يعترض
 على صاحب السؤال وانما كتب له نصيحة وبين له فيها خطأ من عشرة واجابه
 على سؤاله بكلام اهل العلم لا غير ولم يتجاوز فيها كما نزع منه هذا الغيب الجاهل
 ولم يتكلم في النيات والظواهر بل على ما هو الصريح البين من الظواهر ولكن
 هو لاء الحيارى المفتونون المتشبهون الناقصون المنقوصون قوم بهت بل هو
 الذي يتكلم في النيات والظواهر ويرمي البرية الخلق بالقواصم والفواقر شعراً
 اذا ما رماني ذوالجرأة بالذي تحققت من فعله وهو اهله
 فذاك الذي قد باء بالمقت واجترأ على الله بل ذاك الذي ثلث عقله
 وامس قوا له ومع ذلك كله قبلها كثير من القراء قبولاً تاماً الى اخره **فنقول**
 نعم قبلها والله الحمد وله المنة اثر القراء قبولاً تاماً وارتضوها وحقولها
 من اعترض على شيء منها لانها حق وصواب وانكرها الغوغا سفلة الناس اتباع
 كل ناعق الذين يميلون مع كل صائح ولم يلجئوا الى ركن وثيق من العلم واضح بل هم
 همج رعاع وان انتسبوا الى المعرفة والعلم وان لهم اليد الطولى في الدراية و
 الفهم **واما دعوى التكلف** فحاشا وكلا ان يتبعوا الا الظن وان هم الا يتبعوا
 وهو لاء الجراهم اذا انكر عليهم واغلاظ في الانكار منكر نزعوا بفهم القاصرة

ابن عقبة ابن ادريس ابن مسعود

واراد انهم الشر بالظنون الخاسرة ان ذلك الانكار والتغليظ بالاعذار والانتذار
تكفير كما نزع اهل الباطل من قبلهم من عارض ائمة هذه الدعوة لما امروا بالمعروف
ونهى عن المنكر واغلظوا في عداوة المشركين انهم يكفرون بالذنوب تشابهت قلوبهم
وقوله فلاجل ذلك احببت ان ابنت بعض التنبية على ما ينبغي التنبية عليه
منها الى اخره **فاقول** تاكمل رحمة الله تعالى الي المنصف ما نبته به هذا الغي
الجاهل فيما سيمر بك من اعتراضاته ليسين لك انهم في سكرتهم يعمهون
وفي ربه يمددون واننا في واد وهم في واد اخر قد هاموا في مهامه
التخريفات ولي المعاني **وقوله** الاغمار لما غلطوا بالتمويهات فنعوذ بالله من
ربن الذنوب وانتكاس القلوب وهذا الجاهل يستعين الله ويستلذه ان يجعل
قصده خالصا وهو بما سعى في رد الحق ودحضه وان التمهيد ونصرة الباطل و
اظهاره واد التمهيد جهلا منه بغائله كلامه وخبت مرامه ولعل ذلك ظنا منه
انه الذي اصحاب الحق وجهله غير او متجانسا للاشهر متبع الجاهل لا يخشى الله
ولا يتقيه وانما يخشى الله من عباده العلماء وحسبنا الله ونعم الوكيل
فصل قال المعترض قال صاحب الرسالة بسم الله الرحمن الرحيم
من عبد الله ابن عبد اللطيف الى سابق ابن فوزان حماة الله من الفتن ونجاة من
اسباب التعويق والمحن وسلك به اهدى الطرق واقوم السنن سلام عليكم
ورحمة الله وبركاته اما بعد فالمرحب بالهذه الرسالة هو انه قد ورد على منك
صورة سؤال تطلب فيه الفائدة والمناجحة وتستشهد الله ان قصدك الحق في
ذلك وهو الظن بك اننا الله **قال المعترض** اقول يذكر هذا انه ورد عليه من
المذكور صورة سؤال وهذا الكذب فان صاحب السؤال ذكر رسالة ابن سحمان واعقبها
برسالة

برسالة منه فيها بعض اشارة الى تخطئة ابن سحمان الى آخر كلامه والجواب
ان نقول ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى اذ لم تستخ فاصنع ما شئت
كما ورد بذلك الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الرجل كذب
ويصن ولا يلتفت فان هذه الرسالة قد وردت على الشيخ ابراهيم من ارسليها
من اصحابه مع السؤال الذي ورد على الشيخ اسحق ثم مما بين كذب هذا
المفتري انه لما ذكر صورة السؤال وطلب من العلماء من اهل نجد جوابه قال
في اخره خصص بها من جدد الدعوة المحمدي في نجد وهو الشيخ محمد ابن
عبد الوهاب فان عليهم اكثر مما على غيرهم لريادة قبول كلامهم في نجد
هذا الفظه بحر وفه فلو لم يكن الا هذا كان كافيا في بيان افك هذا وكذب به انه
ما ارئيد بالسؤال فان كان الشيخ ليس من آل من جدد الدعوة المحمدي فقد
صدق انه ليس مما ارئيد بالسؤال وان كان منهم ومن اجلهم فهو الكاذب
الا فكل لكن لما احببت بما يخالف ما عنده وانه قد عرف مرامه وقصده
تكسر على عقبيه وما حل وكابر وليس هذا بمستنكر من هذا الرجل انه يتكاثر
من المباهة في الضروريات والمكابرة في الحسيات **واما اعتراضه**
الشيخ بقوله وتستشهد الله فهذا هو اللائق بعقله ولنا بهد مناقشة
فيما لا طائل تحته اللهم الا بعض اشارة الى سوء تعبيرة فنذكر وجه كلام
الشيخ عند ذلك **وقوله** ثم ذكر كلاما يتضمن سبب اجابته للسؤال و
مدح نفسه ومقدمة يذكرها اهل العلم الذين يذكرون ادلتهم من حكم الكتاب
والسنة ويبينون خطا من عارضها وهذا ذكرها به ون ذلك لقلته تميزه
فيقال نعم ذكر كلاما يتضمن سبب اجابته للسؤال **واما مدح** النفس فحاشا وكلا

قوله الشيخ
يعني عبد

بل هذا من الكذب البحت وقد خاب من افترى واما المقدمة فقد ذكره الله
الحمد مقدمة صالحة نافعة يسلمها اهل النظر من اهل العلم كما سترها وهي
تدل على صحتها على المقصود لمن كان له قلب او لقي السمع وهو شهيد واما
من كان بليد الذهن جامد القريحة متمسك القلب بالغيب والحسد والاور
والانكاد والكمه فذكر ان اصم لا يسمع اعمى لا يبصر ولو جاءته كل اية مع ان
هذا الغيب الوقح قد خالف طريقة العلماء من اهل الورع والدين فيما سبق به الاوراق
من المستهتة والشقاق والله تعالى لم يتعبدنا بالسب ولم يجعله شرعا ينسب
اليه ولا الى رسوله وانما هو حرفة الجاهلين المفلسين من العلم والايان كالنسون
والصبيان فهو حاصل ردة وغاية قدح نردة ثم ساق المعترضين هذه
كلام الشيخ فقالوا لانعلم منك فيما تقدم الا الخير وحسن الاعتقاد ومحبتك
للدعوة الاسلامية وحميتك لاهل العقائد الايمانية قلنا انك كانت اجابتك
حقا على لا احد لي مندوحة عنها والا فمن عادي اني اذكر لك الجاهل والمبرا
اطوي بساط الكلام واشتغل بنفسي واسأل الله السلامة من الوقوع فيما
وقع فيه اهل المجادلة والمخاصمة التي حقيقتها تفريق الامة والطعن في العقائد
الاسلامية وتشكيك الطغام والعوام بالاختلاط الذي هو من اعظم الاسباب
في نقصن عري الاسلام واعوز بالله ان يكون فتنه لكل جاهل مغرور او ضحكة لعاقل
ذي دهاء وفجور واقدم لك مقدمة نافعة وهي الوصية بتدبير كتاب الله
ومعرفة معانيه وتعظيم محكمه بالعمل به والايمان بمتشابهه واعتقاد انه لا
يعارض المحكم اذ من عارض المحكم بالمتشابه فهو من اهل النرجع كما ارشد الله تعالى
الى ذلك بقوله فاما الذين في قلوبهم نرجس فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة

وابتغاء تأويله الآية والقدر ان هو الشفاء النافع والهدى قال تعالى اتبعوا ما انزل
اليكم من ربكم وقال تعالى كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور
وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم به من ربكم الاية فالاعتقاد بالقدر ان معرفة
ما فيه من العلم والهدى هو الواجب على المكلفين في كل وقت وصحة
المعترضين اقول كل يدعي وصلا للبيان وليكن لا تفر لهم بذلك
والاحاجة الى مناقشة لقلة الفائدة لكن لو انه طوى بساط الكلام هذا كما هي
عادته فيما ذكره كان استرله ولكن ما قدر الرحمن الاشك واقع فيقال لهذا
المعترض لو كان هذا شيء يناقش عليه لما اهتمت به ان ترى ان الحامل لك على
ترك المناقشة الورع وفرض الحياء وترك ما لا يعينك فليس هذا من حاله
مقاله معروف قابل المعروف المشتبه عند الفحمة والبذاء والجراءة بالكذب
والاذى والمخرقة بالتهوير والهدى والمكابرة والمباهة بصريح الاقوال
الافترى ثم انظر يا من نور الله قلبه الى هذا الجواب عن هذه المقدمة هل
ابقى متوالفا ليل ومع هذا يتجمل ويضلل من غير ملكة ولا روية ولا معرفة
بالاصحاح والادريه ونزعم انه خصمه لا تميز لديه ولا يعرف بعض مواقع
الخطاب وهو كما ترى قد وقف عن جوابها في عرض العقبة ثم ما ذكره
المعترض من علم المقدمة بقوله اهل العلم يذكرون ادلتهم من محكم الكتاب
والسنة ويبينون خطأ من عارضها وهذا ذكرها بدون ذلك لقلة تمييزه
والمقدمة التي ذكرها الشيخ هي الوصية بتدبير كتاب الله ومعرفة معانيه و
تعظيم محكمه بالعمل به والايمان بمتشابهه على ما ذكر من الايات الى اخرها فهذا
يحتاج الى بيان الادلة من الكتاب والسنة وذكر ما يدل على ذلك من الايات

٢٨
ان يقال نعم ما اضر الجاهل على صاحبه وقد اعلم الجاهل فاهوى بك الى حقوة
معاطب الهلاك والردى وغيره من ذلك بالظهور الى القول بالحق والظهور
والتهور بالا عراض بغير علم في الاطلاع كلام العلماء قبل ان تتكلم لعلك
ان تسلم لكن اسلمك العجائب التي في المقال فبقيت في صومعة الجاهل او
الضلال صريحا ملقى بالهراء صبرا واهيا مغفور القسي وهذا المعترض له
من التحريف والغباوة وعدم المعرفة والتميز الخط الوافر ومن ذلك انه اسقط
من قول الشيخ فنية سبحانه ان من اعظم لفظة من لارادة الشر والاعتراض
وقد تقدم في المقدمة قريبا ذكر ذلك وانها غلط من الكاتب فبين هذا غلط
الكاتب وفتح به فبعدا لمن هذه حرفة وتلك ايضا عترة وقد استفاد العلماء
ولله الحمد والمذلة من هذه الآية التنبيه على ان من اعظم الفساد في الارض اختلاط
المسلم بالكافر فقال الامام ابن كثير الحافظ رحمه الله تعالى على هذه الآية بعد ان ذكر
الاحاديث في انه لا يثبت المسلم من الكافر ولا الكافر من المسلم قال ابو جعفر
ابن جرير رحمه الله ثنا محمد بن معمر عن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اخذ علي بن ابي طالب في الاسلام فقال ليقيم الصلاة وتوحي الزكاة وحج البيت
وتصوم رمضان وانك لا تشرك نار مشرك الا وانت له حرم وهذا من عمل
من هذا الوجه وقد روي متصلا من وجه اخر عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال انما انا بريء من كل مسلم بين ظهراني المشركين ثم قال لا تراء
نارهما فقال ابو داود في اخر كتاب الجهاد حدثنا محمد بن داود ابن صفيان
اخبرني يحيى بن حسان ثنا سليمان بن موسى ابو داود حدثنا جعفر بن
سعيد ابن مشيرة عن سمرة ابن جندب اما بعد قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من جامع المشرك او مسلمك معد فانه مشرك ثم قال ومعنى قوله
الا

٢٩
الا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير اي ان لم تجانبوا المشركين وتقولوا
المؤمنين والافقت فتنه في الناس وهو التباس الامر واختلاط المؤمنين
بالكافرين فيقع بين الناس فساد منتشر عريض طويل انتهى كلام ابن كثير
رحمه الله تعالى فلهذا ابن كثير قد صرح ان المؤمنين ان لم يجانبوا المشركين ويوالي
بعضهم بعضا والافقت فتنه في الناس وهو التباس الامر واختلاط
المؤمنين بالكافرين افترى اي الجاهل ان الجاهل واليهوى اعلم العباد ابن كثير
عن وجه الدليل حيث استفاد من هذه الآية انه علم بجانب المشركين المؤمنين
والافقت فتنه التباس الامر واختلاط المؤمنين بالكافرين فيقع
الفساد المنتشر العريض طويل بين الناس وكيف جزم على الله سبحانه بهذا
ولم يخف من عقوق بة الكذب على الله ولم يستح ممن يقف على كلامه من اهل العلم
على قولهم الضال الناطق المنق سبحانه الله ما اعظم شأنه كذا الله يطبع الله على
قلوب الذين لا يعلمون ثم تأمل يا من نور الله بصيرة قلبه كيف اخبر الله تعالى
ان الكفار ان لم يؤمنوا ببعضهم بعضا بان ينحازوا عن المسلمين ويقطع المسلمون
ايديهم عنهم والافقت فتنه والفساد الكبير فكل من كان له امام بالعلوم
ومعرفة يعلم بما ذكره الحافظ من الاحاديث ان الجماعة والمساكنة والاختلاط
وحيث ترى نار المشرك نار المسلم سبب للفتنة والفساد المنتشر العريض طويل
فانظر يا عبد الله ابن عمر وهذا الكذب على الله ام هذا هو الحق والصواب وهل
استفاد العلماء ذلك منها ام لا وهل كانت استفادتهم ذلك جزمها على الله
بالكذب ومما يدل على ذلك ما قاله الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى ايضا على قوله
لعبد مؤمن من خير من مشرك ولو اعجبكم الآية اي ولو جل مؤمن ولو كان عبد الجبر

٢٨/٤

خير من مشرك وان كان رئيسا سريا اولئك يدعون الى النار اي معاشرتهم ومخالطتهم
تبعث على حب الدنيا واقتنائها واثارتها على الار الآخرة وعاقبة ذلك وضيمة
والله يدعوا الى الجنة والمغفرة باذن الله بشرعه وما امر به وما نهى عنه
وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون انتهى ولو كنت من اهل العالم لم تتجافى بهذا
الكلام الوقح ولو اظهر الجهر وتحكم الهوى لم يتصد مثلك للاعتراض على
اهل العلم ولكن انما تنقض عروة الاسلام عروة اذا نشأ في الاسلام من لا
يعرف الجاهلية وكذا الكفر يهدم الاسلام زلة العالم وجدل المناقق بالكتاب
والسنة وحكم الائمة لاضلهم بغوف بالله من موهبات غضبه واليم عقابه
وهذا الزمان قد تكلم فيه الزنديق بلسان الصديق شعرا

وذي خط في القول بحسب انه مصيب فيما يلزم به فهو قائل
واخرج البخاري ومسلم عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل
الجلسيس الصالح والجلسيس السوء كحامل المسكة وناخ الكبر فحامل المسكة اما
ان يخذل واما ان يتباع منه واما ان تجده منه رجا طيبة وناخ الكبر
اما ان يحرق ثيابك واما ان تجده منه رجا خبيثة انتهى وكذا الكفر مخالطة
المشركين اما ان تجده مخالطتهم الى الموافقة على دينهم فيكون بذلك كافرا
ولما ان مخالطهم من غير ان ينكر عليهم فيكون عاصيا لله بترك الانكار
عليهم وعلى عدم الهجرة فيكون عاصيا بذلك وروي الحاكم والبيهقي عن انس بن مالك
عنه تقرير الى الله بفضله اهل المعاصي والقوه بوجوه مكفهره والتمسوا من
الله عنكم بسخطهم قال المناوي رحمه الله تعالى في شرح الجامع الصغير على هذا الحديث
تقرير الى الله اي اطلبوا ارجاءه بفضله اهل المعاصي من حيث هم اهل المعاصي لا
له واثم

اذ واتهم بالامور بفضله في الحقيقة انما هو تلك الافعال المنهي والقوه بوجوه
مكفهره بضم الميم وكسر الهاء وتشديد الراء اي عابسة قاطبة ففسر ان يجمع
ذلك فيزجروا او التمسوا اي اطلبوا ببدل الجهد من الله عنكم بسخطهم فانهم
اعداء الدين وتقربوا الى الله بالتباعد منهم فان مخالطتهم سم قاتل وفيه
شمول للعالم المعاصي ورواه ابن شاهين في كتاب الافراد عن ابن مسعود باسناد
ضعيف قال المناوي واسناد الاول وانه قلت والحديث وان كان فيه
المقال المذكور فيشهد له محكمات الكتاب والاحاديث الواردة في مقاطعة
المشركين ومفارقةهم وتباعد منهم فتأمل ما قاله المناوي رحمه الله تعالى من
ان مخالطتهم سم قاتل وان اهل المعاصي اعداء الدين فكيف بمخالطة اهل الكفر
بالله من دعاة الانبياء والاولياء والصلحاء ومعاشرتهم ومخالطتهم و
الكفر معهم في ديارهم واما كنههم وهل شمر راحة الغيرة لله ولدينه من جادل
وما صل عن مخالطهم وعاشرهم وقد قال الحافظ في الفتح واصل الخبر انه
اضرب برفع الامانة وانه الموصوف بالامانة يسلبها حتى يصير خائفا بعد ان
كان امنيا وهذا انما يقع على ما هو مشاهد لمن خالط اهل الخيانة فانه يصير
خائفا لان القرين يقتدي بقرينه وفيه ايضا على حديث ابن الاسود لما قيل
عكرمة قال فيه فرأى عكرمة ان من خرج في جيش يقالون المسلمين يا شم
وان لم يقاتل ولا يوفى ذلك ويتأيد ذلك في عكسه بحديثهم القوم الشقي
بهم جلسهم انتهى ومع هذا الجمل الكتب يقول ما اضر الجمل على صاحب
وان من منع من مخالطة من هذا دينه وهذه نخلة قد جزم على الله بالذب
فليتك ثكلتك امك سللت المجد في خلقك ولم تطلع العقلاء على حقك

٣٢
وفي المثل كما جبان قبل ان يجرب ظن اسد اقبال ثعلب فقد كان من
المعلوم والمتقرر المفهوم ان جوابك هذا صواب الاكاذيب وليس له في
الانصاف من نصيب **واما قوله** واختلاط المسلم بالكافر جنس تحت
انواع منها مخالطتهم حال القتال هذا اعظم الفساد في الارض **فيقال** لهذا
الغنى ان اختلاط المسلم بالكافر حال القتال ليس مما نحن بصدد دة وليس الكلام
فيه ولا من هذا الباب الذي ذمه الله ورسوله بل المخالطة حال القتال محمودة
مرضية لله محبوبه له مشروعة وفيها من اظهار الدين وقتل اعداء الله و
رسوله ما هو اعظم من اظهار من يباينهم بالعداوة والبغضاء والبراءة كظم
ومن اظهار من يصلي ويصوم رمضان وتليظ بالشهادتين اذ هذا
اظهار باللسان وذاك اظهار بالبدن واللسان والقلب وهذا بخلاف مخالطة
اعداء الله ورسوله ومعاشرتهم والتلطف لهم في ديارهم وامالهم والاقامة
تحت سلطانهم وقهرهم فانها مذمومة مسخوطة غير محبوبة لله ولا مرضية
بل منهي عنها مغلظة فيها بالوعيد الشديد يعرف ذلك من فتح الله عين بصيرة
قلبه وكانت له غيرة لله ودينه ورسوله وينكرها من عصفت عليه عواصف
الاهواء وجادل بالباطل ليدحض به الحق وقد خاب من افترى وهذا منك
تمويه وسفسطة والافضل عاقل يعلم ان هذا غير ملائم لهذه العقول وانما يورد
ويقره ويغالط به امثالك من القم البكم الذين لا يعقلون بل لا يخطر هذا ببال
البلد الخلق اللهم الا من كان اصل من جمار اهل قذاك الذي قد يخطر بباله
امثال هذه الخرافات **واما قوله** ومنها مخالطة اهل الذمة في اسواق
المسلمين الذين لم ينزل بفعله المسلمون في اكثر الامصار فلهذا اعظم الفساد في
الارض

٣٣
الارض **فيقال** له اما مخالطة اهل الذمة في اسواق المسلمين فمن المعلوم
عند الخاص والعام ان اهل الذمة مضطهدون ذليلون اصاغير مضطهدون
اهل الاسلام الى اصنيق الطرق وهم ملتزمون بالصغار والذلة متميزون
عن اهل الاسلام بالشروط التي شرطت عليهم ولهم كما هو معروف في ظهور
واهل الاسلام متميزون عنهم بدينهم والقلبة والظهور والقهر اهل
الاسلام وهذا في حال ظهور اهل الاسلام في جميع الامصار وغالبها اذ كان
دار اسلام قد خال هذه المخالطة تحت كلام الشيخ من السفسطة و
المخالطة ابها ما للطعام والعلوم انك قد اعترضت بكلام سيئ اهل
العلم وحاشا وكلاما وما هذا يا سعد تورد الابل وانما الاختلاط المذموم
الذي عن الشيخ وضربت عن ذكره صفحا هو اختلاط المسلم بالكافر في
اوطانهم وديارهم حال ظهورهم على اهل الاسلام وقهرهم وسلطانهم
هو قادر على الحجرة عاجز عن اظهار دينه والمسلم بينهم دليل مستضعف
مضطهد كالنقد يخفي اسلامه واهل الذمة عندهم اعز واكرم وشانهم اعلى
واعظم وهم اهل حيات الاموال من المكوس وغيرها فمخالطة المسلم لهذا
الضرب من اهل الكفر والاشراك لاجل حب الامل والمال والعشيرة والتجارة
والمسكن من المحرمات التي حرم الله ورسوله وتعد عليها باللعن عيب
الشديد قال تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم
واموالكم اقرب فتوى تجارتكم تخشون اناسا دها ومساكن تهنون بها احب
اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيل الله فربصوا احسن يا ايها الذين آمنوا بالله

والله لا يهدي القوم الفاسقين فمن آثر احد هذه الاعذار الثمانية على ما اف
المرور بمروره وقعد عندهم من غير اظهار له دينه وكان قادرا على الحجارة فقه
توعدة الله بهذا القول الشديدة قال شيخنا الشيخ عبد الرحمن ابن حسن في
فتح المجيد على هذه الآية امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يتوعد من
اصب اقله وماله وعشيرته وتجارته ومسكنه فاشرها او بعضها على
فعل ما او حب الله عليه من الاعمال التي يحبها تعالى ويرضاها كالحجرة و
الجهد ونحو ذلك انتهى فلهذا هي المخالطة التي الكلام بصدد هذا التي اضررت
عنها وكثرت ما لا يحيط بها بل لا بد من خلق فضلا عما له المام ومعرفة بالعلوم
وهي التي عن الشيخ وذكر انه يحدث بسببها الفساد الكبير الذي ينتشر في
البلاد ولقد استغاد العلماء المنع من جماعة المشتريين ومخاطبتهم
مناسكتهم من آية الانفال واستدلوا على تحريم الاقامة والمجاعة والمساكنة
بالاحاديث الواردة المتقدمة ذكرها ولكنكم في غمرة من هذا ومعرفة والعمل به
فلا تعرفون بل تنكروا عنه على من قال به لجهلكم وغباؤكم فالله المستعان فان
حصل بسبب هذه المخالطة ما هو اكبر من التولي كالنصرة والمحبة والصدقة
وبغض اهل الاسلام فهو العياذ بالله خروج من الدين وسلوك غير سبيل
المؤمنين ومن يتفاد الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل
المؤمنين نول ما تولى ونصل جهنم وساءت مصيرا **واما قوله** ومجازفة
هذا الرجل في اطلاقه على الله سبحانه انه نبت انه اعظم الفساد في الارض اختلاط
المسلم بالكافر من جنس مجازفة ابن سحمان بقوله ثم ذكر ثلاثة الايات المتقدمة
فيقال في جوابه انك لا تعرف مواقع الخطاب ولما هو الحق والصواب ولم تعرف
معنى الايات كما لم تعرف الفرق بين محبة الله التي هي شرط في كلمة الاخلاص وبين
المحبة

٢٥
المحبة في الله والبغض في الله والمولات في الله والمعادات في الله التي هي من لوازم
محبة العبد لله ولم تعرف الفرق بين اللفظ العام المستغرق لا فترادة والعام
الذي يراد به الخصوص وهذا اللفظ المعترض بحر وقدر قال يقول هذا الاحمق
ان الحب والبغض الذي هو ديننا ليس محبة الله ومحبة ما يحب وبغض ما
يبغض وانما معناه الحب في الله والبغض في الله والمولات في الله والمعادات
فيه فانظر كيف فرق بين مجتمعين الى ان قل فيقال لهذا الاحمق والمحبة في الله
والبغض في الله هي محبة الله ومحبة ما يحب وبغض ما يبغض فلا تية
شيء جعلته غير الاضطر ما ذكر **وبهذا تعلم** ايها المنصف انه ما عرف
معنى الايات او ان هذا غاية معرفته وعلمه ولانه ظن ان هذا محاضرة من
ولم يعلم ان اهل العلم فرقوا بين محبة الله والمحبة فيه ولا جلد ثم ان الكلام
مع الاحسان اي انما هو في الحب في الله والبغض في الله والمولات في الله والمعادات
فيه لان الزعم انه متصف بها وانما يظهر دينه بهذه الاعمال وهو في ذلك الزعم
كاذب غير صادق لانه ممن يكره الى اعداء الله واعداء دينه وشرعه فاجيب
بان اظهار هذه الخصال التي هي اوثق عرى الايمان محال اظهارها منك في ولاية
من طغي وبغض في الارض بغض الحق فعندك بالالله سواة واتخذوا قانونا يخالف
كتاب الله وسنة رسوله يحكمون به وينفذونه في الرعايا ويقدرون على حكم الله و
رسوله مع ما هم فيه من ترك الصلوات والتلبس بالمحرمات من اللواط والزنا و
شرب الخمر ومسبة رب العالمين يعرف ذلك من حالهم ومقالهم من شاهدهم
وكان له غيره على دين الله ورسوله وانفة من قرينة المعاصي فاني من يباديهم بانما
هم عليه من الكفر والحكم بغير ما انزل الله انه كفر وضلال مبين ويصرح لهم بالعداوة

والبغضاء والبراءة منهم ومما يعبدون وهل سمعت بهذا عن احد
 ممن اقام بين ظهرانيهم او يسافر الى ديارهم فقل لي ويل امك من فعل
 هذا عن مبادات اعداء الله ورسوله بما ذكرنا دع التلفظ بالشهادتين وفعل
 الصلاة والصيام والزكاة وفعل المندوبات والمستحبات فان ذلك قد
 يفعل بعضهم في الجملة وقد يقولون من يفعل ذلك ويعظمونه فان هذا ليس
 محالا وجودة من احد بخلاف ما قلنا فانه محال وجودة في هذا الزمان و
 لو وجد هذا من احد لقتل واقل اصوله الضرب والاجل وهذا هو ظاهر الدين
 في حق من اتى الله بهم المسلمين في ديارهم وهو الذي يعرف اهل الاسلام و
 تلقينا عن مشايخنا كما هو مذکور في رسائلهم ومصنفاتهم واما من تلقى عقيدته
 عن اهل الامصار الذين لا يرون كفر اعداء الله ورسوله بل من تلفظ بالشهادتين
 فهو عندهم المسلم حق وان فعل ما فعلوا اخذها من كتب عثمان ابن منصور
 وهو من اليركة هذا اظهر الدين فانه ينكره ويميل ويجادل في ذلك بل لا
 يركه هذا ملته ابراهيم ولادين محمد النبي الكريم ومن عمل بهذه التخصيصات
 والاعمال الزاكية المنيرة فربما من اهل الفقه والمجازفة والمتجاوزين للحد اهل
 المخالفة وهذا الرجل لم يجد دليلا ينفي ما ذكرناه كابر وما حل
 وجاء بما لم يسبق اليه وخرج عن المقصود المراد من الكلام المعهود الى
 بلغ المغالطة وقد قال في بعض اجوبة الولي هدية التي هي عن التحقيق عاينه
 مع ان قوله امر محال في ولاية من طغي بعم كل طغيان وهو تحاورة الحدود
 في ادنى شئ فيشمل من خالف شيئا من الشريعة وقال ايضا ظاهرا عبارة
 ابن سبمان كالشمس في انحاء الدالة على كون الاسلام محالا ان يتصف به من هو
 في

في ولاية من طغى فانظر الى هذه السفسطة والتخريف الذي لم يسبق اليه مثله
 وكيف يتجاسر على هذه العورطات التي لا ينبغي لها من يؤمن بالله واليوم الآخر
 ويعلم انه موقوف بين يدي الله ومسؤول عن ذلك وتما كلف جعل هذا
 الاعمال التي هي من لوازم محبة العبد لربه ومن مكملات الايمان الاسلام الذي
 لا يقبل الله من احد ديناسوة الا لزاما بغيا وعدوانا تكفير المسلمين المقيمين بين
 اظهر المشركين وان تقول باستحالة وجود الاسلام في ولاية من طغى ما
 يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم واما اظهر العمل بهذه
 الاعمال والقيام بها في ولاية اهل الكفر الذين الكلام مع الاحسان فيهم محال
 وجود ذلك في هذه الزمان وان من يباينهم بالعداوة والبغضاء ويصرح
 لهم بالبراءة منهم ومما يعبدون وان وجد فنادر والنادر لا حكم له و
 ليست هذه الاعمال المذكورة الاسلام الذي لا يقبل الله من احد ديناسوة
 كما نطنه هذا المعترض المحرف للحكم عن مواضع بل هي من مكملات الايمان
 والمتحقق بها من اهل ولاية الحرمين كما قال صلى الله عليه وسلم لنبي محمد
 طعم الايمان حتر يحب الله ويبغض الله فاذا احب الله وابغض الله فقد
 استحق الولاية وفي حديث اخر اوثق عري الايمان الحب في الله والبغض في الله
 عز وجل واهي الطبراني فتأمل قوله صلى الله عليه وسلم اوثق عري الايمان
 وهذا الجاهل الكلب يقول هي الاسلام وهي محبة الله وليس محبة الله ولا
 في الله ولا فرق بينهما وفي حديث ابي امامة مرفوعا من احب الله وابغض
 الله واعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان رواه ابو داود وقال ابن القيم
 رحمه الله تعالى فالمحبة النافعة ثلاثة انواع محبة الله والمحبة في الله ومحبة ما يعين

٣٨
على طاعة الله واجتناب معصيته والمحبة الصادرة ثلاثة انواع المحبة مع الله
ومحبة ما يفيض الله ومحبة ما تقطع محبة عن محبة الله وينقصها فلهذا
ستة انواع مدار محاب الخلق عليها محبة الله اصل المحاب المحمودة واصل الايمان
والتقوى والنوعان الاخران تتبع لهما والمحبة مع الله اصل الشر والحب المحمودة
والنوعان الاخران تتبع لهما انتهى **وهذا الرجل المبتلى** جعل محبة الله والمحبة في الله
والفرق بينهما قال الله المستعان وقال شيخنا الشيخ عبد الرحمن ابن
ولله نوعا واحدا لا فرق بينهما قال الله المستعان وقال شيخنا الشيخ عبد الرحمن ابن
حسن في فتح المجيد على قول له وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال من اصاب في الله ولفظ
في الله ووالى في الله وعادى في الله كما تماثل ولاية الله بكثرة الكثر ولن يجد عبدا طمعا الايمان
وأن كثرت صلواته وهو مدح من يكون كذا الكثر وقد صارت عامة مواخاة الناس على
امر الدنيا وذلك لا يجد على اهل الدنيا شيئا رواه ابن جرير قال في الكلام على قول له
ووالى في الله هذا والذي قبله من لوازم محبة العبد لله تعالى فمن احب الله تعالى احب
فيه ووالى اوليائه وعادى اهل معصيته وانفصلهم **وجاهد اعداءه ونصر انصاره**
وكما قوت محبة العبد لله في قلبه قوت هذه الاعمال المترتبة عليها وبكاملها
يكمل تقوى العبد ويكون ضعيفا على قدر ضعف محبة العبد لربه فمستقل
ومستكثر ومحروم انتهى فانظر الى تفرق الشيخ بين محبة الله وبين هذه
الاعمال التي هي من لوازم محبة العبد لله وهذا الرجل يقول لا فرق بينهما
وكيف يفرق بينهما من لم يعرف الفرق بين اللفظ العمومي والمستغرق لافراده
وبين العالم الذي يراد به خصوصه والابن الثاني على الله كقول القائل والله
لا يغفر الله لفلان وبين التوعد بن عميد الله تعالى من افترس وظلم اذا
عرفت هذا الفرق بين حب الله والحب لله وفي الله ظاهر يعرف ذلك
اهل العلم الا من كان طبعه جامدا وعقله فاسدا فجعل هذا الرجل المبتلى
قولنا

٣٩
قولنا ان من زعم انه يظهر دينه بالعمل بهذه الاعمال التي هي المحبة في الله والنفق
فيه والمولات في الله والمعادات فيه فيبادى اعداء الله بهذه النقصان و
يصير لهم بان ما هم عليه من عبادة غير الله من الالتجاء الى الصالحين و
دعائهم والاستغاثات بهم في المحامات والحوادث ككفر وهذال مبين محال و
جور ذلك من هذا الاحساس في المعين في الله معينة عند اناس من اهل الكفر
او من غالب المسلمين المقيمين بدار الكفر المستخفين بدنيهم او من غالب
من يسافروا ديارهم هو الاسلام الذي من كبريات به كان كافرا ثم يها على
من لم يتحقق بالعلم النافع الذي يميز بين الحق والباطل وجعل هذا القول
مجازفة وغلطا متبا مع ان هذا الكلام خرج مخرج العموم والمراد به الاغلب
والاكثر من طوائف مخصوصين من اهل الكفر بدعوى الاسلام وهو من الكفر
خلق الله واعظمهم محادة لله ورسوله وحده الدين واستهزاء بحقايقه
وهذا الاعتماد منه على ان هذا اللفظ عام فيشمل الاولين والاخرين فلذلك
زعم ان الكفر اولى الغرض من الرسل بل وجميع الرسل ان الله تعالى بعثهم
وارسلهم وهم في ولاية من طغى مع اننا لا نعلم انهم داخلون في ولاية
من طغى وان كانوا في ديارهم ونفق بالله من هذا القول الضال المنتز
الذي لم يعرف صاحبه قد رسل والام في عصمة الله وحمايته وكلايته
وحفظه لم يحرك احكام الكفار عليهم ولا دخلوا تحت طاعتهم وقهرهم
ولا اتقادوا لاورامهم ونواهيهم بل يابونهم وكافونهم ويرؤوا الى الله
منهم ومما يعبدون فكيف يقول من يؤمن بالله واليوم الآخر انهم في ولاية
من طغى فتوهم هذا الاصح ان لفظ الطغيان من اللفظ العام المستغرق لافراده

فيهم الاولين والآخرين ومن جاوز الحد ولو في ادنى شئ من الشريعة مما لا يخرج
من الملة وانما نقول بانتفاء الاسلام عن في ولاية من طغى بهذا التوجه
الفاسد ولم يدر المسكين ان هذا من العام الذي اراد به خصوصه كقول له تعالى
يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين قال
ابن جرير رحمه الله تعالى واخرج جازكة واني فضلتكم على العالمين مخرج العموم
وهو مراد به خصوصه لان المعنى واني فضلتكم على عالمي من كنتم بين ظهرانيهم
وفي زمانه انتهى ولكن هذا الرجل لم يانس بشئ من العلوم ولم يتخرج على احد
من اهل العلم ولا اطلع على كلام العلماء وليس له معرفة بلفظة العرب فلما كان
ينحت من صدره ويكذب ويمضي ولا يلتفت واكثر ما ياتي به انما هو من
عند ياتيه وخر عبادة ورعونات جهالاته فانه المستعان ويقال لهذا
الجاهل ايضا ان كان لفظا الطغيان مع كل طغيان وان لم يكن هناك عام يراد به
الخصوص وان كان العام المستغرق لافراد كما يقال في قوله تعالى انكم يحسدون النبي
فاوس ووجدك ضالا فهدى ايقول ان هذا الضلال مع كل ضلال وهذا
لا يقوله الا مثال هو كما يحكيه السماع الذي لا علم ولا حلم ولا ورع
يحجز عن القول بلا علم قال الشيخ الاسلام ابن تيمية قدس سره رحمه الله
وفى ظهره في الكلام على قوله تعالى في قصة شعيب قال الملائكة الذين همكوا
من قومك لن يخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا اوليتهم
في ملتنا وقد تنازع الناس في نبينا صلى الله عليه وسلم قبل النبوة وفي
معاني بعض هذه الايات في قوله تعالى وان كنت من قبله لمن الغافلين
وفي قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقوله ووجدك ضالا فهدى

فذكر

فذكر كلاما طويلا ثم ذكر كلام بن عطية في قوله ووجدك ضالا فهدى انه اعانه
واقامه على غير الطريقة التي كان عليها فهدى قوله الحسن والضحاك قال والضلال
يختلف فمذه القريب ومذه البعيد وكونه الانسان واقفا لا يميز بين
المطيع والضال قريب لان لم يتمسك بطريقة ضالته بل كان يتبادر ويظهر
قال والمنقول انه كان عليه السلام قبل النبوة يفيض عبادة الاصنام و
لكن لم يكن ينهي عنها نهيا عاما وانما كان ينهي خواصه الى اخر كلامه
قال الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى قلت وبهذا يظهر اختلاف درجات
الانبياء والرسول عليهم السلام وعدم الاحتياج الى التكلف في الجواب عن
مثل آية ابراهيم عليه السلام ونحوها وان قصارى ما يقال في مثل قوله
لبينا صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى وقوله ما كنت تدري ما
الكتاب ولا الايمان هو عدم العلم بما جاء به من النبوة والرسالة وتفصيل
ما تضمن من الاحكام الشرعية والاصول الايمانية انتهى والمقصود بيان
ضلال من اطلق العام الذي يراد به خصوصه وجعله كالعام المستغرق
لافرادة وامثلة ذلك في القرآن كثيرة كقول له تعالى عن اولاد يعقوب
عليه السلام ان ابانا لفي ضلال مبين وقوله واوتيت من كل شئ الى
غير ذلك واما قوله وليس في الآية ذكر لاختلاف المسلمين بالكفر فضلا
عن التنبيه على كونه اعظم الفساد في الارض فقد تقدم كلام ابن كثير رحمه الله
تعالى وبه الكفاية فان كان كلام الشيخ مجازفة فقد سبق الى هذه المجازفة
والاطلاق الحافظ ابن كثير وان كان هو الحق والصواب كما هو كذا في ذلك فعلى

وجه من انكسر العفا والتباب **فصل** ثم قال الشيخ فليق اذ انضم
الى ذلك اظهار الموافقة له واذا لال الدين من اجله واكرمه بالبشاشة
في وجهه لينال بذلك عرض الدنيا ونشر على هذا قوله تعالى ولكن من شرع
بالكفر صمد الايتين ومن ادعى السلامة من هذا عن مخالطهم ويكثر
السفر اليهم والمعاشرة لهم فهو من الكذب الناس ولا يفكر هذا الا مكابر
فتقطن لهذا فانه ستر المسئلة قال المعتز من اقول تتبع كلام هذا
الرجل على طريق الاستقصا يستدعي تطويلا والذي تكفيه الاشارة فنقول
اذا انضم الى اختلاط المسلم بالكافر ما ذكره فان فاعل ذلك كافر لا شك
في كفره وقوله ومن ادعى السلامة الى اخره ففقيه الحكم على المذكورين با
لكفر لانهم لا يسمونه من اذلال الدين والموافقة للكفار فنقول سبحانه هذا
بهمتان عظيم ومن ادعى السلامة منه فدعوة من اقرب المحكمات وانما
المكابرة دعوى استحالة ذلك لانه لا يلزم من مخالطتهم وما ذكره من اظهار
الموافقة لهم واذا لال الدين وظاهر عبارته ان المخالطة للكفار والثار السفر
اليهم والمعاشرة لهم كفر لانه جزم باستحالة انفكاك الكفر عنه وليس
هذا ببدع من جسرت واجوب **ان** يقال اكثر المسافر ينو المخالطين
والمعاشرين لاهل الكفر غوغا عوام لا يعرفون ما اوجب الله عليهم من
معارات المشركين ولا ما حرم الله وسولهم من موالاتهم وموادتهم وان
منها ما يخرج من املته ومنها ما هو دون ذلك ولو كانوا يعلمون ذلك لما
عاشروهم وولاهم من كان في قلبه ايمان وله معرفة يمين يمين ما يضر وينفع
ومخالطة والثار السفر من الوسايل والذرائع المحرمة المفضية الى موالاتهم
وموادتهم والرضا باعمالهم واذا كان هذا حال الاغلب والاکثر كما هو المعروف
المشتهر

المشتهر وانظم الى ذلك اظهار الموافقة واذا لال الدين من اجلهم واكرمه
بالبشاشة في وجههم لينال بذلك من الدنيا كان ذلك من اقرب المحكمات
الى الرضا باعمالهم لان المستحيلات خصوصاً اذا كان اغلب ما مع
المسافرين الامور التي يستعينون بها على كفرهم وعلى المعاصي اذ تبين
هذا فكلام الشيخ ليس في نفس المخالطة فقط بل فيما اذا انضم الى ذلك
الموافقة واذا لال الدين لاجل عرض الدنيا فالمجادل عنهم والمقيم الاعذار لهم
اسو محالاً منهم فنقول بالله من رين الذنوب وانتكاس القلوب هاهنا
هو لاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة
امن يكون عليهم وكيدا واما قوله ومن ادعى السلامة منه فدعوة
من اقرب المحكمات فيقال لهذا الغرض كذبت وفجرت ليس هو من اقرب المحكمات
فان المخالطة والمعاشرة والمشاهدة توجب نوع مودة ومحبة وموالات
في الباطن كما ان المحبة في الباطن تورث المشاهدة في الظاهر وهذا امر شهيد
به الحسن والتجربة فان الانسان اذا عاشرفوق عام من الحيوان الكسب بعض
اخلاقه وكذلك اصحاب الخلاء والفخر في اهل الابل وصارت السكينة في
اهل الغنم وصار الجالون والبعالون فيهم اخلاق مذمومة من اخلاق
الجمال والبعال وكذلك الكلابون وصار الحيوان الانس فيه اخلاق الناس بعض
من المعاشرة والموافقة وقلة النفرة فالمشاهدة والمشاكل في هذه الامور
الظاهرة توجب مناسبة ومشاركة في الامور الباطنة على وجه المساواة
والقد ريج الخفي قال الشيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه وقال ايضا
قد راننا اليهود والنصارى الذين عاشروا المسلمين هم اقل كفرا من غيرهم كما
راننا المسلمين الذين عاشروا اليهود والنصارى هم اقل ايمانا من غيرهم

٤٤
من جرد الاسلام الى ان قال وكلما كان سببا الى مثل هذا الفساد فان الشارع
يحرمه كما دلت عليه الاصول المقررة انتهى **فان تبين لك هذا والله**
من المحرمات كما دلت عليه الاصول عرفت ان السالم من هؤلاء المعاشرين
والمخالطين الغوغا الذين لا يعرفون مصروفا ولا ينكرون منكرا انما غاية من
تحصيل الدنيا بما يسبب يوصل الى ذلك ولو بتوليهم وموادتهم وعما ظهر
لهم الموافقة ان ذلك نادر قليل والافاثر لهم الامن شاء الله لا يسلم من
ذلك لعدم العلم وكثرة الجهول وحب الدنيا واثارها هو الغالب على اثر
الخلق واما مجرد المخالطة والسفر من غير موافقة للكفار وان شاع صدر و
انسابا وبشاشة فحرام لا كفر وفاق ذلك معرض نفسه للوعيد الشديد
ونفع بالله من التوثب على المحرمات **واما قوله** وظاهر عبارته ان
المخالطة والثار السفر لهم والمعاشرة لهم كفر الى آخره فنقول وهذا
ايضا من التجازف والحكم بالظن وهذا لا يعطيه كلام الشيخ الا ان الضم الى ذلك
اظهار الموافقة واذلال الذين لا اجل عرض الدنيا لانه قد تقدم ذكر ذلك و
ياتي من كلامه ان هذا من الوسائل والذرائع **واما قوله** وليس هذا ببدء
من جسرت فنقول هذا من الكذب البحت فانه والله الحمد لا يتجاسر على محظورات
الشريعة ولا يفور باحتياها كمثل هذا المعترض بالمقالات والرعونات التي
صنعت ثم ان لفظ الجسرة بهذا الوجه لم اجد له معنى في كلام العرب والذي
رايته بهذا اللفظ الناقطة العظيمة من الابل ويقال جمل جسور بمعنى مضى
ونفذ وبهذا تعرف انه لا يعرف معنى ما يقول **واما قوله** فيقال ما هي المسئلة
التي هذا سرها فان كان عن عداوة المشركين فليس سرها ان من سافر الى بلد فيها
مشركون لا يكون معاديا وان كان عن شيئا لم يذكر فليس منه بغيره ومعلوم ان
عداوة

٤٥
عداوة المشركين واجبة على كل مسلم في كل زمان ومكان فيقال في جوابه
نعم هي عداوة المشركين ومن سافر الى بلاد المشركين فاعلم الموافقة لهم و
اذلال الدين من اجلهم لاجل عرض الدنيا فانما هو لعدم العداوة الموصية للقاطن
والمباعدة والمنافرة والبراءة منهم فلو كان في قلبه حياء وغيرة دينية
من رؤية المعاصي والكفر بالله والاشراك به وعداوة جازمة لما سمحت نفسه
بالقدوم الى من هذا دينه وهذه نخلته ولكن ما لجرع بميت ايلام وما
احسن ما قيل

٤٦
اذا والى محب من تعادي فقد عاداك وانقطع الكلام
فسر المسئلة هو عدم اظهار العداوة الذي انبعث عنها اظهار الموافقة و
اذلال الدين لينال بذلك غرضه دينيا فلو اظهر المعادات وباده بان ما هم
عليه كفر وضلال بعيد يمانع اصل الايمان والتقعيد لكان سالما ولكن
عثر من يوجب ذلك منه مع ان الكلام مع هؤلاء ليس في وجود العداوة
انما هو في اظهارها اذا اجزنا السفر الى اوطانهم ولذا لا يحل صاحبها
وباصحوا ولا عرضنا بالبهت والكلام الوقح استباحوا استنكارا
لذلك لعدم علمهم والفتهم في هذه المباحث والانسان عدو ما
يجعل وقد قال الشيخ الاسلام محمد بن محمد الوهاب رحمه الله تعالى في رسالته
الى محمد ابن عباد فاذا كنت تعرف ان النبي صلى الله عليه وسلم ما قاتل الناس الا عند
تق حيله اللوهمية وتعلم ان هؤلاء قاموا وقعدوا و دخلوا وخروجوا وجاهدوا
ليلا ونهارا في صد الناس عن التق حيله يقرن عليهم مصنفات اهل الشرك
لاي شئ لم تظهر عداوتهم وانهم كفار مرتدون انتهى فلا بد من اظهار

العداوة واظهار تكفير اعداء الله ورسوله مع اعتقاد ذلك بالقلب وام
قوله ومعلوم ان عداوة المشركين واجبة على كل مسلم في كل زمان ومكان
فيقال نعم هذا قولكم بافواهكم ولكن العمل بخلافه عندكم وداوة القلب وبغضه
الانكفي في النجاة وحدها ولكن الذي ينبغي وتبرأ به الذمة هو اظهارها لما قال تعالى قد
كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا الحق معكم انا براء منكم ومما
تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدل بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابد اصر تعانها
بالله وحده فلا بد من اظهار العداوة والبغضاء والتصريح لهم بالبراءة منهم
ومما يعبدون وهذه ملأه ابراهيم التي سفر الله تعالى من رغب عنها وامرنا الله
بما كان ان نتأثر به وواجب ان فيها ومن يرغب عن ملأه ابراهيم الا من سفر نفسه
وقال تعالى ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين قال الشيخ الاسلام
الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى كان امة لئلا يستوحش الطريق من
قلة السالكين قانتا لله لا للملوك ولا للتجار المترفين حنيفا لا يميل يمينا
ولا شمالا كفعل العلماء المفتونين ولم يك من المشركين خلافا لمن كثر سوادهم
وزعم انهم من المسلمين انتحل فلو علمتم بملأه ابراهيم وعلمتم بها في المعادات و
المولات لما اوهمت بهذه الجمال جمع وقعقة بهذه القعاقع ولسعيت
في سد الطرق والوسائل المفضية الى جماعة المشركين ومخالطتهم فان من
رعى حولا الحق يوشك ان يقع فيه وسيد الذرائع والوسائل اصل اصيل
ومذهب جليل يعرفه اهل العلم بالله فنسأل الله ان يجعلنا منهم بفضل
وكرمه **فصل قال الشيخ** اولاد عند هذا من قائل انا اعرف الحق واعتقده
ولكن ما انا بمنزوم بالناس فيقول له فمض على ذلك وواجب حتم معادات

من

من عادي الله وبدا دينه وشرعه كما قال تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم
الآخر يوادون من حاد الله ورسوله وقوله تعالى واذ قال ابراهيم اليبس وقوله
انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني الاية فهذه البراءة هي الشرط الاكبر التي لا
يصح الاسلام الا بها وعدمتها منافية لاصل الاسلام كما نبه عليه الشيخ محمد
رحمه الله تعالى في التزجمة السادسة من كتاب التوحيد **قال المعترض** اقول
ابراد هذا الرجل مشابهاة اهل العلم في ايراد الاشكالات ولم يد رانه لا يعرف
حجته فضلا عن ان يعرف ما يرد عليها من الاشكالات وهو زعم ان من وصف
من المسافر الى الاسلام من الكفر الذي هو اذلال الدين وموافقة الكافر على كفره ثم
قال ولا بد عند هذا الى اخره ظانا ان هذا غاية ما يرد على كلامه من الاشكال
فيقال عند هذا قولك مردود وزعمك غير مقبول ولم يقل احد من اهل العلم
ان من اكثر السفر الى بلاد المشركين كافر وانه ان ادعى السلامة منه فهو كاذب
وقوله بعد ايراد قول ابراهيم عليه السلام اليبس وقوله فهذه البراءة الى قوله كما
نبه عليه الشيخ رحمه الله تعالى فيقال قصرت في الكلام ولا تكفي هذه البراءة وحدها
بل لابد من اثبات ما استثنى الخليل عليه السلام من المولات في قوله الا الذي فطرني
ومعلوم ان هذه البراءة وهذه المولات هي معنى لا اله الا الله وهي اصل دين الاسلام
الذي امرت الرسل وانزلت الكتب لاجله ومثل هذا الاحتجاج من اراد الاستدلال
عليه الى تنبيه الشيخ محمد رحمه الله تعالى لظهوره في الكتاب والسنة ولا حاجة الى مثله
هذا في جميع كلامه كقوله الفائدة **والجواب** ان نقول ان ابراد مشابهاة
اهل العلم في ايراد الاشكالات فما اخطا والله الحمد سبيلهم بل هو على جادة
قوية مستقيمة ومن الشطط والتعسف والتكلفات سليمة فيعرف ذلك من
صلحت سريره وانفتحت بعين الانصاف بصيرته وهذا الايراد يورد اهل
العلم

العلم وقد اورد من هو اعلم منه وجوابه عن الايراد هو الحق والصواب وقد
 عرف ولله الحمد حجتة وما يرد عليها وما يجاب به ولكن الهوى يعمي ويصم و
 الحسد يثير الوقاحة وقد زعم ان عنده من الاشكالات والايرادات ما لا يعرف
 الشيخ جملة عنها لانه ظن ان هذا الايراد غاية ما يرد على كلامه من الاشكالات
 فهو قد اعد من الشر والشبهة عدة يجعلها في غيرها لاسلام ولو فعل ذلك
 لاقام الله في نحره من ينقضها ويردها ويطلبها فان الله ناصر دينه ومعل كلمته
 وقد وعد بذلك وهو لا يخلف الميعاد فان كان عند هذا المعترض من الاشكال والايراد
 ما يرد على الشيخ وجوابه عن قال انا اعرف الحق واعتقده ولكن ما انا بملزم وم بالناس
 فلا اتبرئ من المشركين ولا اعاذ بهم ولا اولي المؤمنين وانه لو قال ذلك قائل كان له
 وجه صحيح من الاعذار وان هذه الايات ليست بنص في الحكم على من لم يعاد
 المشركين ولم يتوكل المؤمنين فليورد هان كانت دعوة صحيحة ولكن الدعوى
 عن بضعة والعجز ظاهر وقد تقدم الجواب على مجازفته بدعوى تكفير المسافرين و
 الخاطئين من غير موافقة واذلال الدين **واما قوله** ثم قال ولا بد عند هذا
 الاخره ظانا ان هذا غاية ما يرد عليه القول فله كاذب فيقال **هذا**
المعترض ارايت قولك هذا مردود وزعمك غير مقبول اتقول ان من قال انا
 اعرف الحق واعتقده ولكن ما انا بملزم وم بالناس ان الله تعالى لم يوجب عليه معادات
 من عادى الله وبطل دينه وشرعه فهذا الحياد بالله رد على الله وخروج من الدين
 لان الله تعالى يقول لا تجد قوما يؤمنون باليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
 الاية وقد قرر شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الايمان على هذه الآية انها دالة على
 انتفاء الايمان الواجب بموادة من حاد الله وان مواداتهم من واجبات الدين والايمان
 وكذا الامام ابو جعفر ابن جرير رحمه الله تعالى وان اردت بقولك فيقال عند هذا
 قولك مردود وزعمك غير مقبول ان الشيخ يكفر من اكثر السفر الى بلاد المشركين وان

من

من ادعى السلامة من الكفر فهو كاذب فهذا أمنك خروج عن المقصود وحيدة
 عن الجواب فان الكلام ليس فيمن اكثر السفر وانما الكلام في تاصيل هذه القاعدة
 وتقريرها وان من قال انا اعرف الحق واعتقده ولكن لا اعادي المشركين ولا
 ابغضهم ولا اتبرئ منهم ان ذلك لا ينفعه ولا يجدي عليه شيئا سواء في ذلك
 من اكثر السفر الى بلاد المشركين او جلس في بيت احد **واما قوله** فيقال قصرت
 في الكلام ولا تكفي هذه البراءة وحدها الى آخره **فاجاب** ان هذه دعوى كاذبة
 فانه ما قصر في العبارة فان الكلام معكم ليس هو في المولات انما الكلام معكم في
 اظهار العداوة والبراءة من الشرك والهل لانه الشرط الاكبر في صحة المولات
 فاقصر الشيخ على محل النزاع ولانه لا تصح المولات الا بالمعاداة وانتم جعلتم
 حكم هذه البراءة واظهارها والتصريح لا عداء الله بها من خواص الرسل و
 هذا من ابطال الباطل ومحل المحال فاذا كان النزاع انما هو في تقرير هذه
 القاعدة وهذا الشرط الذي لا تصح المولات الا به والكلام فيه فلا تقصير
 ولا قصور ونحن انما ندندن حول هذه فله الحمد والممنة ولكن العداوة
 والبغضاء او صحت كل المغالطة والايهام باننا تكفر من اكثر السفر الى بلاد المشركين
 من غير اظهار الدين وان من ادعى السلامة من الكفر فهو كاذب لتزاع
 في قلوب الناس هذا الالتزام فيسب عدا من له هوى وهوى في قلبه واضطر لم
 فاحتفظ ويل من هذا الطول المرضى الذي شيا في اجنبية ان من اكثر السفر
 الى بلاد المشركين لا يسلم من الكفر وتعلق به كما تعلق بالعام الذي يرا به
 خصوصاً من قولي امر محال في ولاية من طغي وجعلته كالعام المستغرق
 لافردة ليعتد كالمقصود بالانسان عدا وانا وبغيا تكفير اول العزم من الرسل
 عند خفا فيش البصائر الصم البكم الذين لا يعقلون ولعل هذا التمويه و

هذه السفطة تسوغ لكم من قوتهم انكم تقولون بالحق وله تنصرون فتشتفي
من ضحككم ولكن الله وله الحمد والممنة من بلطفه وعاد بعبادة برة و
محمته واحسانه
يود المرء ان يلقي مناة **و** يا اي الله الاما اراد
وستعلم حين ينكشف الغطاء من اصل سبيل يوم يعرض الظالم على يديه وقد تبين
له محصول ماله وما عليه يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سق
الدار وحسيند فلا ينفع اللههم ولا تقال عشرة القدم والموعود العقبة حين ينجي
المخفون **و** والله ما اسر عليكم ولكن اسر على من اهلكتم بهذه الزخارف و
الشبهات والسفاسط والتمويهات فانه المستعان **واما قوله** ومعلوم ان
هذه البراءة وهذه المولات هي معنى لا اله الا الله وهي اصل دين الاسلام الاخر
فاقول هذا حق وهو المطلوب فاذا كان ذلك كذا فكيفما صفت هذه البراءة و
هذه المولات التي هي معنى لا اله الا الله وهي اصل الاسلام فان كان اظهرها هو
مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء والتصريح لهم بالبراءة منهم وما يعبدون
من دون الله كما هو معلوم فانتم لا تقولون **بها** وانما هذا عندكم خاص بالرسول اذ هو
البلاغ الذي عليهم ففارقكم ان اظهرها هذه البراءة والمولات التي هي معنى لا اله
الا الله وهي اصل الاسلام لا يجب على احد الناس بل هي على كل الرسل خاصة وهذا لا يقول
من يؤمن بالله واليوم الآخر وعليكم الدليل ولا دليل على ذلك البتة وان كان كما تزعمن
انه مجرد فعل الصلاة واداء الزكاة والتلفظ بالشهادتين فهو منه ابطال الباطل وخلاف
الظاهر من لفظ اظهار البراءة والمولات لا اعداء الله **واما قوله** ومثل هذا لا يحتاج من اراد الاستدلال
عليه ان تنبيه الشيخ محمد بن محمد بن عبد الله تعالى لظهور ادلة **فيقال** ان كان لا يحتاج
من اراد الاستدلال عليه بكلام الشيخ وتنبيهه لظهور ادلة فلا يشي اقمتم
القيامه على من قال به ودعى اليه ومن المعلوم ان عداوة القلب وبغضه و
موالاته

٥١
موالاته لا تكفي في النجاة وكذا انكم لم ينفع ابا طالب تصديق النبي صلى الله عليه وسلم
ولا موالاته له ولا معرفته الحق والافرار كبره كقول
و ولقد عرضت ديناً قد علمت بانه **و** من خير اديان البرية ديناً
و ودعوتني وعلمت انك ناصحي **و** ولقد صدقت وكنت شام اميناً
وقوله
و لقد علموا ان ابنا المكذب **و** لدينا ولا يعني بقول الباطل
ولكن لما لم يصحح بالبراءة من دين ابائهم واسلافهم وما كانوا يعبدون من دون
الله لم تنفعه محبة القلب وموالاته ونصرتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم
المقصود من هذا ان العداوة والبغضاء بالقلب من دون اظهار ذلك والبراءة
من الشر والهلكة والتصريح لهم بذلك لا يكفي في النجاة **وايضاً** فقد كان من
المعلوم ان شيخ الاسلام وعلم الهداية الاعظم الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله
تعالى من العلماء الراسخين والائمة المجتهدين الذين لهم قدم صدق في العالمين
فتنبه مثله مما يرفع اليه ويعول عليه لتحقيقه وامانة **و** قد تبين
منك شغف شدة نعرفكم من اخبركم فلا جرم قد عرفتم المسكون عدم قبولكم
لما نبه عليه الشيخ محمد بن محمد بن عبد الله في هذه المسائل حيث لم ترفع بها راساً انت وزوج
ومنها قوله انه لا يستقيم لان اسلام ولو وحده الله وترك الشر
الابعد اوة المشركين والتصريح بالعداوة والبغضاء وما قاله ابناؤكم
بعد كقول الشيخ عبد اللطيف فاين التصريح من حق لاء المسافرين والادلة
من الكتاب والسنة ظاهرة متوافرة على ما ذكره الشيخ وهو موافق لكلام
المتأخرين في اباحة السفر لمن اظهر دينه ولكن الشان كل الشان في اظهار
الدين وهل اشتدت العداوة بينه صلى الله عليه وسلم وبين قريش الا لما

وذكر الشيخ

وقصار حجتهم بسببهم وسبب الخلق والبراءة منهم ومما يعبدون لانها
 هي اظهر الدين والمعتقد ومخالفتهم فيما كانوا عليه من عبادة غير الله تعالى
 واخلاص القصد له وخلع الانداد والاوثان فاضرب عن هذا وغالط بان الرسول
 صلى الله عليه وسلم دعى الخلق الى الله وبلغ الرسالة وادى الامانة بناء منه وانما للعوام
 والطعام ان هذا من خواص الرسل وانه لا يلزم احاد الناس ما يلزم الرسل من البلاغ
 انهم الطامس بموه اما علم هذا الممقاة ان الله تعالى امرنا ان نتأسس بخليله
 ابراهيم ومن معه يقول قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه
 اذ قالوا اتقوا الله ان ابراهيم منكم الرقول قد كان لكم فيهم اسوة حسنة لمن كان
 يرجو الله واليوم الآخر ومن يتق الله غني عني فحينئذ فحينئذ ان الله تعالى خاطب
 المؤمنين بما خاطب به الرسل من مبادات المشركين بالعداوة والبغضاء والبراءة من
 الشرك واهله وقد امتثل الصحابة رضي الله عنهم ما امروا به فمن تأسس بالرسول و
 اتبعه فهو منهم ومن توكل واعرض قلوبهم عن اتباعهم على الحقيقة وسيعلم
 الذين ظلموا ان منقلب ينقلبون **الوجه الثاني** ان يقال لهذا الغيب قد علمنا انك الجنى
 عن معرفة مواقع الخطاب فان تحت كلام الشيخ من الحق والتحقيق ما يعرفه اولوالباب
 لا من كان منهم كما في بحر الشك والارتباب ومن ذلك اظهر الدين بالتصريح
 لاعداء الله بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم ومما يعبدون والدعوة الى
 الله والدين والصدع بذلك ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة
 حسنة قال الشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في الكلام على
 المواضع التي نقل من السيرة الموضع الثاني انه صلى الله عليه وسلم لما قام
 يناديهم عن الشرك ويامرهم بصدقه وهو التوحيد صيد لم يكسر هو ذاك الاستحسان
 وحده شتم انفسهم بالبدن في ان صرح بسبب دينهم وتجهيل علمائهم
 فحينئذ شتموا له ولا صحابه عن ساق العداوة وقالوا اسف احلامنا وعاب
 ديننا وشتموا جهتنا ومعلوم انه صلى الله عليه وسلم لم يقتل عيسى وامه ولا
 الملائكة

قالوا انهم لم يسموا له
 ولا يدركه
 انهم قاتلوا
 الطامس

الملائكة ولا الصالحين لكن لما ذكر انهم لا يدعون ولا يتفخرون ولا يرضون جعلوا
 ذلك شتما فاذا عرفت هذا عرفت ان الانسان لا يستقيم له اسلام ولو وجد
 الله وترك الشرك الا بعد اذلة المشركين والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء الى
 آخر كلامه رحمه الله تعالى فهذا بعض ما تحت كلام الشيخ لكن جمل هو لا يعرفون
 هذا بل ينكرونه ويقولون ليس هذا اظهر الدين فجعلوا اكمل واشرف مقامات الرسول
 صلى الله عليه وسلم واشرف مقامات اصحابه الذين هم اكمل هذه الامة
 وقد امرهم الله بالتأسس به وبخليله ابراهيم ففعلوا ما امروا به فعادوا اقربا اليهم و
 بادوهم بذلك وصار حجتهم به ليس هو اظهر ولا من اقامته
 فيا منكر هذا تأخر فان **ص** صرام على الخفاش ان تبصر الشمس
 ولقد احسن القائل حيث يقول
 وقول للعين الرمد للشمس عين **س** سواك تراه في مغيب ومطلع
 وسامح نفوسا اطفأ الله نورها **ب** باهوا بها الاستغنى ولا تسبح
وقول هذا المعترض لكن لا يدل هذا على ان من اكثر السفر الى بلاد المشركين لا
 يسلم من الكفر فقد تقدم ان هذه السفطة كالطول المرفض الذي شياكة
 في يديه يجول ما يجول ثم لا يجد الا هو فيرجع اليه لان هذا محصول ما عنده
 فهو لا يعمل الا عليه **فصل** ثم قال الشيخ فتفطن لهذا وتأمله فاذا عرفت
 معرفة قلب وجعلته اصلا معك عرفت حينئذ ان الوسائل التي تجر الى
 التساهل في مخالطة المشركين وتمنع من اظهار الدين ويقع بسببها اظهار الموافقة
 لهم بالمشاشة والذين من اعظم الرضا باعمالهم وهو من الكبر المنكرات التي لا تغف
 بها الاعلى مجوس الحظ من الايمان ولا يجادل ويناطل في اباحتها الا من يجادل
 في آيات الله بغير سلطان عياذ بالله من العي والخذلان وفي الاشارة الى الله سبحانه

٥٦
 البصر الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند حلول الشبهات قال المعتز
 اقول كان هذا الرجل لا يدري ما يقول فانه جعل الوسائل اعظم من المقاصد وجعل
 اعظم الرضاء باعمال المشركين الذي هو كفر وسائل تجر الى مخالطتهم التي هي
 جائزة في الجملة فما احق هذا بالسكوت فيقال **هذا الغرض** مقصود الشيخ بالمخالطة
 التي انبعثت عنها الموافقة ومنه المعلوم ان الوسائل والذرائع اذا وقع بسببها
 اظهار الموافقة لهم صارت كالغايات لا فرق وحيث تكون من اعظم الرضاء با
 عمالهم فلا يجادل ويماحل في اباستها الا من يجادل في آيات الله بغير سلطان وبهذا
 يتبين ان الشيخ لا يفر بمجر المخالطة واكثر السفر فانه ذاك عند من الوسائل
 والذرائع المحرمة المفصية الى ما هو اكبر وايضا فان الرضاء باعمال المشركين لفظ
 عام يدخل فيه الرضاء بالكفر ويدخل فيه ما هو دون ذلك من الفجور وقول الزور
 الظلم والفسوق وانواع المعاصي والذنوب فالرضاء باعمال الكفر كقوله الرضاء بالفجور
 قول الزور والظلم والفسوق فجور وزور وظلم وفسوق والرضاء بالمعاصي كذا الكفر فقول
 المعتز من جعل اعظم الرضاء باعمال المشركين الذي هو كفر اخر ما قال غير مسلم
 اطلاقه من غير تفصيل كما يريد من الكلام ثم قال **المعتز** ويقال له ما هذه
 الوسائل وما اردت بها اثر يد بها السفر الى بلاد المشركين كما هو الظاهر من فحوى
 كلامه فان اردت ذلك فقد اخطأت فانه لا يكون من اعظم الرضاء باعمالهم وربما
 كان سببا لزيادة البصيرة والمعرفة لمن وفقه الله تعالى وكذلك قليل التمييز في
 المقاصد فكيف الوسائل وليتكن عملت بالاشد الذي ذكرته فتصرت قبل الكلام
 ولم تطلع شهودك التي تدعتك الى الانتصار لابن سحان فلو لم نقدك وعقلك
 لراجعت من عندك من اهل العلم وعرفت كلامك عليهم ولم تقض نفسك
 واذا كان هذا كلامك عند الاعتراض علم خادما فما ادرى ما تصنع عند الاعتراض
 عليك فيقال **في جواب** ان السفر الى بلاد اهل الشرك لمن لا يقدر على اظهار دينه
 من الوسائل والذرائع المحرمة كما نبه على ذلك اهل العلم قال ابن دقيق العبد ان الوسيلة
 الى

على
 كلامه

٥٧
 الى الطاعة طاعة كما ان الوسيلة الى المعصية معصية ذكره الحافظ في الفتح
 من قال ان الكفر فقد اصاب وما اخطأ من سافر فوافق الكفار لاجل عرض الدنيا
 فان ذلك من الرضاء باعمالهم فلو لم ير من باعمالهم لم يوافقهم فاما بدون
 موافقتهم فقد تقدم نفى ذلك والكلام عليه **واما** قوله فلو لم نقدك وعقلك
 عقلك راجعت من عندك الى اخره **يقال** له من كمل نقده وعقله في اي
 شخص كان فلا حاجة به الى عرض كلامه على من لم يكمل عقله ونقده فان
 كمال النقد في مثل اهل هذا الزمان كالمعتز وجوده **واما** ما ذكره من المجنون
 التي انبعثت عن اهل مجنون قلنا بعدد الجواب عنها **واما** قوله
 وربما كان سببا لزيادة البصيرة والمعرفة فنقول هذا عين المحادة لله و
 رسوله وبكل امك ان يكون سماع الكفر بايات الله والاستعانة بها من غير انكار لذلك
 سببا لزيادة البصيرة والمعرفة لقد والله اجبت النجعة وركبت الاحمقة و
 تكلفت ما لا علم لك به قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى علم قوله تعالى
 ان نفق عن طائفة منكم نغذب طائفة الآية فعلم ان الطائفة المعفون عنها كانت
 عاصية لا كفرية اما سماع الكفر دون انكاره والجلوس مع الذين يخونون
 في آيات الله او بكلامه هو ذنب وليس هو كفر او غير ذلك انتهي وقد قال تعالى
 والذين لا يشهدون الزور قال الضحاك الزور عيدا للمشركين رواه ابو الشيخ باسناد
 وباسناد عن الزور كلام الشرك وباسناد عن مرة لا يمالون اهل الشرك على
 شركهم ولا يخالطونهم وباسناد عن عطاء ابن يسار قال قال عمر اياكم ورطانة
 الاعاجم وان تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كنايسهم وقول هو اء التابعين
 مرضي الله عنهم انه اعياى الكفار ليس مخالفا لقول بعضهم انه الشرك او صنف كان في
 الجاهلية ولا مخالفا لقول بعضهم انه مجالس الخنا وقول بعضهم انه الغفان لان
 عادة السلف في تفسيرهم يذكرون نوعا من انواع المسمى بحاجبة المستمع اليه

١٢٦

اولينجهول به على الجسد وقد قال الحافظ في الفتح والراجح ان المراد به في هذه الآيات
الباطل والمراد لا يحظرونه انتهى اذا علمت هذا فقولك ان كان سببا لزيادة
البصيرة مصداق لقوله تعالى والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغو مروا
كراما ومعنى يشهدون يحضرون ولقوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا
سمعت آيات الله يكفر بها ويستعزاء بها فلا تقعدوا معها حتى يخوضوا في
حديث غير انكم اذا مثلهم قال الحسن البصري رحمه الله تعالى لا يجوز له التقود
معهم خاضوا او لم يخوضوا لقوله تعالى وما ينسبك الشيطان فلا تقعد
بعد الذكر مع القوم الظالمين انتهى واذا كان الله قد مدح الذين لا يشهدون
الزور كان ذلك دليلا على عدم من يشهدون وعلم قولك فيسوغ لمن قسر قلبه
وتركت عليه الذنوب وما لا الشبهات وتناقل عن فعل الخيرات وعصفت عليه
عواصف الالهواء ان يذهب الى مولد احمد البهوي ومولد ابراهيم الدسوقي والزراعي
والقبر عبد القادر الجيلاني والست نفيسة وال مشهور على والحق في شاهد
الكفر بالله ويسمع آيات الله يكفر بها ويستعزاء بها لعل ذلك يشبه الذين قسر
قلوبهم ان يتقرب من الذنوب وربما كان سببا لزيادة البصيرة والمعرفة يا رسول الله
ما اعظم جنائتيك واقل دراتيكي واخشع منك فقلت وما اسوأ جملتك في هذه الدنيا
وصلا لك وقال هذا التحسين وتشويق لخفايش البصائر ليكون سفرهم الى
بلاد المشركين وروية المعاصي وشهودها وسماع الكفر سببا لزيادة البصيرة
والمعرفة فمن لم يكن قد بر القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وتدبر كلام رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مكانته جناب التنجيد وسعة كل طريق يوصل الى الشرك
سببا لزيادة البصيرة والمعرفة والبعد عن اعداء الله ورسوله وعدم مخالفتهم
ومساكنتهم وكان سفره الى اوطان المشركين ربما يكون سببا لذكرك فابعد الله
واسحقه وتوفى بالله من الشهادين في الباطل وروية الحق باطلا والباطل حقا
يقض

يقض على المرء في ايام محنته حتى يبرح حسنا ما ليس بالحسن
واما قوله ولكنك قليل التمييز الى اخره فنقول ان كان من قال بما قال الله بلغ
ورسوله من تحريم الإقامة بين أظهر المشركين من غير اظهار الدين ونهض عن
الوسائل والذرائع المفضية الى محضرات الشرائع قليل التمييز ومن
اباح ما صرح الله ورسوله من ذلك وفتح باب الوسائل والذرائع بأنواع
منه الشبهات والفسطحة والتمويهات وظواهر عبارات لا يدرك مراد
الفقهاء منها هو العالم العاقل المميز للحق من الباطل
فقد حضرت واخلق الدين وانمحت معالمه بين الورى وتهدما
واما ما اشتمل عليه كلامه من تسبب والشتم والتجهيل والتضليل والوقاحة
فذا ان مما ضرب عن الجواب عنه ضفحي ونطوي عليه كسحا والاله المرجع و
الدين التحاكم وسيعلم الذين ظلموا اني منتقلب بنقلهم ثم قال الشيخ
من اعظم نعم الله على عبده ان يجعل له من التقوى حظا يفرق به بين الحق
والباطل قال تعالى يا ايها الذين امنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا فمن جعل
الله الفرقان كان ذلك له من اعظم الاسباب في فلاحه ونجاة ونجاة الله
من الخبط والكلبيس والافواء المصلية التي عاقبتها وضيمه وغايلتها ذميمه
وفي الحديث عند صلى الله عليه وسلم انه قال ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه
الا اعطوا الجدل ومنعوا العمل ثم تكرر قوله تعالى ما ضربوه لك الا جدلا الآيات
قال المعترض لو قال ان يجعل له من التقوى حظا يفرق بسببه نوراني فرق
به لكان اول وما ذكره معلوم ظاهر الاسير انه لما لم يلزم التقوى وجعل يرمى
اناسا براء باضمار العداوة للاسلام وجحد الاصول الدينية وانكار الواجبات
الايمانية واستحلال المحرمات باي بافضح به نفسه من الكذب على الله ورسوله

والتناقض بين والتأكي على الله سبحانه نستل الله العافية في الدنيا والآخرة
والجواب ان يقال لهذا الغيب الجاهل

ابعد انفسك فانها عن غيبها فاذا انتهت عنه فانت حكيم
لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك اذا فعلت عظيم
واصل الفاظك واقول لك وقومها فانها غير مستقيمة ودع عنك امرنا
تكن انت اهل الاعتراض به لعدم معرفتك وكثافة طبعك فان كلام
الشيخ اوجز واجمع للمعنى من قولك فان الخط والنصيب والتقوى كلمة شريفة
وهي ان تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله وان تترك بمعصية
الله على نور من الله تخاف عقاب الله فمن جعل الله حظا من التقوى فقد
حصل له خير كثير وميز به بين الحق والباطل ثم انك ايها الغيب
تترنبا بالقواصم العظام التي لا تطاق ولا ترام بدعو ان الخاطئة الكاذبة
انكفر جميع الرسل ونكفر جميع الامم بلفظ لا تعرف معناه ولا الكلام فيه و
لم تحط به علما انما هو مفروض ملك الضال فلو تعلمت ثم تكلمت او سئلت
اهل العلم بهذا الفن اذ كنت فيه جاهلا فاماد واء العي السؤل لكان امرا
لك واسلم في عاقبة امرك افترى انك لم تمت التقوى في ذلك يا ويك
ما شهد كذبك على اهل الاسلام وما احسن ما قيل

وكم من عائب قولا صحيحا وافقه من الفهم السقيم
واما قوله الا يرى انه لما لم يلزم التقوى الاخرة فالجواب انه والله محمد
انه لم يرم اناسا براء باضمار العداوة للاسلام وانما تكلم في قوم اعلنوا
ذلك بعد اذ اهل وطلب الحقيقة بهم وتشردهم من كل بلد من بلاد
الاسلام

الاسلام وكذا الكفر محمد والاصول الدينية والواجبات الايمانية التي
هي اظهر العداوة والبغضاء لاعداء الله ورسوله والبراءة منهم و
ما يعبدون والتصرح لهم به الكفر وزعموا ان هذا خاص بالرسول لانه البلاغ
ولا يلزم احاد الامم ما يلزم الرسول من هذا البلاغ وجعلوا مخالفة كل
طائفة من طوائف الكفر فيما اشتبهت عنهما من الكفر والبراءة منهم و
اظهار العداوة والبغضاء وانكار المنكر باللسان من البدع التي احدثتها
نحن وانهم لم يقل بها احد من العلماء هذا صريح كلامهم ومع ذلك انهم
انهم ما محمد وهذه الواجبات والاستحقاق كما صرحه الله ورسوله

من الاقامة بين اظهر المشركين والسفر اليهم بدون القيام بهذه
الواجبات ثم انهم اتوا بلفظ يحمل محتمل فقالوا اظهر الدين هو ان
لا يمنعوا من فعل واجب ولا يكرهوا على فعل محرم ومعنا هذا عندهم
فعل الصلاة والصيام واداء الزكاة وفعل المندوبات والمستحبات مع
التلفظ بالشهادتين ولا تحيل على غائب هذا نص كلامهم منقول في
شبههم ولو اننا نحملهم على الجهل وعدم تعمد ذلك لقيام الشبهة
معهم ولعدم من ينبجهم على خطيئهم ممن يعظونهم لكان لنا ولهم شأن
ومن المعلوم ان من اباح الاقامة بين اظهر المشركين من غير اظهار
للدين وقد صرح بها الله في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عن ادا
وشقاقا وتوثبا على المحرمات شاء ام ابى بخلاف من اقام او ساخر وهو
يعتقد ان فعله ذلك حرام وان الله اوجب عليه الهجرة ولكن اشر
ذلك لفرض ديني فذا ان من تكتب حراما لا غير فان كان لديكم من امر بما

والجواب ان يقال لهذا الغيب الجاهل
ابعد انفسك فانها عن غيبها فاذا انتهت عنه فانت حكيم
لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك اذا فعلت عظيم
واصل الفاظك واقول لك وقومها فانها غير مستقيمة ودع عنك امرنا
تكن انت اهل الاعتراض به لعدم معرفتك وكثافة طبعك فان كلام
الشيخ اوجز واجمع للمعنى من قولك فان الخط والنصيب والتقوى كلمة شريفة
وهي ان تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله وان تترك بمعصية
الله على نور من الله تخاف عقاب الله فمن جعل الله حظا من التقوى فقد
حصل له خير كثير وميز به بين الحق والباطل ثم انك ايها الغيب
تترنبا بالقواصم العظام التي لا تطاق ولا ترام بدعو ان الخاطئة الكاذبة
انكفر جميع الرسل ونكفر جميع الامم بلفظ لا تعرف معناه ولا الكلام فيه و
لم تحط به علما انما هو مفروض ملك الضال فلو تعلمت ثم تكلمت او سئلت
اهل العلم بهذا الفن اذ كنت فيه جاهلا فاماد واء العي السؤل لكان امرا
لك واسلم في عاقبة امرك افترى انك لم تمت التقوى في ذلك يا ويك
ما شهد كذبك على اهل الاسلام وما احسن ما قيل

٦٢
امر الله به ورسوله واهل العلم من خلقه ونهى عما نهى الله عنه ورسوله قد
بلي بما فضح به نفسه وانه من الكذب على الله وعلى رسوله فالكلام مع من
هذا غاية ما عند عفاء لان هذا لا يقول له من كان له دين وعقل يميز ما
يقول اذ هو كلام غير معقول فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما لا
ها تازلة كذا الكذب على قلوب الذين لا يعلمون واما دعوى التاكي على
الله فمن الكذب البحت لانه لا يعرف مواقع الخطاب فكانه تشرى بين الرب
فصل في مناقشة الشيخ واعلم وفقني الله واياك للتجسس عن ثوبي التعصب
والهوى انه قد دخل على بسبب صنيعة في ايراد السؤال بعض الاشكال
وحصل معي من القلق والخوف ما تقتضيه الاضوة الاسلامية والنصيحة
الدينية وذلك انك لما اوردت السؤال لم تجرد عن صيغة الاعتراض
فصار سؤال بمنزلة من سأل واجاب نفسه بنفسه وهذه قاعدة غير
مرضية وطريقة توهم الانعكاس في القضية وسكنت طريقة مخالفة للقاعدة
المحمودة الشرعية عياذ بالله من الانتظام في سلك اهل التعصب وسلوك طريقهم
فردى الله وخيمة وبنية **قال المعتبر** عن اقول يذكرك هذا ما دخل عليه و
ما حصل له بسبب صنيعة صاحب السؤال فيقال هذا من جهلك وقلته تميزك
والافهم محمد الله لم يصنع هجر او لم يقل زورا وما ذكره من ان صاحب السؤال
صار كمن سأل واجاب ثم جعل هذا قاعدة غير مرضية الاخر ما قال فمثله
كمثل من طلب القصاص على لطمه وعند نفسه معصوم يستغنى عن
تجديد السؤال عن الاعتراض الصحيح ويجسر على بكت اناس براء وكرههم
باغلاظ الكفر من اضرار العدو للاسلام وما ذكره من عدم الاستفان و
جوابه

٦٣
جوابه من وجهين الاول ان قوله ففهم محمد الله لم يصنع هجر اجماعا على
جهله وثباته طبعه فان قوله لم يصنع هجر الا يعبر بها عن القول وانما
يعبر بها عن الفعل والعمل لقوله تعالى واصنع الفلك باعيننا وقوله واصنع
الفلك وقوله والحق ما في يمينك فلفظ واصنعوا انما يصنعوا كيد ساحر و
كقوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فانهم قد اصابوا
قوله من صنع اليكم معروف فكا فتوة الحديث والكل يصنع الهاء واسكان
الحجيم الكلام القبيح وفي الحديث عنده صلى الله عليه وسلم انه قال اني قد
نهيتكم عن زيارة القبور فمن اراد ان يزورها فليزرها ولا تقولوا هجر
رواية احمد والنسائي فقال صلى الله عليه وسلم ولا تقولوا هجر او لم يقل ولا
تصنعوا هجر او هذا الجاهل يعترض على الشيخ في الفاظ وهو لا يحسن
الاعتراض كما اعترض عليه في قوله وتشهد الله والذي فهم الشيخ من
كلام السائل انه انما استشهد الله على ما في قلبه من قصد الحق وادائه
فقال المعتبر عن لو قال وتشهد الله لكان اليق كانه بهذا اقد سقط على
الدرة المفقودة وظفر بالضالة المنشودة وقد ذكر ابن جرير رحمه الله تعالى
على هذه الآية ما مضى وفي قوله ويشهد الله على ما في قلبه وجهان من القرينة
فقرينة عامة القرناء ويشهد الله على ما في قلبه بمعنى ان المنافق الذي يحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله يشهد الله على ما في قلبه ان قوله
موافق اعتقاده وانه موافق بالله ورسوله وهو كاذب وقدر اخرون
ويشهد الله على ما في قلبه بمعنى ويشهد على الذي في قلبه من النفاق وانه
مضمر في قلبه غير الذي يبيد بلسانه وعلى كذب في قلبه ثم قال والذي تختار

في قراءة من قرأ ويشهد الله على ما في قلبه بمعنى يستشهد الله على ما
 في قلبه لاجتماع الحجّة من القرّة عليه أنتهي فكل هذا لا اعتراض
 على الشيخ لأن معنى ويشهد يستشهد فتأمل **الوجه الثاني** ان يقال
 بل قد قال الشيخ أو قال منك من القول وزور فإنه زعم ان القول بما قال الله وسوّه
 من تحريم الإقامة بين أظهر المشركين من غير اظهار للدين ووجوب مفارقتهم
 وان اظهار العداوة والبغضاء والتصرّح لهم بالبراءة منهم وما يعبدون
 غلق ومجازفة ونحن نقطع ان سابقا لم يقر هذا ابتداء وانما قيل له او قيل
 على لسانه فقله من قال ذلك لانه لم يكن من طلبية العلم بما رتب وأما
 قوله ما ذكره من ان صاحب السؤال اشارة فنقول ان اعتراض السائل
 في معرض السؤال لغيره من جهتين الأولى انه من عدم الادب وكثافة الجهل
 ورعونات الطبع ولو لا ذلك ما اعرض في معرض السؤال وقد ذكر ابن حجر في
 الفتح على حديث عائشة وقول النبي صلى الله عليه وسلم ائذني له تربت
 يمينك فقال ويؤخذ منه ان المستفتي اذا ابادر بالتعليق قبل سماع الفتوى
 انكر عليه لقوله صلى الله عليه وسلم لها رضي الله عنها تربت يمينك فان
 فيه اشارة الى انه كان من حقها ان تسأل عن الحكم فقط ولا تعلل اتيه فكيف
 الحال من سأل واجاب نفسه في معرض السؤال الثانية انه بدعاوي باطله
 والكاذب محضه وتلفيقاته موهمة لا تصدر عن ذي لب وعقل بل هي المجنونات
 والرعونات اقرب منها الى طريق الحق ومقالات الصدق لان الذي صدر من
 اوله انما هو في تحقيق ملّة ابراهيم والحث عليها والذب عن حماها بالايات
 والاخبار الصحيحة الصريحة واقوال محققى العلماء والاعتراض انما هو في اباضة
 الإقامة

ما ذكره من ان صاحب السؤال اشارة فنقول ان اعتراض السائل في معرض السؤال لغيره من جهتين الأولى انه من عدم الادب وكثافة الجهل ورعونات الطبع ولو لا ذلك ما اعرض في معرض السؤال وقد ذكر ابن حجر في الفتح على حديث عائشة وقول النبي صلى الله عليه وسلم ائذني له تربت يمينك فقال ويؤخذ منه ان المستفتي اذا ابادر بالتعليق قبل سماع الفتوى انكر عليه لقوله صلى الله عليه وسلم لها رضي الله عنها تربت يمينك فان فيه اشارة الى انه كان من حقها ان تسأل عن الحكم فقط ولا تعلل اتيه فكيف الحال من سأل واجاب نفسه في معرض السؤال الثانية انه بدعاوي باطله والكاذب محضه وتلفيقاته موهمة لا تصدر عن ذي لب وعقل بل هي المجنونات والرعونات اقرب منها الى طريق الحق ومقالات الصدق لان الذي صدر من اوله انما هو في تحقيق ملّة ابراهيم والحث عليها والذب عن حماها بالايات والاخبار الصحيحة الصريحة واقوال محققى العلماء والاعتراض انما هو في اباضة الإقامة

الإقامة بين أظهر المشركين وابطاحة السفر من غير ان يصرح المسلم لاعداء الله با
 لعداوة والبغضاء والبراءة منهم وان بلادهم بلاد اسلام لبلاد حرب و
 اعتراضنا بهذا الاعتراض السامح ومع ذلك لا يضر بوجه الامثال ونحسب انهم
 مهتدون واما ضربه المثل فمن التهور والتهور السامح المارح بل المثل
 المنطبق على هذا المعترض واشباهه فيما اعرض به على ما اوردناه من الايات
 والاحاديث واقوال العلماء ما رواه ابو هريرة يرفع مثل الذي يسمع الحكمة ولا
 يحمل الاشرها كمثل رجل اتى راعيا فقال اجبرني شاة من غنمك فقال انطلق
 فخذ باذن شاة منها فذهب فاخذ باذن كلب الغنم فهذا المثل المنطبق على
 هذا المعترض وامثاله ممن يترك الحكم الصحيح الصريح ويأخذ بالمشابهة فيضل
 الناس بغير علم واما دعواه ان الشيخ جترى على من بهت اناس براء و
 رماهم باغلاظ الكفر من اظهار العداوة للاسلام فلم يبرهم بما فهم يبرهون منه
 وانما ذكر الهم اضمروا عداوة الاسلام ومن المعلوم ان من عادى من دان
 بالاسلام وعمل به ودعى اليه فقد عاداه وهو بحسب ما قام بقلبه من عداوة
 وحقا ليسوا ببراء من عداوة اهل الاسلام وبغضهم والحرص على اصيل
 الشر اليهم ونشر دينهم عن ديار المسلمين وانه يفعل بهم كما فعل عمر بن الخطاب
 عند بصيغ ويقول طاعتهم اول من سمعناه تكلم بهذا الغلو محمد بن
 عتيق فالتفت المستعان ثم اعرض عن علي الشيخ في قوله قدمت وفقد الله
 بين يدي السؤال رسالة سليمان ابن سحمان ثم اعقبته برسالة منك سليمان
 بن عزم من شيعته انه اراد النقص عليه وهذا الصنيع بتقدريم هذا النقص بين
 يدي السؤال صنيع عجيب بتسطير قد تطاول به واختال او ظن والعياذ
 بالله انه اتقن الصنعة في النقص واصن المقال فلهذه والذلة عظيمة و
 سفسطة ذميمة **فقال المعترض** فنقول كذبت ما زعم من شيعته انه اراد النقص

ما ذكره من ان صاحب السؤال اشارة فنقول ان اعتراض السائل في معرض السؤال لغيره من جهتين الأولى انه من عدم الادب وكثافة الجهل ورعونات الطبع ولو لا ذلك ما اعرض في معرض السؤال وقد ذكر ابن حجر في الفتح على حديث عائشة وقول النبي صلى الله عليه وسلم ائذني له تربت يمينك فقال ويؤخذ منه ان المستفتي اذا ابادر بالتعليق قبل سماع الفتوى انكر عليه لقوله صلى الله عليه وسلم لها رضي الله عنها تربت يمينك فان فيه اشارة الى انه كان من حقها ان تسأل عن الحكم فقط ولا تعلل اتيه فكيف الحال من سأل واجاب نفسه في معرض السؤال الثانية انه بدعاوي باطله والكاذب محضه وتلفيقاته موهمة لا تصدر عن ذي لب وعقل بل هي المجنونات والرعونات اقرب منها الى طريق الحق ومقالات الصدق لان الذي صدر من اوله انما هو في تحقيق ملّة ابراهيم والحث عليها والذب عن حماها بالايات والاخبار الصحيحة الصريحة واقوال محققى العلماء والاعتراض انما هو في اباضة الإقامة

وان كان قصد ذلك الى آخرة وهذا الجواب كما ترى ولولا بيان غلطه وانما اجبني
 من العلم ومعاني الكلام لا ضربت بنا عنه اذ لا شبهة نرددها وما كان هذا سبيلا
 فلا حاجة بنا الى الجواب عنه اذ هو عجيبة بلاطحن وانما يجيب على ما اذا اظهر
 باطلا مظهر الحق وزوقه بنوع من السفسطة والتخريف والتمويه لكن لما عجب
 بنفسه تعين بيان غلطه فنقول الفرق بين الزعم والقصد مما لا يخفى على احد
 الناس فضلا عن اهل العلم فالقصد اتيان الشيء والاستقامة على الطريق والاعتقاد
 ومنه أم فلان اذا قصده وله يقصده والزعم له معان فيأتي بمعنى القول
 والارادة ومنه زعم فلان كذا اي قال وزعم فلان كذا اي اراد ويأتي بمعنى الظن
 والاعتقاد ويأتي بمعنى الباطل فنقول الشيخ ان زعم منشيهما اي يظن ويعتقد
 بباطله انه يريد بالنقض عليه لا بمعنى يقول فلو طاعت كلام اهل المعاني قبل
 ان تعترض لكان استركت مع ان في كلامه ارتباك وسوء تقدير وهو انه قال
 هذا تناقض كذا بت ما زعم منشيهما انه اراد بالنقض وان كان قصد ذلك فظاهر عبارته
 كيف ينبغي ثم ان الشيخ لم يفرق بين الارادة والقصد ثم ارتبك فقال لا تفرق بين القصد والزعم
 ثبت هذا وهذا من شدة غباوته وفرط جهله فالدكتوران ثم قال الشيخ كيف بلغ
 كلام عجيب الحال بمن انشا هذه المناقضة هذه الغاية التي ابدت جهله وتناقضه وانما اخصي
 مضحك ليس عن هذه البضاعة لا بد من الغزل فكيف الحكاية يتصور في كلام خصمه ويوب بخبر توثيق
 كانه يقول من تناول بزرع من ظن انه قد اخذ باحثة وسعد على خصمه بايراد الادلة وهي
 قول القامة هيها تترافض دون ذلك اعناق المبطلين شعرا
 ما الشق لا يعرف الشوق الا من يكاد به ولا الصبابة الا من يوانبها
 مير هي شق النقض يكون بابراز الادلة ودفع ادلة الخصم بالبراهين او بالتجدي وذلك صنعة
 يعنى الحقن المتقنين واما الفشر والتفكر فهو صناعة لمن عارض الحق برأيه او عارض الحق
 بها وهي على اراء الرجال وهذه صنعة المفلن من اهل الجهل والضللال عياذ بالله من الحود
 حالها على بعد الكور قال المعترض اقول زعمه ان صاحب السؤال اظهر جهله وتناقضه
 دعوى

دعوى
 منسقة

دعوى لا حقيقة لها وقوله حتى ظن الى آخرة هذا كذب منه بل صاحب السؤال قد
 عرف انه ما اقام في سؤاله دليلا وانما اشار في كلامه بعض اشارة الى تخطئة
 ابن سحمان في مجازفته طائفا انما البيان وصنع حقا لا تحتاج الى اقامة دليل لكن
 انا من جهل صاحب هذه الرسالة ما لم يكن في حسابه ومن جهله ان صاحب
 السؤال يحسب انه بما ذكره من الاشارة قد اورد ادلة وتعلل هذا القول الذي اوقعه
 في هذا الفشر والخذلان فجعل المحاملة دية انه والبهت ميزانه ولم يصنع صنيع
 الخائفين الذين اكبرهم من اقبته رب العالمين يراعون قلوبهم عن القصد الذي
 والسنتهم ان تبوح بغير زكي تتركوا الجاه والفخر لمن ارادة يقبلون من كل
 احد الحق والافادة والجواب ان دعوى هذا المعترض عدم ظهور جهل
 السائل والسائل وتناقضه دعوى لا حقيقة لها تحقق وهذا يكون جواب من افلس
 والعقل اذا نظر في كلامه تبين له ذلك واما من اعرض الله بصيرة قلبه فانه
 لا يرى ذلك وكل فتاة بابيها محبة واما ما ذكره من المنحرفة من ان السائل قد
 عرف انه ما اقام في سؤاله دليلا وانما اشار بعض اشارة فنقول نعم ما
 اقام في سؤاله دليلا وانما اشار بعض اشارة ولكنه اراد به النقض على سائل
 اليهم فلم يحسن فانه كان سؤال الافلاي شيئا لم يجده عن الاعتراض بالنقض
 لو كان يعقل ما يقول ولكن عجيب عند اجهل معذرة وهذا الذي يزعى انه يمكن من
 المصرفة جعل ما نقض به صاحبه على فيما يزعى نفس السؤال فان كان سؤال الافلاي
 شيئا لم يجده عن الاعتراض بالنقض لو كان يعقل ما يقول ولكن عجيب عند اجهل
 منه وذلك لغباوته وجمود ذهنه وايضا فهو لم يستقم على القيمة التي جردت
 ذلك والافلاي يكون واضحا بينا الا اقامه الدليل ووضعها اذا كانت هذه
 المنحرفة والمجوزات كلاما صحيحا واضحا بينا لا يحتاج الى اقامة دليل فليكن يكون
 جوابا لهذا عند في البيان والبلاغة والايضاح اظن انه لو سمع به نفس

دعوى
 منسقة

وان كان قصد ذلك الى اشارة وهذا الجواب كما ترى ولولا بيان غلطه وانه اجنبى
 من العلم ومعاني الكلام لاضرربنا عنه اذ لا شبهة في ذلك وما كان هذا سبيلا
 فلا حاجة بنا الى الجواب عنه اذ هو عجيبة بلا طعن وانما يجيب على ما اذا اظهر
 باطلا مظهر الحق وزوقه بنوع من السفسطة والتخريف والتمويه لكن لما عجب
 بنفسه تعين بيان غلطه **فنقول** الفرق بين الزعم والقصد مما لا يخفى على احد
 الناس فضلا عن اهل العلم والقصد اتيان الشيء والاستقامة على الطريق والاعتماد
 ومنه ام فلانا اذا قصدنا وله يقصده والزعم له معان فيأتي بمعنى القول
 والارادة ومنه زعم فلان كذا اي قال وزعم فلان كذا اي اراد ويأتي بمعنى الظن
 والاعتقاد ويأتي بمعنى الباطل فنقول الشيخ كبري عن منشيهما اي يظن ويعتقد
 بباطله انه يميز بينه النقض عليه لا بمعنى يقول فلو طاعت كلام اهل المعاني قبل
 ان تعترض لكان استرلك مع ان في كلامه ارتباك وسوء تعبير وهو انه قال
 هذا تناقض كذا بت ما زعم منشيهما انه اراد النقض وان كان قصد ذلك فظاهر عبارته
 كيف يفهم ان الشيخ لم يفرق بين الارادة والقصد ثم ارتبك فقال لا تفرق بين القصد والزعم
 ثبت هذا وهذا من شدة غياوته وفساد حيله فالدلائل المستعان **ثم قال** الشيخ كيف بلغ
 كلام عجب الحال عن انشاء هذه المناقضة الالهية التي ابدت جهله وتناقضه وانه اجنبى
 مضحك للشيء عن هذه البضاعة لا يدري الغرض فليكن الحياكة يشهد بر في كلام خصمه ويؤيد بوجه توبيخ
 كانه يقول من تناول برعمه حتى ظن انه قد اخذ بالحجة وسعد على خصمه بايراد الادلة وهي كانه
 قولا القامة هي كانه تتقاصر دون ذلك اعناق المبطلين شعرا
 ما انشئت لا يعرف الشوق الا من يكاد به ولا الصبابة الا من يوانيهما
 ميراثي من النقص يكون بابرز الادلة ودفع ادلة الخصم بالبراهين او بالتخدي وذاك صنعة
 يعني الحقن المتقنين واما الفشر والتفوي فهو صناعة لمن عارض الحق برأيه او عارض الحق
 بها وهي على اراء الرجال وهذه صنعة المفلس من اهل الجمل والضلال عياذ بالله من الحور
 حالها المول بعد الكور **قال** المعترض اقول زعمه ان صاحب السؤل اظهر جهله وتناقضه
 دعوى

دعوى
 حاشية
 منسقة

دعوى لا حقيقة لها وقوله حتى ظن الى اشارة هذا كذب منه بل صاحب السؤل قد
 عرف انه ما اقام في سؤل الدليل وانما اشار في كلامه بعض اشارة الى تخطئة
 ابن السجنان في مجازفته ظانا انها البيان وصنع حقا لا تحتاج الى اقامة دليل لكن
 انا من جهل صاحب هذه الرسالة ما لم يكن في حسابه ومن جهله ان صاحب
 السؤل يحسب انه بما ذكره من الاشارة قد اورد ادلة وتعلل هذا الوجه الذي اوقعه
 في هذا الفشر والخذلان فجعل المماثلة ديه انه والبهت ميزانه ولم يهتبع صنيع
 الخائفين الذين اكبرهم مراقبة رب العالمين يرعون قلوبهم عن القصد الذي
 والسنتهم ان تبوح بغير زكي تركوا الجاه والفخر لمن ارادة يقبلون من كل
 احد الحق والافادة **والجواب** انه دعوى هذا المعترض عدم ظهور جهل
 حاشية السائل وتناقضه دعوى لا حقيقة لها تحقق وهذا يكون جواب من افلس
 حاشية العتق والعاقل اذ انظر في كلامه تبين له ذلك واما من اعلم الله بصيرة قلبه فانه
 لا يري ذلك وكل فتاة بابيها محبة واما ما ذكره من المنحرفة من ان السائل قد
 اقام في سؤل الدليل وانما اشار بعض اشارة **فنقول** نعم ما
 اقام في سؤل الدليل وانما اشار بعض اشارة **فنقول** نعم ما
 اليهم فلم يحسن فانه كان سؤل الافلاي شيئا لم يجده عن الاعتراض بالنقض
 لو كان يعقل ما يقول ولكن العجب عنه اجهل منه وهذا الذي يزعى انه يمكن من
 المعصية جعل ما نقض به صاحبه على فيما يزعى نفس السؤل فان كان سؤل الافلاي
 شيئا لم يجده عن الاعتراض بالنقض لو كان يعقل ما يقول ولكن العجب عنه اجهل
 منه وذلك لغياوته وجموع دذنه وايضا فهو مستقيمة تحت حجر ادعي
 ذلك والافلاي يكون واضحا بينا الا اقامه الدليل ووضعها اذا كانت هذه
 المنحرفة والمجوبات كلاما صحيحا واضحا بينا لا يحتاج الى اقامة دليل فكيف يكون
 جوابا لهذا عند في البيان والبلاغة والايضاح اظن انه لو سمع به فستن

دعوى
 حاشية
 منسقة

ابن ساعدة لا ارفض عرقا واخذته افكل فراقا واستكس سم سمعة
من رجل عودا بن عيدة وثقا عس عن درك عوص غوصه وعن مدرك
آمد مديد كالا والله انه لبكلام المجانين والمجازيب اشبه

فدع عنك امر لم تكن انت اهلك وهم في موام الجمل ويحك وارفع
واما دعوا انه اتاه من جمل صاحب هذه الرسالة ما لم يكن في حسابه
فالعكس في دعوى الجمل اصوب والنقل خاضرة ان عادت العقرب وكعمرى
لقد جاءهم بالحق ولكن اثرهم للحق كارهون وما ذكره هذا المقترض من بنية
الكلام فلا ينبغي عند ولا كافيه فيه **فصل** في بيان ان المقترض
لا ادري على اي شيء اغبط هذا المعارض اعلم عدم معرفته بالنقض و
جائبه الاستدلال ام على عدم معرفته بالترصين والفصاحة بالمقال ام على النش
نفسه وعجته وانتصابه للمرواجدال

دع الكتابة لست منها ولو سودت وجهك بالمداد
فكيف بمثل هذا يتجاسر ان ينصب نفسه للاعتراض والمناقضة ولو كان
لهذا قصد صحيح وقلب ذكي لعلم انه الى التعديل والتقويم احوج منه الى
المعارضة بالجهل والوضيم ولكن كلفاته بايها معجبة كاني به في حال النقض
لو قال شيخ قد اعجب بصنعة ولد الكلب ابرهة ولم يدرك المسكين ان هذه صنعة
بيده بعد فقيحة مفلس من الحج والبراهين قد خط قدرة وابدى فضيحة بما خيل له انه ارتقى
به الى درجات الصاعدين وهو قد انتظم في سلك المجادلين المماصلين
ومن ادعى ما ليس له كذبته شواهد الامتنان ولو لا اني لم اكن بصدد
الاطالة وان غاية القصد النصيحة لا المناقشة لمنشي الكلام الابديت

لكن ما فيه من الصجحة والخيال وسوء التعبير في كل جملة سطرها عياذ بالله
من موجبات سخطه واليم عقابه كيف انقلب الحقائق علم من يدعي انه
من الخواص الى هذه الغاية

والعلم يدخل قلب كل موفق من غير بواب والاستيذان
ويرد المحروم من خذلانه لا تشقنا اللهم بالخذلان
قال المعترض اقول يحق لصاحب السؤل ان يتمثل بما قيل

اذا اتتك من متر من ناقص فحسب الشهادة لي باني فاضل
والجواب ان يقال من المعلوم عند الخاص والعام انك قد وكن من الصريح
الرعا ع اتباع كل ناعق الذين لم يستضيوا بنور العلم ولم ينجو الركن في
ثيق من الغرر فانت الناقصون المنقصون الحيارى المتوهون ولكن يكون لك ابن
لكم الفاضل واهل العلم والفضل هم الناقصون تالله لقد هنرت حيث ملكوت
الارض والسماء سفاهة وقال الديلمي للصبي لوفك حائل وفاضرت الشهب
الحصى والجنادل وقال السهلي للشمس انت ضيقة وظن الاغمار صبيان
العقول ان هذا الحمط كلام معقول وقول مقبول واما قوله فمعلوم انه
سطر البسيلة والصدالة على النبي صلى الله عليه وسلم يشير هذا الاتي الى
قول الشيخ في كل جملة سطرها وبهذا يتبين لك انه لا يعرف مواقع الخطاب
وانه يتعلق بالعام من الكلام لظنه انه هذا من العام المستغرق لجميع افراد
واظن انه لا يعرف هذا اولا العام الذي يراد به خصوصها وقد قال تعالى في شان بلقيس
واوتيت من كل شيء والمراد من كل شيء يصلح للملك وقد اوتي سليمان ملكا
عظيما ولم توتيه وقد قال صلى الله عليه وسلم هلاك امتي على ايدي اغنيمة سفهاء
ومن المعلوم انه لم يدرك جميع الامم الى يوم القيمة وانما اراد اهل ذلك العصر وما

قاربه كما قال الحافظ في الفتح والشيخ انما اراد كل جملة سطرها مما موه به وواف
 الاغبياء ان قصده فيه الحق مما ابداه من الشبه واما دعوى انه التائي فبنياتي
 الكلام علمه الكافي في محله انشا الله تعالى ثم قال الشيخ وقد بلغني فيما تقدم انه لما قدمت
 عليكم رسالة سليمان انكم اظهرتم الاعتقاد والمشروعة في عدم التثبت فيما نقل
 عنكم في حق الشيخ وانكم لم يصدر عنكم ما قيل ففرحت بذلك وطمنت انما
 الغاية وهي والله لو استقامت لكانت محمودة فلما وقفت على هذا الاعتراض
 عرفت بمجرد انشائه انه نشأ عن فتنة وانه قد وقع بعض المحدثين وانه بعض
 المنتسبين اليكم وانه من جملة من ادخل عليكم بعض الشك حتى عظمت الفتنة
 وانفتح باب المراءاة والجدال وتكلم في هذا من ادراية له ولا رواية سوى انه
 نصب نفسه ليقال وهذه هي التي غرتكم وقلبت عليكم الحقائق قال المعتبر
 اقول اني علم هذا ان صاحب السؤال لو سكت عن باطل ابن سحمان لفرح به وانه
 يعني ما ونا غاية محمودة فيقال هذا عندك ونحوك ممن اشتبه عليه الامر والافاق احميد
 بالشيخ على قبول الحق ممن جاء به ورد الباطل على من جاء به كاثنا من كان والحق
 في كلامه ان يقال قد تقدم الكلام على ما نعت انه الباطل فاعترض عن اعادته ثم ان
 سحمان لا يكتفي بغير غباوة هذا المعتبر ومن جملة هذه فكان قد تولى بين النسخ والعرب
 من علمنا باطل ان الكلام مع من اعترض فيما صدر عنه في حق الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى
 حاشية لان من نسبت له التشديد والعلوم والمجازفة والتنفير وانهم لما اظهروا الاعتقاد
 ابن سحمان والمشروعة في عدم التثبت فيما نقل عنهم من القول في حق الشيخ عبد اللطيف
 منكم مخالفت فرج به واستبشر وظن ان هذا منهم صدق وحق ولو كان ذلك لكان
 يعني فخرج لكانت غاية محمودة ولكنهم نكصوا على عقابهم وعارضوا بالشبهات
 يكفرون الناس فجعل هذا المعتبر من فرج الشيخ بانه لو استقامت هذه المقالة منهم
 وتيجاف في حق الشيخ والاعتذار ما يبرهنهم وهو ذووه انه الباطل مما كنت قلت
 اولاً

اولاً من وجوب معاداة اعداء الله ورسوله ومباعدتهم وعدم اباحته
 الاقامة بين اظهرهم وان ذلك حرام لا يجوز الا باظهار الدين غير ذلك
 وهذا لعدم مصرفته بمواقع الخطاب فالحمد لله الذي جعله بهذه المثابة
 من المجانة وشدة الضلالة واما قوله فيقال هذا عندك ونحوك ممن اشتبه
 عليه الامر فنقول لم يشتبه عليه الامر وله الحمد والمند ولم يلتبس عليه الحق
 ولا كل من كان له علم وعقل وادراك يميز بين الحق والباطل واما قبول الحق
 ممن جاء به ورد الباطل على من جاء به فهو الحق وليس هذا معلوما ولا معروفا
 منك ومن اتبعك من الغفلة بل المعروف المشتبه عندك خلافة مع انك في
 غمرة عن معرفة الحق والعمل به وقبوله ومعرفة الباطل وتجنبه بل الحق
 عندك باطل والباطل حقا ثم قال المعتبر وقوله فلما وقفت الى اخر ما
 هذا به فيقال لا مدخل للفراسته في ذلك فكيف عرفت بمجرد وقوفك على اعتراض
 على قصيدة ابن سحمان حدوث فتنة ومن ادخل الشك ومن نصب نفسه ليقال
 فيقال في جوابه نعم عرفناك بالفراسته وما المانع من ذلك فقد تكون دلائل حال
 صفات في الشخص واهل المعرفة والذكاء يعرفونه ذلك حتى ان اطباء الخفاق
 يعلمون حال المريض بمجرد رؤيته لا يحتاجون مع ذلك الى نبض وقارورة
 وكذا الكافر يعرف احواله النفسانية هل هو فاجر او محزون وهل هو محب مردي الخ
 او مبغض مردي للمشر كما قيل

والعين تعرف من عيني محمد شهاب ان كان من حنريها او من اعادها
 ثم اذا تكلم مع ذلك دل كلامه على ابلغ مما تدل عليه لاسيما وجهه وايضا
 فقد عرفناك بالحن القول مع ما نقل التيقا قبل عندك من ادخال الشك والشبه

٧٢
 على العوام ومجادلة طلبية العلم بذلك فحدثت هذه الفتنة باثنا عشر اياها
 والفتنة ثالثة ولعن الله من يقضي بارادة الشرور الناس الى الباطل بعد
 ان كانوا منذ اعصار متطاوله قد اخرجوا منه بالحق والبرهان فبقوا
 بعد اظلم نور هذه الدعوة على ما درج عليه اهل التحقيق والصفوة ثم
 اراد ادخال هذا الشر في نجد داود ابن جرير حليس وتلميذه ابن منصور و
 اشياهم فقام الله في نجرهم نير كما من انصار الدين في طغفوا بحمد الله
 هذا الباطل وشرارة وازالتوا بنور العلم قتامة وغبارة ثم انت اياها الجاهل
 المستمع آثار اهل الباطل تريد ان تفتح ابواب هذا الباطل بهذه الشبهات
 وان لا يكون من اهل الاسلام نفرة وغيره من روية المعاصي وسماع الكفر وشهود
 الزور باحثة الاقامة بين المشركين والسفرك او طائفة منهم غير اهل الدين
 من مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم وما يعيدون
 وان تمسك الحال مع من هب ودرج وليس في ذلك من عار ولا حرج ثم تقول
 ومن نصب نفسه ومن ادخل الشك فلا حرم انت الذي نصبت نفسك للشك
 والشبه ليقل فقد قيل وليس يصح في الاذهان شيئا اذا احتاج اليها دليل
 ولكنها والله الحمد والممدد كسر اب بقيقة بحسبه الظمان ماء حتر اذا جاءه
 لم يجد شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب
 اما قوله انه عني بذلك علم الغيب فيقال ليس هذا في شيء من دعوى علم
 الغيب واما هو مخبر الثقات وحن القول واستقرار الحال من الافعال والاقوال
 والقراين الدالة على ذلك مما لا يخفى على من علم ذلك علم من له ادنى مسكة من عقل
 ومعرفة باحوال الناس ولكن هذا المعترض من جفافة العوام والبربر الطغام
 وكان كعب ذلك عديم المعرفة فاسد القرينة بلبيد الذهن فحيث لم يكن
 عنده

٧٣
 عنده معرفة ولا نور علم يميز به ظن ان هذا لا يدرك الا بدهوى علم
 الغيب ومما يوحى ما ذكرنا ما قاله الحافظ ابن حجر في الفتح على قول
 صلى الله عليه وسلم لما شئت اني لاعلم الا علم اذ كنت عن راضية واذا كنت على
 غصن الحديث قوله اني لاعلم الا علم الاخرة يؤخذ منه استقرار الرجل في
 المعرفة من فعلها وقولها فيما يتعلق بالميل اليه وعدمه والحقن بما
 تقتضيه القرائن في ذلك لانه صلى الله عليه وسلم حرم برضا عايشة و
 غضبها بمجر ذكرها لاسمها وسكوتها فبن على تغير الحال كغيره من الغدرو
 السكوت تغير الحال كغيره من الرضا والغضب انتهى وما عرفه الشيخ من اصولهم
 بالاستقرار وكذا الكائن اعتراضكم حدوث الفتنة قد وقع ذلك حجازا
 وطارفي الافاق من ضرامه شرار اثم قال الشيخ فصار ابتداء الفتنة
 في انكار مشروعية الهجر وترك السلام على المخاطين والمسافرين وهي مسألة
 لها تفاريع وتفاصيل تجزئية بالنسبة الى ما وقع النزاع فيه من المجدد الاصول
 وانكار الواجبات اليمانية فهذه هي الطامة الكبرى والمهيبية العظمى
 نتجت عنها هذه المسئلة الجزئية صر وقع في ذلك من نصب نفسه للمجدد
 والمخاصمة من غير بينة ولا برهان ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان
 ائله الآية قال لمعة بن اقول كل هذا مما ادرى بغير استنباط وقوفه
 على اعتراض علي بن سحمان ليس فيه اشارة الى شيء مما ذكر فلم يملكه بيقينه
 نفسه من الملحمين المحدثين انه كانوا يعملون في هذا فنقول هذه
 الجمعية لا تفيدك شيئا وليس هذا كله مما ادرى بغير استنباط بل ينقل الثقات
 والواقع شاهد بذلك والاعتراض الذي صدر منكم انما سببه حرج الاخوان
 لمن سافر الى بلاد المشركين من غير اظهار للدين والمخاطبة لهم والمعاشرة

فما رزقتمهم بالشهد والتوبيخات باحثة هذه المحرمات المفضية الى مولات
اعداء الله ورسوله فكتب تلك الرسالة وما معها من النظم فوارضتم بهذه
المجونات والخسرانات وقد منا انك رجل وقح معروف بالبداءة في
التهور في القول ولا عجب من هذا فان لهذا المعترض سلفا من اهل الاقواء
والبدع فانهم كانوا اذا الجا اهل العلم الى المضايقة فزعوا وجؤ الى مثل
هذه الشقايق التي لا تقوم بها الحجة ولا تنضح بذكرها المحجة مع ان هذا
الكلام الذي تهور به ليس من لسان اهل العلم ولا طريفة من سلف واتباعهم
قال تعالى في حق الكفار ولا تجدوا لولا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن وقال تعالى
ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه
بين عدوة كان ذكركم فليس علينا من وقاحة هذا المفترى بمالة
واذا علم الله الحال فقولوا ما شئتم فصبر جميل والله المستعان على
ما تصفون ثم ما المانع من ادراك ذلك بالفراسة وقد قال صلى الله عليه
وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وقول المعترض وما ذكره
من ابتداء الفتنة لا اصل له ولم نسمع عن احد من المعاصرين انكار مشروعية
الحج المشروع فنقول وهذا ايضا من المباغتة في الضرورات والمكابرة
في الحشيكات وليس يصح في الادعاء شيئا اذا احتاج النهار الى دليل
وقد قد منا اصل ذلك وبينا في قوله واما السلام على المسافرين فلم ينزل
نسمع عنك وعن امثالك الحث على ترك بناء على اعتقادكم تحريم السفر الا
بالضرورة المتعذر تفريها والعاقلة يعرف خطاكم فيها فضلا عن العالم
فجوابه ان نقول ان السفر الى بلاد المشركين من غير اظهار للدين محرم
كما

واهل العلم انهم لم يوافقوا

كما ذكره الفقهاء من اهل العلم في باب عقد الذمة فالهجر على فعل هذا المحرم
اذا كان فيه مصلحة لم يحجة مشروع يعرف ذلك اهل العلم وقد اورد الفقيه
صلى الله عليه وسلم الثلاثة الذين خلفوا عن السلام والكلام وكذا الذي من اعلا
بنيان بيته ومن ليس برد الاحمر مصمما كما في حديث ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم رجل عليه بردان احمران فسلم فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم عليه وغير ذلك من الامور التي هي دون الذرائع والوسايل التي تقضي
المنظورات الشريعة قال الحافظ ابن حجر في الفتح على قوله باب ما يجوز من
الحج ان لم يكن عصر اراد بهذه الترجمة بيان التحجج ان الجائز ان يقوم النبي محض
بمن لم يكن الحج سبب مشروع فبين بهذا السبب المسوغ للحج وهو من
صدرت منه معصية فيسوغ لمن اطاع عليها منه حجة عليه ليكلف عنها انتهي
وبسط الكلام في ذلك فمن اراد الوقوف في عليه فليد ارجعه والسفر الى بلاد المشركين
معصية لقول صلى الله عليه وسلم من اقام مع المشركين فقد برئت منه الذمة
الغريز ذلك من الاحاديث وكلام مشايخ الاسلام في تحريم السفر موجود معروف
في رسائلهم ولله الحمد والمنة لم نخترعه ولم نبتهد عنه من تلقاء انفسنا بل قد
قال به جماهير العلماء رحمهم الله تعالى وانتم انما ابحتم السفر لان الشروط المتعذر
توفرها فيما تنعمون لا توافق ما يهواه المسافرون وما لا يهواه المسافرون و
يشق عليهم لا تقدر على القول به ولو وافق كلام العلماء بل هو عندكم من
الغلو والمجازفة فيما يهواه العوام وسفلة الناس هو الحق والصواب عندكم
والعقلاء من اهل العلم بالله الذين لهم غيرة على دين الله وحماية جناب النبي
وسد الطرق المفضية الى ما لا يجوز يعرفون ناصوا ابنا وتيقرون به ويوافقون
عليه واما اهل العقل المعيشير فنعم واما قول هذا المعترض فان كان باحثة

٧٦
 السفر الى الحجاز والعراق في هذا القرن الرابع عشر هـ محمد الاصول الدينية وانكار
 الواجبات الايمانية مانع هذه من الشريعة فحدها وانكارها اقرب الى جانب
 من كفر مستحل السفر الى الحجاز والعراق وسأله هل حدث نفسه ولو مرة بملته ابراهيم
 وزعم انه استحل ما حرمه كل محقق في كل عصر ومصر من هذه الامة فنقول
 ان من الاصول الدينية والواجبات الايمانية وجوب موالات اعداء الله و
 اعداء رسوله واظهار الحب في الله والبغض في الله والمولات فيه والمعادات فيه و
 البراءة من الشرك والهل والنصر يحلهم بذلك ولم يمكن احكام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من اظهر هذه الاصول والواجبات ومصارحة الكفار بعيب
 دينهم وتسفيه اعلامهم والانكار عليهم امرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يحاربوا الى بلد يامنون فيها على انفسهم ويظهرون ذلك فيها فهاجروا الى
 ارض الحبشة فظهر وادينهم كما قال جعفر ابن ابي طالب رضي الله عنه يتاذن
 عليك حزب الله المؤمنون ولم قال له عمرو ابن العاص انهم يقولون في
 عيسى قولا عظيما يعني انهم يقولون لعبد الله ورسوله فسالهم النجاشي
 فقرأ عليه جعفر سورة مريم فاقرهم على ذلك ومكثوا عنده في
 غزوة ومنعة وامان الى ان اعز الله دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ولولا انهم
 يظهر دينهم لما قال لهم انتم سيوم بارض من سبكم غم ولو كانوا يخفون
 دينهم ولا يظهر ونه علانية لما احتاجوا الى قول النجاشي ولا الى الهجرة الى
 بلدة بل كان يمكنهم الجلوس في مكة مع عدم اظهار الدين والاعلان به فمن
 قال يجوز السفر الى اوطان المشركين والاقامة فيها من غير اظهار لهذه الاصول
 الدينية والواجبات الايمانية وزعم ان القول بها والحث على العمل بها و
 التزامها

وهذا قد وقع وان كانت الاصول الدينية والواجبات الايمانية

٧٧
 التزامها غلق ومجازفة فقد جحد هاشم ام ابي في هذا القرن الرابع عشر
 او قبله او بعده ان كانت شعائر الكفر ظاهرة بها جارية احكام الكفار
 عليها وهذا مما لا تعهده انت ولا من علم من ههنا من الشريعة لجهلك
 وعمامة عين بصيرتك وجمود ذهنك وغلاظ حجاب قلبك واهل العلم
 يعهدون ذلك ويعلمونه واما قوله فهذا اقد وقع في اخره فنقول
 نعم قد وقع هذا منكم وبسببه حصلت المخالفة والمقاطعة ولا صلح بيننا
 ولا الهدنة حتى ترجعوا وتفيقوا الحق والاصراط المستقيم الذي خرجت
 بكم عنه الاهواء والشبهات واشار الشبهات وتكونها اصول دينية و
 واجبات ايمانية معلوم بالاضطرار من دين الاسلام كما هو مقرر مشهور
 عند اهل العلم دع الصم البكم الذين لا يعقلون اتباع كل باعق الذين يميلون
 مع كل صائح ولمت ارنخل بعض اصحابك لطلب العلم الشام حيث كان
 لم يعهد هذه الاصول والواجبات ولم تكن منه علم بالرجوع من سفره
 وهو يقول بحق ان التسلسل بالاولياء والصالحين ودعائهم وان القرآن لا
 يحتاج به وان الرسول لم يبعث الى جميع الناس ثم انه اظهر التقية عن
 القول بهذه الوطيات وبلغنا في هذه الايام انه رجع الى القول بما كان صحيح
 ذلك فنقول بالبعد من الحور بعد الكفر فهذا بعض مفاصد السفر الى بلاد
 المشركين ومخالطتهم من غير معرفة لهذه المسائل ولا معرفة باديها
 المقاطعة للخصم واما تلفه مستحل السفر الى الحجاز والعراق من غير تفصيل
 فمن الكذب البحت والعدوان وهذا لا يوجب في شيء من كلامنا وانما اخذته

واسسنا عن ذلك

في الجواب ان هذا المعترض له من الوقاحة الخط الوافر والنصيب المتكاشف
 والا فمثل هذا الكلام لا يقابل بهذا الفشر الذي لا يقول من يدري ما يقول
 لكن القحة والبذاء من اخلاقه وليس مستنكر عليه لانه لا يعرف الا هذا
 واما قول المعترض فيقال نعم وكل عاقل يستعظمه فنقول اما من عقله
 معيش فنعم فان العقل المعيش هو حقا كثير من الناس بل اكثرهم وهو عين
 الحكمة وثمره التفاهة فان اربابه يرون ان العقل ارضاء الناس جميعهم و
 عدم مخالفتهم في اغراضهم وشهواتهم واستجلاب مودتهم وان تمسح
 الحال على كل حال فلا يامر بمعروف ولا ينكر منكر الا ان من فعل ذلك عندهم فقد
 تبغض للناس بعد اصلاح نفسه بالدخول معهم وقا على هذا والعباد
 بالله من التمس رضاهم بسخط الله وسخط الله عليه واسخط عليه الناس و
 ومن التمس رضاهم بسخط الله سخط الله عليه واسخط عليه الناس و
 اما من عقله ديني ايماني مستفاد من مشكاة النبوة والهدى نور يمشي
 به في الناس ويميز به بين الحق والباطل فمعاذ الله وليس له ان يحكم
 على غيره بما لا يعلم واما قوله وكيف لا يستعظم جعله من سافر الحجارة
 ونحوها كفر من اليهود والنصارى الى اخره فاقول كما يكون لنا ان تكلم بهذا
 سبحانه هذا الجحان عظيم بل هذا منه صرف الكلامنا عن لفظه ومعناه وتحميل
 له بما لا يحتمله وهذا الغي من رعونته طبعه وكثافته جهله اصله وفصل
 من تلقاء نفسه بمفهومه الساقط وحكمه القاسط فحرف الكلام وجعل له معان
 غير ما اريدت له فبني عليها اصله الفاسد ثبوت جراءة على البهت
 والكلام المحرم فالقدم الجاهل ما عرف ما قصدناه وارادناه بملة ابراهيم

حاشية
 ضد العقل

في الجواب ان هذا المعترض له من الوقاحة الخط الوافر والنصيب المتكاشف
 والا فمثل هذا الكلام لا يقابل بهذا الفشر الذي لا يقول من يدري ما يقول
 لكن القحة والبذاء من اخلاقه وليس مستنكر عليه لانه لا يعرف الا هذا
 واما قول المعترض فيقال نعم وكل عاقل يستعظمه فنقول اما من عقله
 معيش فنعم فان العقل المعيش هو حقا كثير من الناس بل اكثرهم وهو عين
 الحكمة وثمره التفاهة فان اربابه يرون ان العقل ارضاء الناس جميعهم و
 عدم مخالفتهم في اغراضهم وشهواتهم واستجلاب مودتهم وان تمسح
 الحال على كل حال فلا يامر بمعروف ولا ينكر منكر الا ان من فعل ذلك عندهم فقد
 تبغض للناس بعد اصلاح نفسه بالدخول معهم وقا على هذا والعباد
 بالله من التمس رضاهم بسخط الله وسخط الله عليه واسخط عليه الناس و
 ومن التمس رضاهم بسخط الله سخط الله عليه واسخط عليه الناس و
 اما من عقله ديني ايماني مستفاد من مشكاة النبوة والهدى نور يمشي
 به في الناس ويميز به بين الحق والباطل فمعاذ الله وليس له ان يحكم
 على غيره بما لا يعلم واما قوله وكيف لا يستعظم جعله من سافر الحجارة
 ونحوها كفر من اليهود والنصارى الى اخره فاقول كما يكون لنا ان تكلم بهذا
 سبحانه هذا الجحان عظيم بل هذا منه صرف الكلامنا عن لفظه ومعناه وتحميل
 له بما لا يحتمله وهذا الغي من رعونته طبعه وكثافته جهله اصله وفصل
 من تلقاء نفسه بمفهومه الساقط وحكمه القاسط فحرف الكلام وجعل له معان
 غير ما اريدت له فبني عليها اصله الفاسد ثبوت جراءة على البهت
 والكلام المحرم فالقدم الجاهل ما عرف ما قصدناه وارادناه بملة ابراهيم

عتادوا عتقا قائله ورسوله

بلغ

وانها اظهرت العداوة والبغضاء والبراءة من الشرك واهله ومواليه
اولياء الله ومحبته فلذلك حمل كلامي ما لا يحتمله وقال من عند ياته
ما هو اللائق بموضع مدانه لان لا اله الا الله سبحانه وتعالى لا اله الا هو
تقدم الجواب عن هذا فيما تقدم ولكن لم يترك الاحتفاظ بهذا الطول
الذي يشبه في يديه واخته في الانعام بالتكفير وتعال هذا الغي لا يلزم من
قولك تكلمت كهل حدثت نفسك مرة بملأ ابراهيم ام كنت معديما
ان يكون كفر من اليهود والنصارى وهذا لا يقول له من له ادنى معرفة وقد قال
ابن القيم رحمه الله تعالى ونحن نناشد فرقة التقليد هل هم كذا الكفر او قريب
من ذلك وهل اذا نزلت بهم نازلة حدث احد منهم نفسه ان ياخذها
من كتاب الله ثم ينفذه الى اخر ما قال فهذا كلام ابن القيم رحمه الله تعالى في اهل
التقليد افيلازم من ذلك ان اتباع الائمة الاربعة ممن كبر وجوب التقليد
كفر من اليهود والنصارى على رأي هؤلاء الصبا ففقه لو كانوا يعلمون
واما قولك عن جواب الشيخ وكلام سليمان عامر في بقوله اراد هذا
البهجة والتبليس على خفا فيش البصائر باظهار كلام ابن سحمان في قالب
تقلد النفوس فتقول بل البهجة والتبليس منكم بدي واليكيم يعيد والذين
يعرفه المسلمون ولله الحمد والمنة من حال الشيخ خلاف ذلك بل هو من حال المعتز
ومقاله اشهر من نار على علم اذ كان ذلك هجراة ومنتهى ما يروى من ويراة
واما قولك قد صرحت انت وابن سحمان ان من اجاز السفر الى تلك البلاد انه
قد استحل المحرمات وعارض النصوص وحكيت عليه اجماع المحققين في الاعصار
والامصار ولكن عجزت دعوى ولمحمد والمندرج **الجواب** ان نقول قد
اجمعت الامة على من استحل محرما فهو كافر واما من تأول او عرفت له
شبهة

شبهة فلا يكفر الا ان اصبر وكا بر وقصة قد امة ابن مصنوع و
اصحابه لما شربوا الخمر متاولين قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا
الصالحات جناح فيما طعموا الاية مشهورة واجماع الصحابة على انهم
ان اصبروا قتلوا وان اقرروا جلدوا **واما** دعوى ان الشيخ كفر من
اجاز السفر الى بلاد المشركين لانه قد استحل المحرمات ورد النصوص واني اكفره
والحالة هذه فلهذا من الكذب علينا وليس هو في شيء من كلامنا والذي في
كلامنا انما هو لفظ عام في ذم من اباح المحرمات ورد النصوص وليس فيه ان
من اجاز السفر الى بلاد المشركين كافر حاشا وكلا ونغزو بالله من هذا القول
الضلال والمسئلة فيها تفصيل ومبحث وقد ذكره العلماء ونبه على ذلك
شيخ الاسلام في رفع الملام اعني مسئلة من استحل محرما ثم ان من علم
ان الله تعالى قد حرم شيئا من الاشياء ووردت في تحريمه نصوص الشارع
ثم كابر وعاند وشر على الله شراد البعير على اهله واستحل ما حرمه
الله ورسوله ورد النصوص من غير تأويل ولا شبهة عرضت لك في
ذلك فلا تشك في كفر من فعل هذا بغزو بالله من الوثوب على المحرمات
واما النصوص في تحريم الاقامة بين اظهر المشركين لمن كان قادرا
على الخروج ولم يتمكن من اظهار دينه فري والله الحمد ظاهرة كقولك تعالى
ان الذين آمنوا فاهم الملائكة ظالمي انفسهم الا الذين وقولك تعالى يا عبادي
الذين آمنوا اني ارضي واسعة فاياي فاعبدون وقولك واذا رايتم الذين
يخوفون في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوفهم في حديث غير واما
ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكر مع القوم الظالمين الى غير ذلك

من الآيات وقوله صلى الله عليه وسلم أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر
المشركين لا تراءى نارهما وقوله صلى الله عليه وسلم لا تستغنيا بدار
المشركين قال ابن كثير معناه لا تقاربوه في المنازل بحيث تكونوا معهم
في بلادهم وقوله صلى الله عليه وسلم من أفاكم مع المشركين فقد برئت
من الله وقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مشرك عملاً بعد
ما أسلم أو يفاقر المشركين إل غير ذلك من الأحاديث القاضية بتحريم الأفا
بين أظهر المشركين وأما تحريم السفر فقال في الإقناع وشرحه و
تكره التجارة والسفر إلى أرض العدو وبلاد الكفر مطلقاً أي مع الأمن و
الخوف وإلى بلاد الخوارج والرافضين والبلغاة والبدع المصلحة لأن
الحجرة منها لو كان فيها مستحبة أن قدر على إظهار دينه حرم سفره إليها
انتهاى بلفظه وأظهر الدين هو مخالفة كل طائفة فيما اشتبه عنها كما أن
ذكره الأصحاب أنفاً وأما إجماع المحققين في الأمصار والأعصار الذي
جعلته دعوى مجردة على وجوب العمل بأحاديث الوعيد فيما اقتضته
من التحريم فقال الشيخ الإسلام رحمه الله تعالى في رفع الملام الحادي عشر
أن العلماء متفقون على وجوب العمل بأحاديث الوعيد فيما اقتضته من
التحريم وإنما خالف بعضهم في العمل بأحاديثها في الوعيد خاصة فأما في التحريم
فليس فيه خلاف معتد محتسب وما نزل العلماء من الصحابة ومن بعدهم
من التابعين والفقهاء بعدهم في خطابهم وكتبهم يحتجون بها في موارد
الخلاف وغيرها بل إذا كان في الحديث وعيد كان أبلغ في اقتضاء التحريم
على ما تعرفه القلوب وقد تقدم أيضاً التنبيه على رجحان قول من يعمل

وإن عجز عن الظاهر وينبغي

بعضه

بها في الحكم واعتقاد الوعيد وأنه قول الجمهور وعامة أهل العلم
مخالفة الجماعة الثانية عشر أن نصوهر الوعيد من الكتاب والسنة كثيرة
جدة أو القول بموجبه واجب على وجه العموم والإطلاق من غير أن يعين
شخص من الأشخاص فيقال هذا ملعون أو مفضول عليه أو مستحق
للنار ثم ذكر كلاماً طويلاً اقتصرنا على المقصود منه فتأمل أنه كنت عن
له قلب أو لك مسكة من عقل وبنو علم تميز به بين الحق والباطل اللهم
إلا أن تقول ليست هذه الآيات والأحاديث من آيات الوعيد وأحاديثه
ولست داخل تحت كلام الشيخ وإجماع العلماء فحينئذ يسقط الكلام
معك للمكابرة والمعاذلة ولها حكم وإذا اتضح هذا وبأنه فليقل امرء
ما شاء فأنما التقوى فيك والهداية بيد الله ومن يهده الله فهو المهتد
ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً وما أصح ما قيل
إذا لم يكن للمرء عين صحيحة فلا غرو أن يترتاب ويصبح لائح
بلغ وأما قول الشيخ ولم يقصد بها شخصاً بعينه وقول المعتز على
لا ينفعه ذلك وليهذه تكفير من علم وجه الأرض فكلم لا يرون بأساً
بالسفر إلى تلك البلاد إلا ما وافقه من جمعي على ذلك فيقال لك هذا
الجماع هل الغني من أين لك أنه لا ينفعه إطلاق القول أن يوجب ما اقتضته
آيات الوعيد وأحاديثه من التحريم على وجه العموم والإطلاق إذا لم
يعين شخصاً بعينه وقد أجمع على ذلك العلماء قلها حق أبرهائيم إن
كنت صادقاً وأما قوله وليهذه تكفير من علم وجه الأرض الآية فيقال
أه تترك عم أنا تكفير من علم وجه الأرض لأنهم لا يرون بأساً بالسفر وهذا من

بعضه
وإن عجز عن الظاهر وينبغي
بعضه

وهذا اغتراب الدين من كماله بالشيء كقبض على عمر فتنجو من البلا
انتحر وقد ابتليت في هذا الزمان بهؤلاء الجحلة الصوافقة الذين هم في الجمل
والتحريف والبهتان والعدوان اعظم من ابن منصور ثم انت عديده كما ابتلي
مشائخنا بالنيك فالله المستعان فانظر الى ما حكاه الشيخ رحمه الله تعالى
من ان للسلف كلاما معروفا في السفر الى ما ظهر فيه شيء من شعار الكفر والفسوق
لمن لا يقدر على اظهار دينه وللقادر ايضا ثم انظر الى حكاية هذا الجاهل الاعرج
عن علي وجه الارض انهم كلهم يسيحون السفر ولا يرون به بأسا ترك العجب
العجاب فكل هؤلاء الذين تقدم ذكرهم عند عبد الله ابن عمر ومن السجق الذين
وافقوا على هذا فان كانوا عند ذلك فبغيره الجدل والتمسك ثم انه
نسي القدح والعيب الذي يعيننا به من اللفظ العام والاطلاق في زعمه و
نحن انما نغني خصلها فاخذ به في هذا الموضع فحكاه اجماع من علم وجه
الارض انهم كلهم لا يرون بأسا بالسفر وحكاية اجماع من علم وجه الارض كلهم
هو مذهب بشر الميريس واصحابه من اهل الاهواء والبدع كما ذكره الامام احمد
رحمه الله تعالى وهذا الغيب اطلق ولم يستثن اظهار الدين عن احد ومع ذلك
فلا نحكم عليه بما يحكم به علينا من التكفير والانرام بل نحكمه على الجمل والتهور
في القول والحكم على اهل الاسلام بالعدل والتجانف للائمة والتحكم بالجهل والعصبية
في الحكم فهذا قول بعض من منع من السفر واخرهم اعنى العلماء الشيخ عبد الطيف
وهو واحد ممن علم وجه الارض وهذا الغيب يلزمنا بالتبغ والعدوان ما لا يلزمنا
ونحن نبر الى الله من ذلك وقد قال ابن الوفا ابن عقيل نعوذ بالله انه نلزم انسانا
بلازم قول وهو في هذا على سبيل الفرض والتقدير ان ذلك لازم لنا
وحاشي

بيان
الجدل

وحاشي وكلا ونحن والله الحمد لانكفر الامن كفر الله ورسوله بعد قيام الحجة
وبلوغها ونعوذ بالله ان تكفر من سافر الى بلاد المشركين او جلس عندهم
الامر الامن وافقهم على الكفر او رض به او اذل الدين لاجل غرض ديني و
لكن اذا قلنا ان الله حرم الاقامة بين اظهر المشركين لمن كان قادرا على
الهجرة ولم يتمكن من اظهار دينه وحرم محارسة الله صلى الله عليه وسلم في
سنته افيلا مننا اذا اغلظنا القول من غير تكفير على من اباح ذلك وسهل
سهل فيه انا نحكم عليه بل وعلى جميع اهل الارض بالكفر سبحانه هذا بهتان
عظيم دع من علم ان الله حرم ذلك وعلم ان الرسول حرمه ثم بعد ذلك
كاسر وعاند واصرا عما ان الصواب في خلاف ما امر الله به ورسوله كما وردت
في ذلك الاحاديث وان القول بموجبهما غلق ومجازفة فانا لا نشك في كفر
من رد النص من مكابر او معاند الله ورسوله ثم قال المعتز من ولم يكفر
انت وابن سحمان الاقتصار على المعاصرين بل ايتما بكلام يعي الاولين والآخرين
انت في هذه الرسالة تقول قد نبه سبحانه ان اعظم الفساد في الارض اختلاط
المسلمين بالكافرين فيما حكم من استحلال اعظم الفساد في الارض بتركهم وابن سحمان
يقول الحب والبغض الذي هو ديننا محال في ولاية من طغي فماذا يقول في
الخليل وهو في ناز النمرود والجواب ان نقول قد تقدم الكلام على آية النفال
وذكرنا كلام الحافظ ابن كثير على قوله تعالى الا تفعلوه تكن فتنة في الارض
وفساد كبير اي ان لم تجانبوا المشركين وتوالوا المؤمنين والافقت فتنة
في الناس وهو القياس الامر واختلاط المؤمنين بالكافرين فيقع بين الناس

بيان
الجدل

٨٨ فساد منتشر عريض طويل وذكر ما ذكر من الاحاديث هناك وذكرنا اجماع الصحابة رضي الله عنهم قريبا على كلفهم من استحلال شرب الخمر فليقبح من استحلال اعظم الفساد في الارض وذكرنا فيما تقدم اللفظ العام الذي يراى به خصوصها وان حكمه غير حكم العام المستغرق لافراده والشيخ لم يكفر من مخالطة المشركين من غير موافقة لهم **ثم ان هذا المعترض في هذا الموضوع حرف كلامي** واطلقه فقال وابن سبجان يقول الحب والبغض الذي هو ديننا محال في ولاية من طغي وليس هذا كلامي وانما كلامي ان اظهر المحال اظهر المحال في ولاية اعداء الله والمولات في الدين والمعادات في الدين لان من يكن اليهم ويؤيهم فانه زعم انه ظهير في دينه باظهار الحب في الله والبغض في الله والمولات في الله والمعادات في الله وقد اقرت في كتابنا الجواب من النظم

١ فالحب والبغض الذي هو ديننا وعداوة في الله وهي عيان
 ٢ وكذا المولات التي تجل لاله انا معنت في ذلك الانظار
 ٣ امر محال في ولاية من طغي لو كان حقا مادها كقران

فانما اعني انه محال وجودة من هذا الاحصائي في ولاية اولئك فان مباداتهم بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم وما يعبدون والتصريح لهم بذلك محال ولو كان لظهر واشتهر فجعل هذا المحرف لفظا من طغي يعي الاولين والآخرين وان لفظا عام مستغرق لجميع الخلق لم يرد به خصوصها من بغى وطغى كانه قد اطلع على ما في القلوب وان هذا هو الذي نعتقه بقلوبنا واما اللفظ اظهر فهو صريح في النظم باناس مخصوصين من كفر بالله وعدل به سواء وحسينه فلا اثم ولا اثم من فضيحة هذا المعترض من ذكر كلامه حيث يقول مما يقول ابن سبجان في التحليل عليه السلام وهو في نار النور دفن مثل رجمك الله تعالى هذا الكلام السامح

٨٩ السامح البار حيث زعم ان التحليل عليه الصلاة والسلام لما القاه النمرود في النار ان القائه في النار مخالطة منه لهم في حال ولايتهم وهم كفار طغاة فمضى سافر من العوالم الذين لا يعرفون ما اوجب الله عليهم من معادات المشركين ومباداتهم بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم في الطهيم وعاشرهم وكن اليهم والاهم كان ذلك جائزا قياسا على مخالطة التحليل عليه السلام لهم بالقائه في النار لانه في ولاية من طغى وان من قال في رجل معين ان اظلم الناس على هذه الصفة التي وصفنا محال وجودة منه فقد كفر اولى العزم من الرسل بل وجميع الامة فالحق يقول بهذا القول والقياس القاسد الامن هو من اعظم الناس جرأة وافتراء واشدهم غباوة واجترار فمن وصل به الجمل الى هذا الكلام الذي يستحق العقاب من حكايته فضلا عن الاعتراض به فهو حقيق بالسكوت ومن يرد الله فتنته فلن يملك له من الدنيا شيئا واما قوله وهذا الرجل استثنى السفر الى المساجد الثلاثة وزعم التخصيص في ذلك ولو منع من اظهار دينه فخطا فيما اطلقه وفيما استثناه ولكن هذا الاستثناء نافع لمن قلده من الحق ليحج او يعتمر او **الجواب** ان نقول لها توابها انكم ان كنتم صادقين في بيان خطايته فيما اطلقه وفيما استثناه فلو ذكر في هذا المقام دليلا يمنع التخصيص بهذه المساجد الثلاثة لمن اراد السفر اليها لاداه هذه العبادات فيها التي لا تنهيها فضيلة هذه العبادات في غيرها اذا لم يقدر على مباداتهم بالعداوة والبغضاء والتصريح لهم بان ما هم عليه من دعاء الاولياء والصالحين كفر وضلال مبين او ذكر قول احد من العلماء او شبهة لا يمكن الجواب لان هذه المساجد الثلاثة خاصة مزينة وفضل تكون لها وصفا لازما بخلاف غيرها من البقاع فان ذلك

٩٠
 الوصف عارض وايضا فان شاء السفر لهذه المساجد لاداء العبادات مشروع
 محبوب لله بخلاف السفر الاوطان للمشركين فانه ممنوع بدون اظهار الدين مباح مع الظاهر
 لا مشروع وقول هذا المعترض من جنس كلام المجاذيب الذين لا يعقلون مايقولون
 قال المستعان **ثم قال المعترض** واما قوله وهذا كله حق الى اخره فيقال نعم
 لو اردت ما حرمته الشريعة واما ما ابتدته عنه انت ومنافقك فلا يردده الا منصف محق
والجواب ان نقول ينزع هذا المعترض ان الشريعة ما حرمت الاقامة بين اظهر
 المشركين فان العلماء ما جعلوا حكم السفر حكم الاقامة لافرق وانما ابتدعه ابن عبد
 اللطيف ومن وافقه وقد قدمنا النصوص من الكتاب والسنة واجماع العلماء على العمل
 بموجب احاديث الوعيد فيما اقتضته من التحريم وجعله هذا الفسيفسائي
 ابن عبد اللطيف ومن وافقه عاملة بعدله وحسبنا الله ونعم الوكيل واظن ان
 هذا المعترض يريد ما ذكرناه من ان اظهار الدين هو مبادات اعداء الله بالبراعة منهم
 وما يعبدون واظهار العداوة والبغضاء والتضييق لهم بذلك لان اظهار العداوة
 غير وجودها والكلام انما هو في اظهارها فان كان اراد هذا فبغيره الجندل والكتكث
 لانه لم يأت بشيء من هذه المباحث الدينية والواجبات الايمانية فقد ذكر شيخنا الشيخ
 عبد اللطيف رحمه الله تعالى في بعض رسائله على جواب سؤال ورد عليه فقال رحمه الله تعالى
 واما المسئلة الثانية وهي قولك من كان في سلطان المشركين وعرف التوحيد و
 عمل به ولكن ما عادهم والافارق او طانهم **فالجواب** ان هذا السؤال صدر عن عدم
 تعقل صورة الامر والمعنى المقصود من التوحيد والعمل به لانه لا يتصور ان يعرف
 التوحيد ويعمل به ولا يعاد المشركين ومن لم يعادهم لا يقال عرف التوحيد وعمل
 به والسؤال متناقض وحسن السؤال مفتاح العلم واظن مقصودك من كظم العداوة
 ولم يفارق ومسئلة اظهار العداوة غير مسئلة اوجوب العداوة فالاول بعيد
 به مع التعبد والخوف لقوله تعالى الا ان تتقوا منهم تقاة والثاني لا بد منه لانه يدخل
 في الكفر بالطاغوت وبينه وبين حب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم تلازم كلتي
 لا ينفك

لا ينفك عنه المؤمن من غير عصر الله بترك اظهار العداوة فهو عاصي لله فاذا كان
 اصل العداوة في قلبه فله حكم امثاله من العصاة فاذا انضاف الى ذلك
 شرك الحجرة فله نصيب من قولهم تعاك ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم
 الاية لكنه لا يكفر لان الاية فيها الوعيد لا التكفير واما الثاني الذي لا يوجد في
 قلبه شيء من العداوة فيصدق عليه قول السائل لم يعاد المشركين فله تقوى من
 الامر العظيم والدين الجسيم وايضا يبقى مع عدم عداوة المشركين والخوف وافقه
 على النخل والمساكن ليس بغدارين حبا شرك الحجرة قال تعالى يا عبادي الذين آمنوا خذوا
 ان ارض واسعة فاي اي فاعبدون انتهم كلامه رحمه الله تعالى **واما قوله** على
 قول الشيخ وانتم وضواض الاخوان ان عنده بمكان رفيع الى اخره قال في هذا بيان وقلة
 ورع لا يحتاج الى بيان **فنقول** اما الاخوان فهم عندنا بمقام رفيع ومحل منيع
 وانت وذووك بالمكان الاخص الوصيف الا ان تراجموا وتقدموا على ما سلف
فصل قال الشيخ ثم اخذ في التصديق للمناقضة والمعارضة حتى جزم عليه
 انه اقسم بحيات نفسه في موافقين فعياد ابا الله من العمى والخفة لان وسوق القصد وضيق الخط
 وعدم الايمان
 ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠

٩٢
جبري على عادة العرب في مخاطباتهم وإذا عرفت أن الرسول صلى الله عليه وسلم تكلم
بما ذكرناه فحكم هذا الجاهل يقتضي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم بالشرك
وهذا القائل لهذا الكلام ولا طاعن به في ظلمات بعضها فوق بعض لأنزال
نبي العجب من أفلاسه من صناعة العالم ومع فقهه أو ضاعه والتأديب بأدابه
ففسر بنوعه من الفلو والمجازفة ووقع في الحكم بالشرك على رجل معين بلا بينة ولا
برهان والله سبحانه سائله عن ذلك وشيخنا يري بما جازي أمثاله من المفتريين
الضالين مع أنه يكلمهم خصمه بما هو برئ منه ويضع كلامه في غير مواضعه
ويحمله على غير حقيقة المرادة منه بالآثار من البهت والهديان والسفطة
على خفا فيش البصائر من أبناء هذا الزمان **قال المعترض** أقول ذكر هذا أنه لو
أنه لم يكن بعدد الأطلال الأبدى المحجدة وسوء التعبير في كل جملة سطرها صاحب
السؤال فليسان حاله يقول كل كلامه يحتمل التفاضل عنه الأشميتة لعمرى قسيما
فإن هذا لا يمكن السكوت عليه **والجواب** أن نقول لم يكن الشيخ بصدد الأطلال
ولذا لم ينعرض لشيء من فحجة كلامه وسوء تعبيرة **وأما قوله** فليسان حاله
يقول إلى الأخرة فنقول هذا كذب بحت أن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخشعون
فليس عنده من الحق يقين شيء يديه إلا ما ينحته من صدرة وعندياته
بالظن والظن كذب الحديث وإنما نبه الشيخ على أسر ما في كلام صاحب من الخطأ
وليعلم به ما هو أكبر منه في الخطأ والزلل والقول بلا علم بل قد نقل البيا أنه هو صاحب
هذا الحديث **ثم قال المعترض** ثم أتى بكلام يعرف من واقف عليه من أهل العلم محله
من الجاهل ونقص العقل فلو عقل سكت حشر يتعلم فأنكر على من سمي لعمرى قسيما أو متدلا
لذلك **والجواب** أن نقول أما معرفته من واقف على كلامه من أهل العلم محله من
الجاهل ونقص العقل فمنوع ودعوى مجردة والعكس صواب لما سنبينه عن قريب
وأما أنكاره على من سمي لعمرى قسيما فله من أهل العلم بل أكثرهم سلف صالح وعليه
تدل

٩٣
تدل الأحاديث الآتية ذكرها وكلام الصحابة والتابعين ومن بعدهم من العلماء المحققين
قال في مختصر الشرح والاضافه وإن قال الغمري أنه كان يمينا وقال الشافعي لا إلا أن
يقصد اليمين لأنها لا تكون يمينا إلا بتقدير خبر محذور كان قال الغمري والله ما قسم
به فيكون مجازا والمجاز لا ينصرف إليه الإطلاق ولنا أنه قسم بصفة وقيل معناه
وحق الله وإن قال الغمري أو لعمرى فليس يمين في قول الأكثر وقال الحسن في قول
لعمرى كفاية انتهى وفيه أيضا وإن قال الغمري فلعنوا نص عليه أن كان فكيف
يكون محله أكثر العلماء من الجاهل ونقص العقل عند هذا الحق المتشدد الذي يتخلل
بلسانه كما تتخلل البقرة بلسانها وماذا على الشيخ من العيب والتشريب وقد
تبع أهل العلم ولكن الجاهل وعدم الإطلاع على صاحب الروايات والخبري والندامة
قال المعترض ثم ذكر أنها تسمى قسيما عند أهل الأصول الشرعية ولا يشعر بذلك
فتيقار لهذا المبهرج أنكره لا تصرف مواقع الخطاب وقول الشيخ هو ما تقدم
ذكره أن هذه الكلمة عند أهل الأصول الشرعية لا يقصد بها حقيقة القسم إنما هو
جبري على عادة العرب في مخاطباتهم ثم إن مراد الشيخ بهذا الكلام وإن كان الأول
داخل فيه قوله أفلح وأبيد لعمرى بغيا وعدوانا فإن قوله صلى الله عليه وسلم أفلح
قوله أفلح وأبيد مكان لعمرى بغيا وعدوانا فإن قوله صلى الله عليه وسلم أفلح
وأبيد عند أهل الأصول الشرعية لا يقصد بها حقيقة القسم وإن كانت في أصل
الوضع كذلك وهو والله الحمد تبع في ذلك أهل العلم قال النووي رحمه الله تعالى
قوله صلى الله عليه وسلم أفلح وأبيد أن صدق وهذه مما جرت به عادتهم
يسألون عن الجواب عنه في قوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فليحلف بالله
وقوله صلى الله عليه وسلم إن الله ينحكم أن تحلفوا أبابا أيكم وجوابه أن قوله صلى
الله عليه وسلم أفلح وأبيد ليس هو حلفا إنما هو كلمة جرت عادة العرب أن

تدخلها في كلامها غير قاصدة بها حقيقة الحلف والنهي انما ورد فيمن قصد
 حقيقة الحلف لما فيه من اعظام المحلوف به ومضاهاة به الله سبحانه وتعالى فهذا
 هو الجواب للرعي وقيل يحتمل ان يكون هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله تعالى والله
 اعلم انتهى ما ذكره النووي رحمه الله تعالى ثم قال **المعتز** ثم زعم ان من سماها
 قسم فقد حكم بان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بالشرك ولم يكفه ذلك حتى جعلها
 والحلف بالاباء سوءا ثم تالي على الله بان سائل من سماها قسما ومجازية مما جازى
 به امثاله من المفتريين الضالين **فيقال** لهذا المعتز ض بالجهل نعم من زعم ان من قال
 لعمرى مقسمت نفسي فقد اخطا وابعد النجعة لان الحلف بغير الله شرك اصغر
 اوزعم ان قوله صلى الله عليه وسلم لعمرى وافلح وابيه انه يقسم بحيات النفس و
 بحيات ابي الرجل وانه قصد الحلف لاعلم عادة العرب فقد ظلم واقتري وحكم على
 من قالها معتقدا انها قسم بالحياة بالشرك الا صغر بخلاف من قال انها ليست بيمين
 اصلا وكذا ان من قال انها في الاصل صيغة قسم لكن جرت عادة العرب بادخالها
 في المخاطبات من غير قصد لتحقيق القسم فلا يكون يمينا كما ان قوله صلى الله عليه
 وسلم افلح وابيه ان صدق ليس يمين لان الله صلى الله عليه وسلم لم يقصد حقيقة
 القسم كما ذكره النووي واختار ان هذا القول هو القول المضمن فقد قال يقول اهل
 العالم وهذا وجه كلام الشيخ ولم يقل ان الحلف بالاباء جائز كما ان قول الرجل لعمرى
 جائز بل هذا تبويبه من هذا المعتز ومن مخالطة وتلبيس ولا عجب من هذا فانه
 لم يفرق في قلبه واخته في صمدية ونفتة مصدور فلا لعاله **واما قوله** ثم
 تالي على الله الى اخره فهذا يتبين به العاقل ان هذا القدم الجاهل من المعرفة عاقل
 فان التائي هو الحلف والالتية بالتشديد الحلف كان يقول الرجل والله لا يقفر الله
 لفلان وما اشبه ذلك وتبين قول الشيخ والله سائله بقسم كما لا يخفى على من له
 ادنى معرفة الا ان يظن هذا الغبي ان الواو في والله صرف قسم والهاء من والله بالجهر
 لا بالضم

لا بالضم فهو اللائق بمفهومي ومعرفة وكذا ان ليس في قول الشيخ وسباجا به
 الله بما جازى به امثاله من المفتريين شيئا من الحروف التي تقرأ حروف القسم ولهذا
 لجهله لا يعرف الفرق بين التائي وبين التوقيد بنوعه الله للمفتريين من افتري و
 تقدي وبغير وظلم يعني هذا الرجل لا فترائه وظلمه وهذا المعتز ض عجم واطلق و
 ايضا فان الشيخ لم يقل والله ليحازنيك الله بما جازى به المفتري ولكن تقعدة
 بنوعه الله فاتي بحرف السين الثالثة الدالة على الوعد والوعيد في الاغلب اعلم
 التائي لقوله تعالى وهذا ظاهر الاثر وباطنه ان الذين يكسبون الاشهر بسجونه
 بما كانوا يفترون وقوله وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون وقوله ساهل
 سقر وما اشبه ذلك وقوله وسيعجزني الله الشاكرين فسنيسره اليسر وفي هذه
 تدل على الوعد والوعيد كما قال ابن هشام والحريري وغيرهما وقال ابو البقا
 الحسن الكوفي الحنفى في كتاب الكليات السين حرف تنقيس لانها تنقل المضارع
 من الحال الى المستقبل وتجيئ لمعاني كالطلب والتحويل والاصابة على صيغة و
 الاعتقاد والسؤال والتسليم والوقف بعد كاف الموثق نحو وتسمى
 سين الكساسة وتجيئ للتلطيف كما في قوله فسنيسره اليسر والمراد بالتلطيف
 ترقيق الكلام بمعنى انه لا يكون نصا في المقصود بل يكون محتملا لغيره فهو
 كالشئ الرقيق الذي يمكن تغييره فهو كالكتيف الذي لا يمكن فيه ذلك الان فليس
 قال وسوف في قوله وسوف تبصرون للوعيد لا للبهيد وسوف حرف معناه
 الاستئناس في او كلمة تسوي في فيما لا يمكن بعد وتستعمل في التهديد والوعيد
 والفاليت على السين استعمالها في الوعد وقد تستعمل في الوعد وقال سيبويه
 سوف كلمة تذكر للتهديد والوعيد وينوب عنها السين وقد يراد ان
 في الوعد ايضا فهذا كلام اهل المعاني والعربية في معاني السين وانها تاتي
 لما ذكرنا فلو لم يذكر احد منهم انها تاتي للقسم فمن أين وجدت ان هذا التوقيد

١٥٥
 وعن
 قهوه
 حاشية

٩٦
بالوعيد للمفترين تأتي على الله كولا تحكم الجهل والجهل واطلاق اللسان با
لوقاحة والاذى ومع هذا الجهل المفتر يتصدى للتصنيف ويقول في
غالب ما يهذو به ومناقشة هذا الرجل تطول كأن لديه علم ومعرفة
فلا حول ولا قوة الا بالله ثم انه مع هذا الجهل ولغياوة يتعمد البهتان
الا فترى كثر عماله ان الشيخ تأتي على الله بانه سائل من سمائها قسما وفجازه
بما جازى امثاله من المفترين والشيخ انما عن هذا المعترض في جميع ما
يقتر به لا كل من سمائها قسما فالله المستعان ثم قال المعترض فقولك
حتى جزم عليه انه اقسم بحيات نفسه الى اخره فيقال لهذا الجاهل نعم وكل
من وقف على كلامه من اهل العلم يعلم ان المراد به انه قال لعمرى ولم يده صاحب
السؤال ان من وصل الى جهلك يتصدى للتصنيف فلو علم ذلك لجعل مكان
قوله ثم اقسمت بحياتك ثم قلت لعمرى فانه لا فرق بين اللفظين وليس في هذا
عيب لهذه الكلمة ولا تعترض حكمي ولكن جمل هذا عرض والحوار
ان تقول هذا يترجم انه ليس في كلامه تناقض وان ذوعلم ولدك تصدق للرد
وذكر ان جمل الشيخ عرضين فانظر قوله فيقال لهذا الجاهل نعم يعني انما قسم
بحيات النفس وقد علم من الشريعة المطهرة ان الحلف بغير الله شرك اصغر
وفي لفظ كفى ثم قال بعد ذلك وليس في هذا عيب لهذه الكلمة ولا تعترض حكمي
يقول الغير انما قسم بغير الله والمقسم بحيات نفسه مقسم بغير الله بل لا ريب ثم
يقول وليس في هذا عيب لهذه الكلمة وكيف لا يكون فيها عيب وهي حلف بغير
الله وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله فقد اشرك وهذا يجوز ويدور
على ان عمرى قسم بحيات النفس ومن قال انما ليست بقسم فهو جاهل وسيأتي
في كلامه

٩٧
في كلامه ان اكثر اهل العلم لا يرون انها يمين فتناقض ثم هو في هذا قد حكم عليهم
بالجهل وهو لا يشعر فهو الذي يحكم ويقول وهو لا يشعر بمصايبه ومساوئ
في كلامه العيب والقدح على من جعل حكم القسم بلعمرى والقسم بحياتي وصياتي
حكميا واحدا في نقله كلام داود ثم جوعه الى الحكم يقول داود بعد عيبه
له ثم قال المعترض وقوله هذه كلمة نطق بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغ
الآخره فيقال له لم تعز به الى احد من الامة ونست من الحفاظ المعتمدين و
يقال ايضا لو صح ما ذكرت فليس فيه ان هذه الكلمة التسمية قسما والحوار
ان تقول بغيرك الجندل والكتكت اهل العلم يقولون ليس بيمين وانت تقول اني
الجاهل المركب تسمى قسما باجماع الامة افعدك ان اكثر اهل العلم ليسوا من
الامة فلو تركت الكلام والاعتراض حتى تطالع الكتب وكلام العلماء لكان استر
لك ولكن الله ابدى فضيحتك وعدم معرفتك والكذب في دعوى التجهيل
والتضليل فكنتم كمن حفر عن حنقه بظلمه فاما قوله ولم تعز به الى احد
آخري فنقول من كان له عناية ومعرفة بالحدث لا يخفى عليه ذلك فعن
خارجة ابن الصلت عن عمه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم ثم اقبل احب من
عنده فمر على قومه عندهم رجل مجنون موثق بالحديد فقال اهل بيته ان قد حدثنا ان
صاحبكم هذا قد جاء بخير فاجل عندك شئ تد او يد قال فرفقته بفاتحة الكتاب
ثلاثة ايام كل يوم مرتين فقرأ فاعطوني ما تشاء فأتيت النبي صلى الله عليه
وسلم فاخبرته فقال خذها فلعمري من كل برقية باطل فقد اكلت برقية حق واه
احمد وابو داود والمجد في المنتقى قال الشوكاني رحمه الله تعالى واخرجه ايضا
النسائي وسكت عنه ابو داود والمنذري ورجال اسناد رجال الصحيح الا
خارجة المذكور وقد وثقه ابن حبان واخرجه ايضا ابن حبان والحاكم ومجاه

انتجى وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في اعلام الموقعين في الاسئلة وسئل عن
عليه وسلم رجل اصاب يوم الجمعة ولا اكل احد فقال لا تصوم يوم الجمعة
الا في ايام هذا في شهر رمضان لا تكلم احدا فلعمري ان تكلم بغيره
او تنهج عن منكر خير من ان تسكت راحة الحمد انتجى فهذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد قال لعمري وهو الذي يقول باني هو وامر لا تخلفوا بانيكم من حلف
بغير الله فقد اشرى فكيف يتلفظ بقول لعمري وفي حلف بالحياة وهو قد تكلم عن الحلف
بغير الله قد اشرى على ان لا يست يمين فيا سبحان الله كيف تجاسر هذا على الجرم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما قاله الكذبة وكيف وصل الجمل به الى هذه الغاية والمكابرة
وكيف يقول من يدري ما يقول ولو صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا حجة له
فيها فمن تكلف الحجة في قوله حينئذ وهل هذا الا مجرد اتباع الهوى والعصية
واما النقل عن الخلفاء الراشدين المهديين رضي الله عنهم وعن الصحابة والتابعين و
من بعدهم فذلك منده ما حضرنا حال الكتب قال ابن جرير رحمه الله تعالى في التاريخ الكبير
له وكان منزل ابي بكر رضي الله عنه بالسنخ عند زوجته ام حبيبة بنت خزيمة
اكي ان قال وكان اذا غاب صلى بالناس عمر وكان يغدو كل يوم الى السوق فيبيع ويتباغ
وكانت له قطعة غنم تروح عليه وربما خرج هو بنفسه فيها وربما رعت له
وكان يجلب للحج غنما لهم فلما يبيع بالخلافة قالت جارية منهم الان لا يجلب
من اتي دارنا فسمع ما فقال باني لعمري لا خلبنيها لكم واني لارجو ان لا يغيرني
ما دخلت فيه الاخر القصة والمقصود قول لعمري رضي الله عنه لعمري لا خلبنيها لكم
وقال ابن جرير ايضا في ذكر اخبار عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ومناقبه وذكرها وقال
فيها قال ابن صالح الفخاري كان يفتقد امرأة غمياء بالمنية في الليل فيقوم بامرها فاذا
جاءها وجد غير قد سبق اليها ففعل ما اردت فرصدته عمر فاذا هو ابو بكر كان
ياتيها

ياتيها ويقضي اشغالها ستر او هو خليفة فقال له انت هو لعمري انتجى ما ذكر ابن جرير
وقال في سبل السلام وبوب البيهقي في السنن الكبرى باب ما سئل عن الباطن
بالسنة وذكر فيه بسنده ان عبد الله ابن جعفر اشترى ارضا بمائة الف درهم فحسم
على عثمان ان يجزئ عليه قال فلقيت النضر فقال ما اشترى احد بيعا رخص مما اشترى
قال فذكر له عبد الله الجعفي قال ان عندني ما لا تشارك قال فاني اقضك نصفه لما قال
فاني شريك فانما هما على عثمان وهما يتر اوضان قال ما تر اوضان فذكر له الجعفي عليه
قال انتجى ان على جيلنا شريك قال لعمري قال فاني شريك انتجى فخذ امانا نقل عن الاربعة
الخلفاء رضي الله عنهم والكل منهم قال لعمري افترى الحكماء حلفون بحيات انفسهم وقد
قال صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله فقد اشرى فلو كانت قسما بالحياة كما تشرع
ما خفي هذا على سادات الامة رضي الله عنهم وبان لك وان كان قال به بعض اهل العلم فقولكم
مرجوع وامر ما نقل عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم ففي الصحيحين عن عطاء ابن ابي
ربيع واسم رابع اسلم عن عروة ابن النضر قال كنت انا وابنة عمر مستندين الى حجرة
عائشة وانا اسمع صوتها بالسواك تستن قال فقلت يا ابا عبد الرحمن اعتمر النبي صلى الله
عليه وسلم في حجب قال نعم فقلت لعائشة اي امته الا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن
قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في حجب فقالت يغفر الله لابي
عبد الرحمن لعمري ما اعتمر في حجب وما اعتمر من عمرة الا واني لمعه قال وابن عمر يسمع ما
قال الا وانه سكت انتجى وقال ابن الاثير في خبر من اسئلة الكوفيين الحسين ابن علي رضي الله
عنهما فقال في جواب الحسين لهم وقد بعثت اليكم اخي وابن عمي وثقتي من اهل بيتي
مسلم ابن عقيل وامرته ان يكتب اليكم وامرهم ورايتهم فان كتب الي ان اجتمع راي
ملاككم وذويكم على منكم على مثل ما قدمت به رسلكم اقدم عليكم وشيكا انشا الله فيكم
ما الا ما مالا العامل بالكتاب والقائم بالقسط الاخره انتجى وقال عبادة ابن الصامت
رضي الله عنه للمقوقس ملك القبط ايا هذا لا تفر من نفسك ولا اصحابك ايا ما تخوفنا به

قال

١٠٠
 من جمع الروم وعددهم وكثرتهم وأنا اتقوا عليهم فلم يري ما هذا بالذي تخوفنا
 به ولا بالذي يكسرنا عما نحن فيه وذكر كلاما طويلا انتهى وقال ابن القيم رحمه الله تعالى
 في اغاثة اللهيان لما ذكر ان ابن عباس رضي الله عنه قد اباح المتعة قبل جوعه عن
 ذلك قال عروة قام عبد الله ابن الزبير بمكة فقال ان انا ساء اعمى الله قلوبهم كما اعمى
 ابصارهم يفتنون بالمتعة يعرض بعبد الله ابن عباس فتاداه فقال انك لجلجلى جافى فلم يري
 لقد كانت المتعة على عهد امام المتقين يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال
 ابن الاثير ايضا لما ذكر مخاطبة معاوية رضي الله عنه لما سئل عن بيعته في ما رآه والله
 ايام الفتنة انا ساء من اهل الكوفة فقال في كلامه لصعصعة لما عتبوا عليه في ما رآه والله
 ان في الاسلام قدما ولغيره كان احسن قدما مني ولكن ليس في زمانى احد اقوى علي ما انا
 فيه مني ولقد راي ذلك عمر ابن الخطاب فلو كان غيري اقوى مني لم يكن عنده عمر هوادة الي الى
 ان قال فمهما كان في ذلك واشباهه ما ينحس الشيطان ويامر ولعمري لو كانت الامور تفضي
 الى رايكم وامانتكم ما استقامت لاهل الاسلام بي ما والبيئة الاضمر ما ذكر وقال الحافظ في
 بلخ الفتح لما ذكر الكلام على قول قتادة خلق الله هذه النجوم لثلاث فذكر قول قتادة الى ان
 قال وان انا ساء جهلة بامر الله قد اصدق في هذه النجوم كنهانة من اعرض بنجم كذا وكذا كان
 كذا او كذا او من سار بنجم كذا او كذا كان كذا او كذا او لم يري ما من نجم الا وبي له فيه الاحمر
 والاسود والطويل والقصير الاخرة وقال في الفتح ايضا وقال ابن عبد البر في اول كتاب
 النسب ولعمري لم ينصف من زعم ان علم النسب علم النفع وجهل الاضمر انتهى وقال ايضا
 قوله في رايته في رواية الشيمية في رايته في تفسير حديث غيره في رواية انس في رايته
 سلمية ولعمري لقد كان يجد ثنابره انتهى وقال الامام احمد في الرد على الزنادقة ثم ان
 السجدة ادعى شيئا آخر فقال اخبرونا عن القرآن هو شيء قلنا نعم قال ان الله خالق كل شيء
 فلم لا يكون القرآن من الاشياء المخلوقة وقد اقررت ان الله شيء فلم يري لقد ادعى امرا
 يمكنه الدعوى فيه وليس علم الناس بما ادعى ثم ذكر الجواب والمقصود قوله فلم يري
 وقال

١٠١
 وقال الشيخ الاسلام ابن قيمية في الاقتضا وبالجملة فالكفر بمنزلة من قلبه واشد
 ومن كاد القلب من يضاهم يصح بشيء من الاعضاء ان قال فان من في قلبه من من قد
 ارتاب في الامر بنفسه الخالفة استبانة لفائدة او يتبين ان هذا من جنس او امر للمؤمنين و
 الرؤساء القاصدين للعلو في الارض ولعمري اذ النبوة غاية الملك الذي يؤتيه الله من
 يشاء وينزع منه من يشاء انتهى وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في الميمية له
 وترجم مع هذا بانك عارف كذبت لعمري في الذي انت تترجم
 فهذا او مثاله واضعافه واضعافه من كلام الصحابة والتابعين وان يعيهم بما
 لا يحسن ولا يستقصر ولو ذهبن انت تتبع اقوالهم لطال الكلام فكل هؤلاء عند عبد الله
 ابن عمر ورويه يحلفون بغير الله لان من قال لعمري فقد اقسم بحيات نفسه ثم لو
 سلمنا انه لم يقل بذلك احد من الصحابة والتابعين ولا الائمة ففي ما قاله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الكفاية والشفاء والنور والهدى فان كان جهلا عرضا فعلى
 وجهك العفى وصفع القفي فترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله واما
 قول هذا الجاهل لو صح ما ذكرت فليس فيه ان الكلمة لا تسمى قسما فيقال ان لم يكن
 قسما فلا كلام وان كانت قسما لزم من قال ذلك انه يقسم بغير الله وقد قال صلى الله عليه
 وسلم من حلف بغير الله فقد اشرى ومن قال من العلماء انها قسم وعليه الكفارة فانما ذاك
 لمن اراد حقيقة القسم والكفارة لاجل معصيته وفجوره واما قوله وقال الامام ابو اقلح و
 ابى ان اصدق وقول المعترضين يري ان لعمري مثل وابية وان الجميع لا يسمى قسما
 لان تسميته قسما حكم على النبي صلى الله عليه وسلم انه نطق بالشكر عند هذا الرجل
 فهل يصح هذا الا من مجنونة والجواب ان نقول كذبت وفجرت ليس هذا كلام
 الشيخ ولا اراد ذلك ولا يعطيه كلامه لافظ ولا معنى وانما هو كلامك وتخبر نفسك
 انت اذ لا يليق الا بك وبقولك وانما مراد الشيخ ان لعمري غير مراد بها حقيقة القسم
 كما ان الله عليه وسلم لم يري حقيقة القسم في قوله افلح وابية هذا هو الذي ارادك

١٠٢
 الشيخ وهو ظاهر كلامه وحقيقة معناه وأما من يقول ولن يقول ذلك
 من له دين ان الرسول صلى الله عليه وسلم اراد حقيقة القسم فقد حكم عليه
 صلى الله عليه وسلم ان لا يطق بالشرك شأنا ام ابى ولذلك تكلم العلماء في
 هذه الكلمة فقال بعضهم هي مصحفة من والله وقال بعضهم انها غير
 محفوظة وقيل ان هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله وأعدل الا قول في ذلك
 والله اعلم ما ذكره النووي رحمه الله تعالى وقد تقدم انها ثابتة في صحيح مسلم
 وهو القول المأثور في العادة التي تكلم العلماء ارجحها في معنى هذه الكلمة هي ارادت
 حقيقة القسم ولذلك تكلف الجواب عنها كما شره والنبي صلى الله عليه وسلم
 لم ير حقيقة القسم قطعا فهي في عدم ارادت القسم لعدم ارادت الدعاء في قوله
 صلى الله عليه وسلم تكلمتكم امك يا معاذ ويل امك مسعر حرب حلقى عقرى
 تربت يمينك وهذا يجري على سنتهم من غير قصد لحقيقة الدعاء اذا عرفت
 هذا تبين لك تعدد هذا المعترض للفجور والقول بالجحيم والنور واما قول
 المعترض وهذه شبهة داود ابن جرير العراقي بعينها فانه لما قرر ان
 لعمر قسم وانها الكفارة فيها قال فما الفرق بين قولك لعمر وبين قولك حيايتي و
 حيايتك فجعل الجميع قسما وجعل حكمهما واحدا وهذا الرجل جعل حكمهما واحدا
 وانك تسميهما قسما فكل هذا يحتاج الى بيان لو اعلية الجمل وتحكم الكلام
 والجواب ان نقول ما شبهه اللبلة بالبارحة لقد والله امكنتم الرامح من
 سوء التفرقة نعم هذا قول داود ابن جرير حيث لم يكن عنده فرق بينهما و
 بين قول حيايتي وحيايتك وهو قول الضاحد والقدة بالقدة يقول داود انها
 قسمان القسم بها يقسم بحيات نفسه في قول القائل وحيايتي وحيايتك وانت
 تقول انما قسم بحيات النفس وسواء قال الرجل لعمر او قال اقسمت بحياتك فانه
 لا فرق بين اللفظين من القائل بشبهة داود حينئذ ان كنت تعقل ما تقول واما
 نحن

نحن فلا نقول بقولها بل نقول اننا ليست بقسم كما يقوله اهل العلم ونقول انها
 في ارادة القسم كمن قال كعدم ارادت القسم في قول النبي صلى الله عليه وسلم اقلع
 وابيه ان صديق لان لعمر في اصل الوضع من صيغة القسم على قول بعض العلماء
 لكن اخر جبتها العادة المستمرة عن حكمها واما ما ابيد فلا يجوز لاحد ان يقول
 اليوم ذلك لان هذا لم يجر في عرفنا النطق بها على عادة العرب الا ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغير الله فقد اشرك وانما يقول في اليوم
 من يقول لها بالعرف الحادث من ارادة القسم فيمنع عنها حتى بخلاف لعمر فان
 اهل العلم يتكلمون بها على عادة العرب في مخاطباتهم وبلاغتهم من غير ارادة القسم
 وبما ذكرناه يتبين للمنصف صحة قول الجمهور وقد علمنا انك قد وجدت في
 شبه داود ولكن عمت عينك عن جوابها في كلام الشيخ عبد اللطيف فاما ان يكون
 كلام داود عندك هو الحق ولكن لم تست على العامة انهم يقولون بقول داود وهو
 قول مردود ولما ان يكون جواب الشيخ حقا ولكنه كان عليك لا لك فلم ترفع به
 رأسا وهذا هو المأثور بل لعدم قبولك لما يقوله في هذه المباحث وتذكر جواب
 الشيخ هنا ليتبين صحة ما قلناه لكل منصف وطلان قولك قال الشيخ والجواب
 ان يقال قوله وان قال لعمر او لعمر فليس يمينيا يكفي في جواب هذا العراقي فان المنصب
 والاكثر لا يرى هذا يمينيا وانتفاء الكفارة انتفاء التمين وكذلك قوله عن الحسن
 فيه كفارة قوله من جرح لان اليمين غير مقصودة بل هذا يحرس على سنتهم من
 غير قصد لقوله عقرى حلقى وقوله تكلمتكم امك واذا كان الشيخ جزم انه
 غير يمين كيف يقول هذا الجاهل الغيبي ومعلوم ان لعمر او لعمر قسم بغير الله
 بلا نزاع بل هو غير معلوم وغير مفهوم من كلام اهل العلم والامان واليعة
 هذا الشأن صريح كلامهم نفي هذا او انه ليس بقسم فكيف يجاسر على مثل هذه
 الوطحات والمكابرة في الحسيات يقول اهل العلم ليس بيمين ويقول طاعة العراق

١٠٩
 في انما قسم بحيات النفس وسواء قال الرجل لعمر او قال اقسمت بحياتك فانه لا فرق بين اللفظين من القائل بشبهة داود حينئذ ان كنت تعقل ما تقول واما نحن

١٠٤
 يمين بلا نزاع قول الذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله
 ليتروا به ثم قليلا قول لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون و
 كونه الحسن او جبا ليس فيه دليل وقد يكون الحسن بوجوب الكفارة لمعصيته ومجوزه
 واما وصياتي وصياتك فليست من الالفاظ المعتادة عند العرب فالاتيان بها
 ظاهرة قصد اليمين انتهى المقصود منه اذا ثبت هذا وعرفت ان طاغية
 الصارق يقول انما يمين بلا نزاع وعرفت ان طاغية القصيم يقول قسم باجماع الامة
 عرفت حينئذ انه هذا احدوه وعلى مذهبه وعرفت انه من البلاد
 والغاوة بمحل فلا يدري ماله وما عليه يذكر ان هذه شبهة داود وهو
 يقرها ويحتج لها وبها ويتناقض وهو الشيعر فما احق بقول القائل
 جهدا لمفكر في الزمان مضيق وان ارتضى استاذة وزمانه
 كالشور في الدواب ليس وهو لا يدري الطريق فلا يزال مكانه
 والا فلو كان يعقل ما يقول لعرف انه هو الذي علم راسي داود لتسميتهما قسما واما الشيخ
 فهو ينفي ان يكون لعمر قسما ثم تامل قوله فهل هذا يحتاج الى بيان لولا غلبة
 الجهل وشكهم في توري العجب العجيب والعجب كل العجب من ينسب العلم من اهل
 هذا الزمان كيف ساغ له يسمي هذا الجهل وارثوه وروا انه الحق والصلوب انما
 لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا واذا كانوا قد سمعوا وقروا احاديث الوعيد
 والايات المصحة بتحريم القامه بين اظهر المشركين لمن كان قادرا على الحجرة واليقدر على
 اظهار دينه ووجوب معاداة اعداء الله ورسوله ومباذاتهم بالعداوة والبغضاء و
 البراءة منهم ومما يعبدون وكلام العلماء في عمري وانها غير يمين ويقول قائلهم ما
 رايك الا الحق في كلامهم وبعضهم يقول انما لا يعرفون شيئا حسدا او بغيا وعدوانا
 ان يتبعوا الا الظن وما تهوى الانفس فلا عجب من عدم روية ما في كلامه من الباطل
 للجهل

لعله عليه

١٠٥
 للجهل والعصية الوبير والا فلهذا كتاب الله وسنة رسوله واقول العلماء
 المحققين كالشمس في رابعة النهار فما ادري بعد ذلك ما نسخ له في قلوبهم
 من امر ام ارتابوا ام يخافون ان يخيف الله عليهم ورسوله فمن راج عليه كلام
 هذا الغبي الوقح البغي الذي احلم ولا علم ولا ورع ينزعه ويرده عنه فلا حيلة
 فيه والله المستعان واما قوله فيقال وهو في شيء من ذلك انما التسمي قسما
 ابي في هذه الحكمة المشهورة يعني لعمر فينقول نعم لا تسمي قسما كما امر حكيمه
 عن اكثر اهل العلم ثم قال لمعترضه وقوله مع ان المعصوم صلى الله عليه وسلم
 فيما نطق به الشفا والهدى قال فيقال له كل مسلم يعتقد هذا او مراده ما تقدم
 من خبره انه النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر وقد ذكرنا ان خبره لا يعتمد وانه
 لو صح لا حجة له فيه والجواب ان نقول نعم جزم الشيخ ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لعمر وكل من له معرفة بالحديث يعلم ذلك وتصور بهذا الكلام
 لظنه ان ذلك لا يوجب في الاحاديث ولا يستنكر هذا منه لانه ادعى الاجماع على
 انها تسمي قسما فكيف لا يدعي عدم وجودها في شيء من الاحاديث وقوله قد
 ذكرنا ان خبره لا يعتمد فيقال ومن انت يا كلع ابن كلع حتى يلتفت الى قولك ان
 خبر الشيخ لا يعتمد ان هذا الشيء عجاب وقوله ولو صح لا حجة له فيه فيقال لهذا
 الغير اذا صح الحديث ضربا بكل ما خالفه الجدار والحجة منه قاطبة واضحة
 وان لم يعترف بها الصرافة الا غمار ثم ان اهل العلم يقولون ليس يمين وهذا الجاهل
 يقول انها تسمي قسما بالاجماع فما عجب هذا واما قوله وما تقدم من قوله صلى
 الله عليه وسلم افلا وابعيد ان صدق ينزعم هذا الكلمتين جاثرتان وانها لا سيما
 قسما فيقال اما تسمي قسما في هذا الاحتجاج الى بيان الجواب ان نقول هذه
 دعوى كاذبة خاطئة اما لعمر فينفر وبه قال اكثر اهل العلم فاحتجنا الى بيان كذبك
 ليتضح مجور وبهتانك فذكرنا ما قولهم ما تقدم بيا انه واما افلا وابعيد

حاشية
 والحمد لله
 رب العالمين

١٠٦
فهي قسم في اصل الوضع والرسول عليه الصلاة والسلام لم يقصد بقولها
حقيقة القسم بل قالها على ما جرت به عادة العرب ان تدخلها في خطابها من
غير قصد لليمين وقد تقدم الجواب عنها مكررا ولكن هذا لا يحق كسر الكلام
فذكر الجواب ثم قال **المعترض** واما الفرق بينهما فاعلم ان لعمر بن الخطاب
عند اكثر الناس ان تكون يمينها حقيقة الا بالنية وان خبرها محذوف وجوبها
تقديره قسم او ما قسم به وخلقها من حروف القسم الى آخر كلامه **فنقول**
قد قدمنا الفرق بينهما في كلام الشيخ عبد اللطيف الجواب داود وما ذكره العلماء
في اقلح وابيه بما اعترض عن ذكره هنا وسياتي صكاية الاجماع على انها قسم بعد ذكره
هنا انها غير مكروهة عند اكثر العلماء وانها لا تكون يمينها حقيقة الا في كلامه
واما قوله وقد سمي الله لغو اليمين يمينيا مع انها التي لا يقصد بها حقيقة
اليمين ولكن لجهل الذين يماله مما عليه **فيقال** اما لغو اليمين في حق يمين
وان لم يقصد بها حقيقة اليمين لوجوب صرف القسم فيها واما لعمر بن الخطاب
يمينيا لخلوها من صرف القسم ومن خالف فليس معه دليل وقوله مرجوح وانتفاء
الكفارة لانتفاء اليمين واما قوله فليكن هذا الاخبار عن جميع الامة بانها حكمت
على الذين يسمونهم علمية وسلم بذلك فان لعمر بن الخطاب ولعمر بن الخطاب وقد
اجمع المفسرون على قوله تعالى لعمر بن الخطاب لعمر بن الخطاب انها قسم بحيات
المخاطب واجماع الامة على هذا اجماعا سكتوا تيا لا شك فيه فانظر كيف وصفت
الجهل بصاحب هذه الرسالة **والجواب** ان يقال ان على هذا الكلام
من الظلمة والتناقض ما يعرفه كل من نظر فيه بلبه نية العقل فانه فيما سبق
حكى ان اكثر اهل العلم ذكر وانها غير مكروهة وعلى انها لا تكون يمينيا وفي هذا
حكى اجماع الامة على انها قسم بحيات المخاطب اجماعا سكتوا تيا وان الشيخ اخبر
عن جميع الامة بانها حكمت على الذين يسمونهم علمية وسلم بالشر لان الامة كلهم يقولون
ان لعمر بن

١٠٧
ان لعمر بن الخطاب ولعمر بن الخطاب يد قسم بحيات المخاطب فانظر الى هذا التناقض البين
الذي لا يخفى على من له عقل وان هذا الحكم القاسط والفهم الساقط ولا عجب
من جرأة هذا على الكذب فانه هذا كسر الله على ان تكفر او لا تكفر من الرسل بل
جميع الرسل وعلى تكفير جميع من علم وجه الارض لانهم كلهم كاسرون بالسفر
باسم بالزامة الفاسد ومعروفه الكاسد واما دعوى اجماع المفسرين و
جميع الامة فموقد البطلان هذا اجماع بنقله عن اكثر العلماء انها ليست بيمين
اجرة الله على لسانه من غير قصد له ذلك والافضل انه الاحتجاج الى تنبيهه و
اما المفسرون فقد ذكر ابن جرير على هذه الآية ان قتادة قال هي كلمة تقولها العرب
هذا قول ابن جرير رحمه الله تعالى عن قتادة بمعناه انهم يدخلونها في كلامهم
من غير ارادة حقيقة القسم كما تقدم بيان ذلك وهو من ائمة التفسير وناهيك
به ومن قال من المفسرين ان الله تعالى اقسم بحيات نبيه صلى الله عليه وسلم فتع
لان الله تعالى ان يقسم بما شاء من خلقه كما أقسم بالمرسلات والذاريات والاصفا
فات والنج والسموات والشمس **والجواب** بخلاف ابن آدم فانه لا يجوز احد منهم
ان يقسم بهذه المخلوقات سواء اراد حقيقة القسم او لم يريد ذلك واما قوله
وقد سمعنا عن بعض الناس انه فيهم من قول الفقهاء ان لعمر بن الخطاب يمينها انها
لا تسمى قسما وهذا من جهل فانه مرادهم انها غير يمين محترمة تجب فيها كفارة
لانها لا تسمى قسما كما قالوا مثل ذلك في الحلف بغير الله والجواب ان نقول
ما فهمه هذا البعض الذي لم يسمعه هو الصواب ان لعمر بن الخطاب يمينها خلوها من صرف
القسم وان انتفاء الكفارة لانتفاء اليمين واما مفهومه فمرادهم انهم
غير يمين محترمة تجب فيها كفارة كما عرفت بل انها ليست يمينيا فلا كفارة فيها
واما الحلف بغير الله فهو يمين غير محترمة شريطة ان يكون غير المكروه عند اكثر
العلماء الذي لا يكون يمينيا غير محترمة كما مكروه المسخوط المنهي عن الذي يكون يمينيا

والارض والسموات

هذا ما لا يقتضيه العقل ولا يوجب الشرع وهو من افسد القياس واما قوله
 وبه كذا على هذا ان صاحب المغني لما ذكر عن اكثر انما ليست يميناً ثم حكم
 عن الحسن ان فيها كفارة قال ولما انما قسم بحيات مخلوق فلا كفارة فيها وهذا
 لا يحتاج الى تنبيه لولا ما رتبناه من جعل صاحب هذه الرسالة قال جوب
 ان يقال ما ذكره صاحب المغني رحمه الله تعالى من انما قسم بحيات مخلوق غير مسلم
 لان انتفاء الكفارة لا انتفاء اليمين والصحيح ما ذهب اليه الجمهور نعم ان كان المتكلم
 بهذه الكلمة اراد حقيقة القسم بها فغير مدفوع فاما من لم يرد ذلك فلا ولو
 كانت قسماً بحيات المخلوق لما قال طهر الله عليه وسلم من حلف بغير الله فقد اشرك
 وهو الذي يقول بآبي هو وامر فلعمرى من اكل برقية باطل فقد اكلت برقية حق
 وكذا ان الخلفاء الراشدين والمجاهدين وغيرهم من الصحابة والتابعين كلهم قد
 قالوا ذلك كما قد مناه قريبا واذ ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك فماذا
 عسر ان يكون اثر ان ندع ما ثبت عن نبينا صلى الله عليه وسلم اذا كان النظر الى اقوال
 المغني او غيره من العلماء مع انه قد خالف اكثر اهل العلم واذا كان النظر الى اقوال
 الرجال وارتبهم وتقليد هم فكل من الخلفاء الاربعة ومن ذكرنا من الصحابة والتابعين و
 من بعدهم ومن اجلهم امام السنة احمد بن حنبل رحمه الله تعالى تكلم بهذه الكلمة مع
 الزم يعلم بان الخلف بغير الله شرك فلا ان نأخذ بقولهم ونشترط بقرينة الحق بنا
 واول من ان نأخذ بكلام صاحب المغني ومن بعده والله اعلم واما ما ادعيت من
 جعل صاحب الرسالة فلو سلمنا انه جعل حكم هذه الكلمة فجوز ذلك بملء ابراهيم من
 مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم وما يعبدون والتصريح
 لهم بذلك هو الجمل المض مورد لصاحب الكليات الحائيم به في اوردية المعاطب
 والاضالات وقد عرفت ان هذا خاص بالرسول فلا اله الا الله ما استلزم عن الصغير
 والكبير للكبيرة ثم قال المعترض فغير نعمة من الغلو والمجازفة ووقع في الحكم
 بالشرك على رجل معين الى آخره قال المعترض من اقوال انت الذي حكمت عليه تفردك من قول
 الفاسد السلف

الفاسد واما صاحب السؤل فلا يحكم عليه بشي من هذه اللفظة واما خبره
 انه قال لعمرى وليت هذا الرجل سأل اهل العلم قبل ان يفقه بمثل هذا الكلام
 الجواب ان نقول قول هذا الغبي انت الذي حكمت عليه الى آخره مغسطة
 وتمويه والا فمن المعلوم بيد يهتد العقل ان من قال الاخر انك تقسم بحيات نفسك
 انه لا يريد به الاخبار عن انه قال كلمة جارية او مستحبة امك وهذه لانها
 كلمة يارد بها الذم لمن ارتكب هذا الذنب وقد فطر الله عبادة على نفسه من الكلام
 الفاضل المستبش فان القسم بالحياة شرك اصغر بخلاف قول الرجل لعمرى
 فلو قال له انك قلت لعمرى لم يقبدر الى ذهنه ذمه بارتكابه هذا الذنب فكذا
 الكلمة التي لا تنفرد بها الطباع السليمة والعقائد المستقيمة انه لا يريد بها حقيقة
 القسم واما جرت العادة بادخالها في الكلام كعادة العرب كقولهم شرت يمينك
 فكلتلك امك وبهذا يتبين ان هذا الغبي لم يرد به الا ان الخلف بحيات النفس ليس بشرك
 قسم ومن المعلوم ان الخلف بغير الله شرك ولا يعقل ان الخلف بحيات النفس ليس بشرك
 اصغر فتأمل ثم انه اعجب بنفسه فقال وليت هذا الرجل سأل اهل العلم كانه
 بهذه المخرفة قد قال حقا وصوابا من القول فلا نعمت له عين ولا اثر امر
 والعاله من عثرته ولا استقامه واما قوله ويقال له اذا استبشرت الحكم
 بالشرك على رجل معين فماذا لم تستبش الحكم باخبار العداوة للاسلام والقدح
 في العقيدة الاسلامية على اناس معينين فيقال لهذا المعترض اسوء
 لان الحكم بالشرك على رجل معين من غير بيينة من الله ولا بهر هان بل بدعوى
 كاذبة خاطئة لقبه الله لم يحلف بغير الله بل قال كلمة جارية فقد نطق بها
 سيد ولد آدم وخلفاء الراشدين والائمة المجتدين والتابعين لهم باحسان
 واما عدم استقباح قول اناس من اهل كل بلد في نجد بالاكاذيب المخترعة
 والافكار الظهور وسعوا في طلبة العلم من اهل كل بلد في نجد بالاكاذيب المخترعة
 والتفجور والحكم عليهم بقول الحجر والفحش وقول الزور واتهم ضارج واقل ما طلبوا

عليه
 رتبة
 مثلا
 من قول
 بعض
 السلف

يعلق فيها الشرك والكفر ويظهر الرقض ودين الافرنج ونحوهم من المعطلة للربوبية
والالهية وترفع فيها شعارهم ويهدم الاسلام والتق حيد ويعطل التسبيح
والتكبير والتحميد وتقام قواعد المملكة والايان ويحكم بينهم بحكم الافرنج واليونان
وشتم السابقون من اهل بدر وبيعة الرضوان فان اقامة بين ظهرانيهم
الحالة هذه لا تصدر عن قلب باشرة حقيقة والايان الاسلام والدين وعرف ما
يجب من حق الله في الاسلام على المسلمين بل لا يصدر عن قلب راض بالله رابوا بالاسلام
نبيا فان الرضوان بهذه الاصول الثلاثة قطب رحى الدين وعليه
تدور حقائق العلم واليقين وذلك يتضمن من محبة الله واثبات صفاته والغيرة
لدينه والانحياز الى اوليائه ما يوجب البراءة كل البراءة والتباعد كل التباعد
عن تلك الخلة وذلك دينه بل نفس الايمان المطلق في الكتاب والسنة لا يجمع
هذه المنكرات كما يعلم من تقرير شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في كتاب الايمان
وفي قصته اسلام جرير بن عبد الله انه قال يا رسول الله بايعني واشترط فقال
صلي الله عليه وسلم تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
وانت فارق المشركين طرحة ابو عبد الرحمن النسياني وفيه لحاق مفارقة المشركين با
ركانه الاسلام ودعائم العظام وقد عرف من آية براءة ان قصد احد الاغراض
الدينية ليس بعد شرعي بل فاعله فاسق لا يهديه الله كما هو نص الآية و
الفسوق اذا اطلق ولم يقترن بغيره فامره شديد وعنده اشده وعنده
واخره يبقى مع مشاهدة تلك المنكرات والسكوت عليها واظهار الطاعة
والانقياد او امر من هذا دينه وتلك خلة والتقرب اليهم بالبشاشة والزبارة
عن ضائقة الضيق والتمسك بالمال والمشارب وان ربح ان له غرضه من الاغراض
الدينية فذلك لا يريده الا مقتضا كما لا يخفى على من له ادنى ممارسة للعالم
الشرعية

قلنا لا بد من هذا
والله اعلم
بما لا يعلمون

الشرعية واستثناس بالاصول الاسلامية وقد جاء القرآن العظيم بالوعيد
الشديد والتهديد الاكيد على من ترك الحج كما في آية سورة النساء
قد ذكر المفسرون هناك ما به الكفاية والشفاء وتكلم عليها شيخنا محمد بن عبد
الوهاب رحمه الله تعالى وافاد واوفى ودعوى التقية لا يجدي مع القدرة
على الحج وكذا لا يمكن يستثنى الله تعالى الا المستضعفين من الاصناف
وقد ذكر علماء ونا تحريم الاقامة والقعود الى بلد يخفى فيها عن اظهر دينه
المقيم للتجارة والتكسب والمستوطن حكمهم وما يقال فيهم حكم المستوطن لافق
واما دعوى البغض والكراهة مع التلبس بتلك الفضائح فذلك لا يفي في النجاة
ولله حكم وشرع وفرض وراء ذلك كله الى اخر كلامه فانظر الى قول الله
تعالى فالاقامة بين ظهرانيهم والحالة هذه لا تصدر عن قلب باشرة يقين
الاسلام والايان والدين وعرف ما يجب من حق الله في الاسلام على المسلمين بل
لا يصدر هذا عن قلب راض بالله رابوا بالاسلام دينا ومحمد نبيا وان قوله
بل نفس الايمان المطلق في الكتاب والسنة لا يجمع هذه المنكرات والحق له
واخره يبقى مع مشاهدة تلك المنكرات والسكوت عليها الاخر كلامه ثم
ما مثل ما ذكره هذا المعترض من الزامه ايانا التكفير لما ذكرنا ان من اباح
الاقامة بين اظهر المشركين وزعم ان اظهار العداوة لهم والبغضاء والبراءة
منهم ومما يعيدون من دون الله غلو ومجازفة وان السفر الى من هذا دينه
وتلك خلة حاشية فقد قدح في الملة المحمدية ومحمد الواحيات الايمانية شري
العجايب فكيف لو راى كلام الشيخ ما تظن ان يحكم عليه به هذا الجاهل المنقطع
وقال ايضا واما السوء ال عن يسافروا الى بلد المشركين التي يخفى فيها عن
اظهار ما وجب لله من التق حيد والدين ويعمل بان لا يسم عليهم ولا

الشرعية

١٢٢
ابنك فتران في حال سفره الى جهنتا ملوها ولا تظنوا بساط البحث
فيها وحده واجوب مسئلتكم منها ان كان قصدكم نخاسة نفسكم و
سلامتها قال **المعترض** ما افصح اصاحب هذه الرسالة يقول واما سؤال
ما حكم من قال فجعل عملة ما حكم هي السائلة والجواب ان يقال هذا تحريف
قبيح يفر فيه كل عاقل وكذب محض وليس هذا من تحريفه بغيره ولا عجيب ومن
تامل شدة قلبه بالعداوة وقصد التحصيل والتضليل من غير هان ولا دليل
عرف ذلك والذي قاله الشيخ وجري به قلمه ونطق به فمه واما سؤالكم بصمير
المخاطب الا غير وعلم سبيل الفرض والتقدير ان الشيخ قال ذلك فلا اعتراض عليه
في ذلك لان فيه حدا تقديره واما سؤال السائل ما حكم من قال وذلك جائز كما
قال الحافظ في الفتح في اثبات كلامه وهذا هو قول من قال ليس في كلامه علة
حصر ومفهوم العدد ليس بحجة وما شئتم ذلك من الاعتدالات التي لا تقع
سؤال ما الحكم في الاقتصار على ذلك انتهى وما قوله **واعجب من**
جوابه عن غير السؤال السؤال عن حكم مجزئ السفر ومقصود مودة ان يتبين لابن
سبحان خطاؤه في تكفير مجزئ السفر وهذا اجاب عن السفر نفسه فكانه لا يعرف
مواقع الخطاب فمن وصل به الجمل الى هذا كيف يتصدق بجواب سؤال اوردته
صاحبه علم العلماء ولكن ظاهرا حاله انه يتخيل نفسه ما اكبرهم فالله
المستعان فحواه ان يقال **لم** وقع الشيخ على السؤال وجده لسؤال الا
بارد اسما عما لا يرد مثله طلبه العلم وامن له المام بالعلوم وكان
صاحب السؤال من العلوم فاجاب وفقه الله على ما يرد مثله اهل العلم وعلى
ما ينبغي ان يشتمل عنه السائل واهل العلم لا يجيبون عما لا ينبغي الجواب عنه
حتى بعد لوة وحسن السؤال مفتاح العلم فلما كان سؤال هذا السؤال الجاهل
عامي اجاب على الوجه الذي ينبغي ان يقال فلو ذكر وان العالم الغلاني اجاز
السفر

١٢٣
السفر مطلقا اما عالما بتحريم الإقامة بين اظهر المشركين وتحريم السفر
الى اوطانهم او غير عالم بذلك فما يلزمه لا يمكن ان يجاب بانه ان
كان عالما بذلك فهو مخطئ ما زور غير مأجور وان كان عن اجتihad فله
اجر واحد وهو معذور اذ قال بمبلغ علمه دع من علم ان الله حرم ذلك
ولكن عاند وكابر واصروا على الله شراد البعير فان ذلك ليس من
اهل العلم ولا ممن يخش الله وانما يخش الله من عبادة العلماء وهذا السؤال
من هو الاعناء بناء منهم على ان العلماء ابا حق الإقامة بين اظهر المشركين بين
صالح وصالح وزكي وابغض بقلبه وعادى فقط وانهم اجازوا السفر مطلقا
وهذا الكذب على اهل العلم او كوا كلام العلماء حيث قالوا ولا يمكن اظهار دينه
ولا يمكن إقامة واجبات دينه فجعلوا اظهر الدين هو إقامة الواجبات وفسروا
الواجبات بفعل الصلاة والصيام والزكاة وفعل المستحبات والمندوبات و
استدلوا على ذلك بحديث ابي هريرة من امن بالله وانا قام الصلاة واتى الكمال
الحديث ومجديث الاعرابي وهذا لم يقله احد من العلماء ولم يقله الا هؤلاء
الجملة اللهم الاعثمان ابن منصور ومن تابعه فانهم جعلوها مجرد العبادة
ونفسها بما تقدم ذكره **واما** **هذا المعترض** بالفسر او القحة فهو ما
لا يجيب عنه لان الحسن يكتف به وبأي الله والمق منون واما دعواه
اني افسر من اجاز السفر مطلقا فبهيتهان وكذب واقتري والاي جدد ذلك في شيء من
كلامي بل لا افسر من جلس في ديار الكفر وهو مسلم عن الحجرة وعن اظهر دينه او
قاد على ذلك ولكن اشر صبا المسكن او العشيرة او الاهل والمال والتجارة
مع الايمان بالبعد ورسوله **فصل** **قال الشيخ** واقع المحققين العلماء في كل
عصر ومصر طافحة بتحريم السفر الى بلاد المشركين وتحريم الإقامة فيها
لمن لم يتمكن من اظهار دينه ولم يخاف الفتنة عليه لاجل جهله بادلته

١٢٤
دينه واقامة الحج عليه ولعدم تمكنه من الدعوة الى الله ولو صار وصام هذا يختلف
فيه ائمة المذاهب الاربعة ومن قلده امر الدين وان خالف بعض الاتباع في ذلك كما
خالفوه في مسائل الصفات وغيرها فلا عبرة بخلافهم ومن تتبع الخلاف لاجل موارد

المحكم فقد تزدق
وليس كل خلاف جاء معتبرا
الاخلاف له حظ من النظر
فقد قال ابن كثير رحمه الله تعالى لما تكلم على آية النساء قلوه هذه الآية
في كل من اقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الحجرة وليس متمكنا من اقامة
الدين فهذه الآية انفسه متبكت حراما بالاجماع وببعض هذه الآية انتفى فانظر الى حكمية
الاجماع وهو الامام يعرف اهل الاجماع الذي يحتج باجماعهم في مسائل الاجماع اذ
يعدون كثر الاختلاف والنزاع فلا عبرة بخلاف من شذختهم وكلام ابن
كثير كافي في رد ما لفق الملقون من ذكر بعض خلافات العلماء والعمومات التي
لا صراحة فيها ولا دليل على المقصود من محل النزاع فكيف تغرض بها بحكميات الكتاب
والسنة والجماع سلف الامم قال المعترض اقول جري هذا على عادته وجعل خطا
ومعلوم ان غيرهم لا يعتقد به على ان السفر في جميع بلاد المشركين والمراد بها عند
هذا الرجل حجاز ونحوها من البلاد حرام الا بشروطها التي اظهرها الدين والمراد به عنده لانكار
قوله حجاز والاسان الاخر ما ذكره الجواب ان يقال قد تقدم ذكر النصوص من الكتاب والسنة
في اطلاق الوعيد على من فعل محرما وحكاية الاجماع ممن يعتقد بخلافه عن شيخ
الامام المصنف الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى والائمة الاربعة ممن يعتقد بخلافه وتذكره
هنا ايضا قال رحمه الله تعالى الحادي عشر ان العلماء متفقون على وجوب
علماء اهل المعاصر العمل باحاديث الوعيد فيما اقتضته من التحريم وانما خالف بعضهم في العمل

باجادها
المشركين في بلاد
فما كان من بلاد
فما كان من بلاد
فما كان من بلاد

باجادها في الوعيد خاصة فاما في التحريم فليس فيه خلاف معتد محتسب
وما نزل العلماء من الصحابة ومن بعدهم من التابعين والفقهاء بعدهم في
خطابهم وتبليغهم يحتاجون بها في موارد الخلاف وغيرها بل اذا كان في الحديث
وعيد كان ذلك ابلغ في اقتضاء التحريم على ما تعرفه القلوب وتقدم ايضا التنبيه
على رجحان قول من يعمل بها في الحكم واعتقاد الوعيد وان كان الجمهور وعادى هذا
فلا يقبل سؤال مخالف الجماعة الشك في عشران نصوص الوعيد من الكتاب والسنة
كثيرة جدا والقول بموجبها واجب على وجه العموم والاطلاق من غير ان
يعين شخص من الاشخاص فيقال هذا ملعون او مفضول عليه او مستحق لنا
انتهاج المقصود منه وقد تقدم كلام ابن كثير وحكاية للاجماع وحكم السفر
للتجارة والتكسب حكم الاقامة لافرق ومن ادعى الفرق فعليه الدليل
فهذا اجماع العلماء على تحريم الاقامة بين اظهر المشركين لمن كان قادرا
على الحجرة وليس متمكنا من اظهار دينه وعلى القول بموجب آيات الوعيد

واما حديثه فيما اقتضته من التحريم على وجه العموم والاطلاق واما قوله
ولم يرد بها عند هذا الرجل حجاز ونحوها من البلاد والدين في جواب الشيخ بلاد
المشركين فلا ادري ما قصده بذلك الحجاز خاصة وهي لم تذكر في شيء من كلامنا
وهذا المعترض اطلق اسم الحجاز ولم يخص بلدا دون بلد منه وحجاز اذا
اطلق فهو مكة والمدنية واليمامة وخيبر وفدك وما والاها اسم حجازا
لانه جبر بين نهامة ونجد كما ذكره الحنابلة في كتب الفقه كالشرح الكبير
والمغني وغيرهما فان قال انما اعني خصوصا من هذا العموم والاطلاق قلنا
له فكيف جاز لك ان تطلق لفظا عاما وانت تريد به خصوصا واذا علمت انهم
قلنا به نحن كان ذلك ممنوعا في حقنا غير جائز وقد رخصت انا ايضا
بلفظ عام يدخل فيه الاولون والآخرين ونحن انما اردنا خصوصا كما

من قلدهم
كاتبه

قوله في
خطابهم
لعلماء
ربا يلزم
وتبليغهم
او خطبهم

التشيع
مراده
عليهم
انهم
بلاد الامصار
بلاد مشركين
وتشيعهم
عند اهل الا
مصاروم
الامم
الامم
من قلدهم
كاتبه

١٢٦
 او ضحناه فيما تقدم والنز متنا به تكفير جميع الرسل فان كان ذلك لازما لكل
 من اتى بلفظ عام وهو يريد به خصوصها كان ذلك من اللازم على قولنا اننا نرى و
 نعتقد ان اليمامة وما والاها من البلاد بلاد مشرك لانها من الحجاز وهذا لا ينصف
 صدوره منا الا مكابرا او مجنون **وهكذا** يكون كلام من لا يدري ما يقول و
اما قوله الابشروط الى آخره **فنعلم** قاله الشيخ وبها قال اهل العلم كما ياتي ذكره
وقوله ومنها ان يكون عالما بالادلة لجميع الدين مقيما للحجة على جميعه كما يفيد
اضافه المفسر فيقال هذا مضمونك وتصرفك **واما** كلام الشيخ فهو ما تقدم ذكره
 لا غير وقد قال شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى في مسئلة اظهر الدين
 الوجه الثالث ان نضرب عبارات علمائنا وظاهر كلامهم وصرح اشاراتهم انه
 من لم يعرف دينه بادلته وبراهينه لا يباح له السفر اليهم فالرحمة مخصوصة
 بمن عرفه بادلته المقررة في الكتاب والسنة ومثل هذا هو الذي يتأتى منه
 اظهار الدين والاعلان به وتبني يظهره من لا يدريه ولا امام له بادلته القاطعة
 للخصم ومبانيه شمره فقر الجاهل بل اعلم الى ادب فقر الجاهل بل اسأل رسل
 حتى ذكر جمع تحريم القدوم الى بلد تظهر فيها عقائد المبتدعة كاخراج المعتزلة
 والرافضة الا لمن عرف دينه في هذه المسائل وعرف ادلته واظهره عند الخصم الى
 الاخر كلامه وسنورده في مسئلة اظهر الدين انشا الله تعالى لتتم الفائدة
 فانظر الى كلام الشيخ رحمه الله تعالى ثم تأمل دعواه الخاطئة الكاذبة انهم لا
 يطعنون على الشيخ ولا يعذرون من طعن عليه والشيخ وفقه الله تعالى انما عني
 ما ذكره والده من قوله الا لمن عرف دينه في هذه المسائل والمعتزلة حترق
 وتصرف وزعم ان قصده جميع الدين كله مقيما للحجة على جميعه فالدعوى مستحالة
واما قوله ومنها ان يتمكن من الدعوة الى الله **فنعلم** لانها من اقامة الدين

من اتى بلفظ عام وهو يريد به خصوصها كان ذلك من اللازم على قولنا اننا نرى و نعتقد ان اليمامة وما والاها من البلاد بلاد مشرك لانها من الحجاز وهذا لا ينصف صدوره منا الا مكابرا او مجنون وهكذا يكون كلام من لا يدري ما يقول و اما قوله الابشروط الى آخره فنعلم قاله الشيخ وبها قال اهل العلم كما ياتي ذكره وقوله ومنها ان يكون عالما بالادلة لجميع الدين مقيما للحجة على جميعه كما يفيد

بنص

١٢٧
 بنص القرآن قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا
 اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا
 فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه فالدعوة الى الله من اقامة الدين وهي
 طريقة الرسل واتباعهم على الحقيقة لا على الدعوى والانتساب
 كما ذكره اهل العلم **واما قوله** وزعم ان هذا مذهب الائمة الاربعة
 هذا مفهوم من اول كلامه لانهم من المحققين **فنعلم** فقد نقل ابن هبيرة
 اتفاق الائمة الاربعة على وجوب الحجرة وذلك على عملهم بموجبه
 الايات والاحاديث القاضية بالتحريم من اطلاق الوعيد لمن اقام بين ظهراني
 المشركين وحكم السفر حكم الإقامة لا فرق وقد اطلق مالك امام دار الحجة
 شهادته من دخل بلاد الهند لاجل التجارة ذكره القرطبي في المفهم فهذا
 امام دار الحجة احد الائمة الاربعة ومن يعتد به **قال المعتز** ثم
 ذكر كلام ابن كثير ظانا انه له وهو عليه لكن لا يشعر بذلك لجهله بمراسن
 عليه وشهد له بالامامة ومعرفة الاجماع الصحيح وهو الذي علمه
 تعالى انطق الله هذا الرجل بادلته لاقامة الحجة عليه فيقال بيننا
 وبينك كلام من شهد له بالامامة فانه لم يذكر ما ذكرت من الشروط
 وانما ذكر ان شرط تحريم الإقامة بين ظهراني المشركين القدرة على الخروج
 وهذا المهملة والتمكن من اقامة الدين وليس معناه ما ترجمه من انه
 القدرة على الانكار باللسان وانما معناه التمكن من عبادة الله بان لا يمنع
 من فعل واجب ولا يكره على فعل محرم وهذا الذي ذكره ابن كثير رحمه الله تعالى هو
 قول الائمة المتبعين عني ولم نعلم عن احد من اتباعهم خلافا **والجواب**
 ومن الله استمد الصواب ان يقال اما ما ذكرت من ان كلام الكافض ابن كثير عليه السلام
 جبايا الامم والملك ومنه عند العامة لم يرد في موضع
 ما اشبه ذلك

من اتى بلفظ عام وهو يريد به خصوصها كان ذلك من اللازم على قولنا اننا نرى و نعتقد ان اليمامة وما والاها من البلاد بلاد مشرك لانها من الحجاز وهذا لا ينصف صدوره منا الا مكابرا او مجنون وهكذا يكون كلام من لا يدري ما يقول و اما قوله الابشروط الى آخره فنعلم قاله الشيخ وبها قال اهل العلم كما ياتي ذكره

من لم يعرف دينه بادلته وبراهينه لا يباح له السفر اليهم فالرحمة مخصوصة بمن عرفه بادلته المقررة في الكتاب والسنة ومثل هذا هو الذي يتأتى منه اظهار الدين والاعلان به وتبني يظهره من لا يدريه ولا امام له بادلته القاطعة للخصم ومبانيه شمره فقر الجاهل بل اعلم الى ادب فقر الجاهل بل اسأل رسل حتى ذكر جمع تحريم القدوم الى بلد تظهر فيها عقائد المبتدعة كاخراج المعتزلة والرافضة الا لمن عرف دينه في هذه المسائل وعرف ادلته واظهره عند الخصم الى الاخر كلامه وسنورده في مسئلة اظهر الدين انشا الله تعالى لتتم الفائدة

منهم من يحتر وجهه ويمسح باليد على عينيه في
 نصرة دينه وأصحاب الكباير أحسن حالاً عند الله من هؤلاء المشركين
 أما قولك وإنما معناه التمكن من عبادة الله بأن لا يمنع من فعل واجبه و
 لا يكره على فعل محرم فليعلم أن هذا الحق والامرية فيه ولكن الشأن كل
 الشان في معرفة الواجبات ما هي وما تعريف هذه العبادة وقد ذكر العلماء
 تعريف العبادة فقال الشيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه العبادة اسم
 جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة
 فانكار المنكر باللسان من الاقوال التي يحبها الله ويرضاها فهو نوع من
 انواع العبادة الظاهرة وكذا الدعاء الى الله والابتعاد عن الاثام
 مكابر في الحسيات مباهاة في الضمريات ^{ولما} ذكر صاحب التوضيح عن
 دين الخلاق في الرد على اهل العراق انواع العبادة ذكر منها الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر ومن المعلوم ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قول
 باللسان وعمل بالاركان واعتقاد بالجنان وهو صنفان وقد قال تعالى كنتم
 خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال الحافظ ابن
 كثير رحمه الله تعالى على هذه الآية بعد ذكر الاحاديث الواردة في فضل هذه
 الامة والسبعين الالف الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فمن اتصف
 من هذه الامة بهذه الصفات دخل معهم في الدح كما قال قتادة بلغنا ان
 ابن عمر رضي الله عنهما في حجة الوداع رآي من الناس دعة فقرأ هذه الآية
 بلغ كنتم خير امة اخرجت للناس ثم قال من سره ان يكون من هذه الامة
 فليق اذ شرط الله تعالى فيها رواة ابن جرير ومن لم يتصف بهذا الكمال
 اهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله تعالى كانوا الايتنا هون عن منكر فعلوه
 الآية

بلخ
 في حجة الوداع
 في حجة الوداع
 في حجة الوداع

الآية انتهي فتبين ان هذا الشرط الذي هو الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر من اتصف به فهو من خيار هذه الامة ومن مدحه الله و
 اثني عليه ومن لم يتصف به كان من اشرار هذه الامة اهل الكتاب الذين ذمهم
 الله تعالى وهؤلاء هم شر الامة لشبهتهم اهل الكتاب فيما ذمهم الله
 به قاله المستعان وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود
 وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا الايتنا هون
 عن منكر فعلوه كبئس ما كانوا يفعلون فقد كثر تعالى ان سبب لعنة
 لهم العصيان والاعتداد وعدم التناهي عن المنكر وقد قال بعض
 السلف السالكين عن الحق شيطان اخرس والمتكلم بالباطل شيطان
 ناطق وقال تعالى فاجنبوا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا
 بعذاب بئيس بما كانوا يكسبون فاجنبوا انهم لم ينج من السوء الا
 من امر بالمعروف ونهى عن المنكر واما السالك عن الامر والنهي الذي
 لم يرفع راساً بما كان عليه اهل الحق ولم يكن له غيره وانفة من
 روية الباطل واهله والنفرة بكونه مع من هب ودرج وحصل له
 منهم امر ديني فهو كالراعي بخلاف السالك المنكر المبتغى لاهل
 الكفر والمخاص الكائن مع اهل الحق باطناً وظاهراً حيث يعلم الكفار
 انه من المنكرين المبتغى لهم فقد قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام
 واشكل على ابن عباس امر الفرقة السالكة التي لم تترك ما نهيت عنه من
 اليهود اهل غزوة او نجوا حتى بين له مولاة عكرمة دخلت في
 الناجين دون المعذبين وهذا هو الحق لانه سبحانه قال عن السالكين

فله
 يفسقون
 في حجة الوداع

١٣٢
واذ قالت امة منهم لم تعصوني قوما الله محكمهم او معذ بهم عند اباشديا
الآية فاحذر انهم انكروا فعلهم وغضبوا عليهم وان لم يوافقهم بالنهي فقد واجههم
بمن ادى الواجب عنهم فان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية فلما قام به
اولئك سقط عن الباقيين فلم يكونوا ظالمين بسكويتهم وايضا فانه سبحانه وتعالى انما
عذب الذين نسوا ما ذكروا به وعتوا عما نهوا عنه وهذا لا يتناول الساكنين قطعا فلما
بين عكرمة ابن عباس انهم لم يدخلوا في الظالمين المعذبين كسالة سرية وقرع به
انتهم **فتبين** ان من واجبات الدين مواجبة اهل المعاصي بالانكار عليهم والتشريح
لهم بذات الجهار وهو آراء الجهار المستطوعون المستعملون بقول قائلهم ليس الانكار
باللسان من اقامة الدين ولا من فعل الواجب ولا من العبادات التي اجملها ابن كثير
رحمه الله تعالى **فان قيل** فهذه الفرقة لم يوافقوا اهل المنكر بالانكار عليهم وقد دخلوا
في الناجين **قيل** اذا كان الساكنون من اهل الانكار ومن جملتهم ووافقوا اهل
الانكار باللسان على ذلك فان الواجب يسقط عنهم اذا قام به البعض مع ان الله
تعالى انما اشترط على الناهين ومدحهم وسكت عن الساكنين فلم يذكرهم بشيء لان
درجتهم ومرتبتهم دون مرتبة اولئك فاستحقوا الذكر والتشديد دون الساكنين الناجين
فلقد ران طائفة من المقيمين بين اظهر المشركين او المسافرين اليهم قاموا بهذا
الواجب فواجهوا اعداء الله ورسوله بالبراءة منهم ومما يعبدون وواظموا
لهم العداوة والبغضاء وكان من المعلوم انهم كلهم على هذا الامر كان ذلك
مسقطا للواجب عنهم لم يتكلم منهم بذلك ان جعفر او اصحابه رضي الله
عنهم لما قد منوا الحبشة مهاجرين وارسل اليهم النجاشي بعد قدومهم
ابن العاص في شأنهم فوكلوا الكلام ان جعفر فقام بالواجب عنهم ولم يتكلم غيره
من اصحابه والقصة معروفة مشهورة وقد واجههم بان عيسى عبد الله ورسوله
خلاف

١٣٣
خلاف ما يعتقدون فاذا تبين ان النهي انكار باللسان فاللدعوة الى الله وانكار المنكر
باللسان ومن غمة اعداء الله واعتداء رسوله ومبادئهم بالعداوة والبغضاء
والتصريح لهم بالبراءة منهم ومما يعبدون ومعرفة الانسان دينه بادلته
الشرعية القاطعة للخصم كل ذلك من اقامة الدين واجامع ذلك العبادات
اذ هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة فلما
الدين ولفظ العبادات لفظ عام مطلق مستغرق لجميع افراد العبادات قلها تواتر
به فانكم ان كنتم صادقين فلهذا الحق فماذا بعد الحق الا الضلال و
ايضا ففي قوله بان لا يدعو من فعل واجب **واجب** واجب الواجبات
التوحيد ولو ازمه ومكملاته وذلك ان اصل دين الاسلام وقاعدته اصلان
الاول الامر بعبادة الله وحده لا شريك له والتحرر عن الشرك والموالات فيه
وتكفير من تركه **الثاني** الانذار عن الشرك في عبادة الله والتفريط في ذلك
والمعادات فيه وتكفير من فعله ومن لوازم ذلك اظهار الحب في الله و
البغض في الله والموالات فيه والمعادات فيه وهذه الاعمال من مكملات ايمان
العبد وقال شيخ الاسلام وعلم الهداية الاعلام الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه
الله تعالى **الموضع الثاني** انه طهر الله عليه وسلم لما قام ينذرهم عن الشرك
ويامرهم بعبادة الله وهو التوحيد لم يذكر هو ذا الله واستحسنوه وصدقوا انفسهم
بالدخول فيه الى ان صرح بسبب دينهم وتجهيل علمائهم فحينئذ شمر وال
واصحابه عن ساق العداوة الى ان قال فاذا عرفت هذه عرفت ان الانسان لا
يستقيم له اسلام ولو وحده الله وشرك الشرك الا بعداوة المشركين والتصريح
لهم بالعداوة والبغضاء قال شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى فانظر الى تصريح

١٣٤
 الشيخ بأن الاسلام لا يستقيم الا بالعداوة والبغضاء فآين التصريح من هؤلاء
 المسافرين والادلة من الكتاب والسنة ظاهرة متواترة على ما ذكره الشيخ
 وهو موافق لكلام المتأخرين من اباحية السفر لمن اظهر دينه ولكن الشأن بكل
 الشأن في اظهار الدين قلت هذا كلام الشيخ عبد اللطيف وكلام الشيخ محمد ان
 اظهار الدين هو التصريح لهم بالعداوة والبغضاء وهذا وقع في الخلف بيننا
 وبين اعدائنا الا في صريح كلام الشيخ محمد وكلام الشيخ عبد اللطيف فتأمل بشارت
 قلبك هذا الكلام وما بعده واعرف موارد فهم تعرف مصادرهم وتبينها
 رجعت الى كلام الشيخ قال رحمه الله تعالى وهل اشتدت العداوة بينه صلى الله عليه
 وسلم وبين قريش الا لما كافروا بمسئته دينهم وتسفيه احلامهم وعيب القوم
 واي رجل تراه يعمل المطي جادا في سفر النهم والحق بهم حصل منه او نقل
 عنه ما هو دون هذا الواجب انتهى فكذا كلام من تزعمون انكم لا تعذرون
 من طعن عليه قد صرح ان التصريح لهم بالعداوة والبغضاء من فعل الواجبات
 واذا منعه ان لا يفعل هذا الواجب فماذا اتعجبون عليه انتم اذا وقع
 رحمه الله تعالى ان كلام الشيخ قد تظاهرت الادلة من الكتاب والسنة عليه وانه موافق
 لكلام المتأخرين من اباحية السفر لمن اظهر دينه ثم كيف يجوز في خلد احد من
 الناس ممن له ادنى مشقة من دين او عقل ان ملته ابراهيم من مبادات اعداء
 الله بالعداوة والبغضاء انها ليست من اقامة الدين ولا من العبادة التي امر
 بها وقد امر الله المؤمنين ان يتأسوا به فيها ففعل الصحابة رضي الله عنهم ما اشروا
 به فعادوا اقربا اليهم واظهروا لهم العداوة والبغضاء كما ذكره البغوي رحمه الله
 تعالى فليق يدعي من اعلم الله بصيرة قلبه ان هذا خاص بالرسول فقاتل الله
 الجاهل ماذا يفعل يا صاحبه فهذا من تفسير كلام ابن كثير رحمه الله تعالى الذي ترجم
 انه الحكم بيننا وبينك قد فسر العلماء وبينوا ما جملة واطلقه كما مر و
 يأتي

والصالحات عباد الله

يأتي ان شاء الله تعالى واما ما فرمته انت من قصر العبادة على مجرد فعل الصلاة
 والصيام واداء النكاح وفعل المندوبات والمستحبات ففهمك مردود
 وقولك مطروح ساقط هالك لانك لست من العلماء ونسب الخلف بيننا وبينك
 في نص كلام العلماء وانما هو في معاني كلامهم ومفهوم خطابهم و
 تحميلة ما لا يحتمل والجود على طواهر العبارات والاطلاقات واما
 قول المعترض وقد فسر ابن كثير نفسه اقامة الدين بما ذكره فافعل عند
 تفسير قوله يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعد فاياي فاعبدون
 قال هذا امر من الله سبحانه لعباده المؤمنين بالتوجه من البلد الذي لا يقدر
 فيه على اقامة الدين فيها الى ارض الله الواسعة حيث يمكن اقامة الدين
 بان يوحده ويعبده كما امرهم ولهذا قال تعالى يا عبادي الذين آمنوا من البر الدليل
 ان ارضي واسعد فاياي فاعبدون ثم ذكر حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البلاد بلاد الله فحيثما اصبحت
 خيرا فاقم راية الاسلام احمد والجواب ان يقال معاذ الله ان بين ما
 ذكره ابن كثير وبين ما ذكرته بنو بعيد عظيم
 والله ما استوفى يابطين تلاقيا حتى تشيب مفارق الغربان
 فان التوق حديد له لوازم ومكملات يقول بها ابن كثير ويعتقدها ويدين
 الله بها ويقررها وانت لا تقول بها ولا تدن بها بل هي عندك من البدع و
 الجحالات والضلالات التي لا يقول بها من يعتد بقوله ولا اشترطها احد
 مفهوم المعترض من كلام النبي صلى الله عليه وسلم حيثما اصبحت خيرا فاقم
 ان الخير محصل الدنيا والتجارة فقط ومع مفهومه هذا شبهة اخرى
 وهو ان بلاد الامصار بلاد اسلام مطلقا فخص صاحب اختيار الدولة
 العثمانية عليها وعميت عينا عن ملاحظة نواقض الاسلام التي لا تخص
 حاكمية

او حسب الواجبات اظهار التقصير والاصحوة واجبا وانما الواجب عند ما ذكره الشيخ هنا فقط وهذا غلط فاحش وهو انهم ما فعلوا بالتمسك بحدودهم بل بلفظ الشهادة ودعوى محبة التوحيد فقط وهو اظهر الدين عندهم حاشية

هل معناه اذا عمل بمعاصي الله بموضع فلم تقدر على تغييره فلا تهاجروا
ولا تهربوا اذا امكنتم من العبادة بل اقموا معهم والنزوع عبادة ربكم
وانكروا المعاصي بقلوبكم او معناه اذا عمل بالمعاصي في هذا الموضع الذي
لا يحل لكم المقام فيه فان ارضى الله واسعته فهاجروا واهربوا منه
المرمى من موضع آخر تعبدون الله فيه وتوحدونه وتقدرون فيه على انكار المنكر
فهذا تفصيل ما اجمله الحافظ ابن كثير مع انه رحمه الله تعالى قد قال على ما رواه
ابو يعلى عن الازهر بن راشد قال حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لا تستضيئوا بنار المشركين قال معناه لا تقاربونهم في المنازل بحيث تكون فيهم
في بلادهم بل تباعدوا عنهم وهاجروا من بلادهم انتهى فالاجمال والاطلاق من
غير تفصيل لا يقطع الحجة ولا يقيم السالك على المحجة وبالتفصيل يزيل الابهام
والاشكال كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى

وطالب العلم والحق

فعلينا بالتفصيل والتبيين قال في اطلاق الاجمال دون بيان
قد افسد هذا الوجود وخطأه اذهان والآراء كل زمان
وقال في السنة البغوية رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية نزلت في قوم تخلفوا
عن الحججة بمكة وقالوا نخش ان هاجرونا من الجوع وضيق المعيشة وساق
كلام سعيد بن جبير وغيره ثم قال ويجب على كل من كان ببلد يعمل فيها
بالمعاصي ولا يمكنه تغيير الحججة التي هي تهليل العبادة التي هي
تغيير المعاصي عبادة يجب على المسلم الحججة اذا لم تهليل الله ونحن نقول ان
من عجز عن الحججة وعجز عن انكار المنكر فهو من عند الله وعليه ان يتق الله ما
استطاع وان لا يخالفهم ويالسهم وليس في حديث الزبير ابن العوام رضي الله عنه
دلالة على جواز الاقامة بين اهل المشركية ولكن الذي فيه انه حيثما اصاب

الدين فقط
في موضع
منه خيرا

ولا يفتقر الى جواز
وهو مستفيض ولا يفتقر الى

خيرا فليقم وليس الخير في جماعة المشركين ومساكنتهم وسماع آيات
الله ليكفر بها ويستغفر بها من غير انكار عليهم ولكن الخير في الخير
في مبادعتهم وجهادهم باليد واللسان ومفارقتهم الى بلاد اهل الاسلام
الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ويؤمنون بما لا يعلمون وينصرون عن المنكر
ولست احكام الكفار جارية عليهم ولا اشعار الكفر ظاهرا عندهم فهذا
هو الخير الذي من اصحابه فليقم فانما البلاد بلاد الله والعباد عباد الله اشاهد
يلامع ما اعظم جرأتك وحنائيتك واقل علمك وورعك وغيرتك لدين بلاد الكفار
الله انظرن ان جماعة اهل الشر في ديارهم والاقامة عندهم خير وتسعى الاماكانت
وتجاهد وتجادل في اباحة ذالك وقد شاع وذاع وتقطعت به الاسماع كلها نصارت
انهم يقصدون قبور الصالحين وكذا الكاذبين وغيرهم ويجمعون في اوجع اوجع
الموت المتخرفة المبتدعة كمولد احمد البدوي وابراهيم الدوسي والرافعي ومشركي اهل
السنن والسنن نفيسه والامام الشافعي والليث ابن سعد واصحابهم
غيرهم من المعبودين ومشهد علي والحسين وعبد القادر والكاظم وغيرهم حاشية
فيتضرعون عندها ويخشعون ويخضعون ويعبدون بقلوبهم عبادة الالفيل
في بيوت الله ولا وقت الاسحار ومنهم من يسجد لها فهم يعبدون اصحابها بعبادتهم
وربناهم والاستغاثة بهم وسؤالهم النصرة والرزق والعافية وقضاء الدينون
تفريج الكربات واغاثة الهمم وبذل النفوس كجلب ما املوه ودفع الشرور
مع اتهم ذقوا ربهم اعياد او الصلاة اليها والطواف بها وتقبيلها واستلامها
وتعفير ارجلهم على ثيابها وغير ذلك من انواع العبادات والطلبات التي كانوا
عليها عباد الاوتان يستلونها او قائلهم يشفعون لهم عند مليكهم وهؤلاء المشركون
اذا رآوا قبعة من مكان بعد نزل الواب واستقبلوا بعبادتهم والنجيب
ووضعوا اليها الجباه وقبلوا الارض وكشفوا الرؤس وارتفعت الاصوات بالضحج

ما عند
عمر و

ورأوا انهم قد اربعوا في الربح على جميع فاستغاثوا ابن لايبدي ولا يعيد
ونادوه ولكن من مكان بعيد حتى اذا وصلوا اليه صلوا عند القبر كعتين
ورأوا انهم قد حازوا من الاجر كمن صلى الى القبلة من فم حول القبر ركعا
وسجدا يستغفرون فضلا من الميت ويرضون ان اوقد ملكا اكلهم خبيثة
وخسرانا فلا شيطان ما يراق هناك من العورات ويرفع بالدمع من الاصوات
ويطلب من الميت انواع الحاجات ويسئل منهم تفرج الكربات واغنا ذوى
الفاقات ومعاقات اولى العاهات والبلديات ثم انبثق بعد ذلك حول
القبر طائفتين تشبهان بالبيت الحرام الذي جعله الله مباركا وهدى للعالمين
ثم اخذوا في التقبيل والاستسلام كأنه الحجر الاسود وما يفعل به وقد بيت
الله الحرام ثم عفروا عنده تلك الجباه واخذوا التي يعلم الله انها لله
تعف كذا الله بين يديه في السجود واستمتعوا بخلافتهم من ذلك القبر فلم يكن
لهم عند الله من خلاق وقربى ذلك القبر اربع فكانت صلواتهم ونسكهم و
قربانهم لغريب العالمين وقد آل الامر الى فعل انواع المنكرات من بدل الفروج
ثلاثة ايام من كل سنة في مولد احمد البدوي ومشهد الذي في القاهرة و
قد حدثني بذلك شفاها من شاهدة يخرج من اليه الفقهاء جا عشرين ذاك
في صحائفه ولينالوا من بركته وانهم يحسبون انهم يزدادون على فعلهم عند قبر
الست نفسه ومشهد الحسين هذا هو العلماء خاضعون والعباد شاهدين
والمراد من الفجار المدعي الولاية والمتزيعين بها مجتمعون وفي فراش واحد
بلا حائل ليلا ينامون وفي النكاح معهم مختلفون ويدعون انهم لهم سريون
والعلماء والحكام هذه لا ينكرون والعباد لله لا يغارون مع انهم متمكنون
من العبادة والاجلح يظنون ويعززون ويعفون وليس احد من الكفار لهم
عن فعل العبادة مانعا ولا عن اظهارها جهارا اذ افعلوا لكنهم لهذه الافعال
لا ينكرون

لا ينكرون ولا الحق يقولون بل كلا الفر يقين يصنفون الكتب في ذلك
ويعتدرون عنه باجوبة ليست صوابا ولا سديدا بل هي عن الحق
بل هي عن الحق شائعة بعيدة منها قولهم تنبيه اعلم انه قد
يعترض بعض الناس على احمد البدوي وعلى هؤلاء المجتمعين عنده في
حضرة ضريحه ويقولون اذا كان له هذا المولى العظيم والتصرف
التمام النافذ بعد الممات فكيف لا يتصرف في دفع اصحاب اهل المعاصي
عند حضور مولده فالجواب عن ذلك من اوجه احدها انه
في عنانية من ربه فكل من حضر مولده من اهل العصيان وافق نوره والرحمة
والغفران فغفر له بسببه وتيب عليه ولو بعد حين من الزمان الثاني الصريح
ان الغالب على حال البسط واجهه عن بعض يسع الخلق ولو وافقه جميع القول على
فساق اهل الارض كذا الله كان مغفورا لهم بسببه الثالث انه قد خرج الله بلا علم
الى مقام التكليف فيه وهو آلاء العالمون علمهم لهم وعليهم انتهم في مقام الرب
ملائكة صان الله ملته الاسلام لا تمنع هذه الكفريات ولا تدفعها
فان كان الخير عند هؤلاء ومساكنتهم ومجامعتهم والسفر الى اوطانهم مباحا
والحال هذه فما من يترك ذلك شتم راحة الايمان وعرف ما يجب لله
في الاسلام على المسلمين ولا ما هو الشر الممنوع في ليق صيد رب العالمين فلا
صعل ولا قوة الا بالله العلي العظيم لقد والله تسجعت على الدين عناكب
الغفلات وعصفت عليه عواصف الاهوى بالشبه والضلالات وصفت
عليه السواقي فليس لاهل من مصافي ولا اعدائهم من منافي بل قد
قام المجادلون والمماصلون على ساق فواتروا اهل الفسوق بالمجادلات
بالشبهات والشقاق وسجدت رؤس اهل النريخ والنفاق واذا قلنا
ان مضارحت هؤلاء ومباداتهم بان ما هم عليه من هذا الكفر الذي ما وصل

لما خرجوا من مكة الى ساحلهم كفى ابي جهل واشياؤه محال وجود ذلك من اقام بين اظههم من
 في حوزة مكة او ساكنيهم لاجل التجارة وطلب الدنيا زعموا ان الله انكسر
 فيهم اربعة اركان من الرسل بل جميع الرسل لان الرسل في ولاية من طغي من الكفار
 والرسول عليهم الصلاة والسلام يبادون اعداء الله بالعداوة والبغضاء
 والبراءة منهم ومما يعبدون ومع هذا الاكف العاصم والبهتان الفاضح يكن
 الى ما موق هو به بعض من يدعي انه من اهل العلم ويلي الجانب والكلام
 الحق اراء المعارضين ويتفقه عندهم بانا جهال ونحن وان كنا لسنا من اهل
 العلم بل من يطلب العلم ويتعلم ويحبه ويحب اهله وينيب عنهم والاسنان
 الا برحمة الله وفضله واحسانه جاهر ظلم كنود كفتا في هذه المباحث
 والله الحمد والمنة على اهل العلم في تحقيق هذه المسائل ومعنا من
 كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ما يقطع الخصم ويرجع به المنصف
 عن الوهم ويجسئ اعداء الله واعداء رسوله صلى الله عليه وسلم ومن ينيب
 عنهم ويسهل في مخاطبتهم ومساكنتهم والكون معهم في ديارهم وامانهم
 قد زعم هذا المعترض اننا بما قلناه من صفة اظهر الدين حططنا به رتبة
 الشيخ عبد اللطيف وجعلناه من رتبته وهذا نص كلامه رحمه الله تعالى في بعض
 رسائله لبعض الاخوان قال رحمه الله تعالى وقد عرفت ارشادك الله تعالى ان الزم من
 زمين فترة من اهل العلم غلبت فيه العادات الجاهلية والاهواء العصبية و
 قل من يعرف الاسلام العتيق وما حرمه الله تعالى من مولات اعدائه المشركين
 ومعرفة اقسامها وان منها ما يلغى به المسلم ومنها ما هو دون ذلك وكذلك
 المداينة والركون وما حرم الله تعالى ورسوله وما الذي يوجب فسق فاعله
 اورده وان القلوب التي ملئت من الغيرة لله وتعظيمه وتقديره عن كفر
 هؤلاء الملاحدة وتعظيمهم وصار على نصيب وحفا وافر منه مصداق اعداء
 الله

بسم الله الرحمن الرحيم
 في حوزة مكة او ساكنيهم
 فيهم اربعة اركان
 والرسول عليهم الصلاة والسلام
 والبراءة منهم
 الى ما موق هو به بعض من يدعي انه من اهل العلم
 الحق اراء المعارضين
 العلم بل من يطلب العلم
 الا برحمة الله وفضله
 والله الحمد والمنة على اهل العلم
 عن الوهم ويجسئ اعداء الله
 عنهم ويسهل في مخاطبتهم
 قد زعم هذا المعترض اننا
 الشيخ عبد اللطيف وجعلناه من رتبته
 رسائله لبعض الاخوان
 زمين فترة من اهل العلم
 قل من يعرف الاسلام العتيق
 ومعرفة اقسامها وان منها ما يلغى به المسلم
 المداينة والركون وما حرم الله تعالى
 اورده وان القلوب التي ملئت من الغيرة لله
 هؤلاء الملاحدة وتعظيمهم
 بسم الله الرحمن الرحيم

الله ونحوه يتهم ونصر دين الله ورسوله ومقاطعة من صمد عنه واعرض
 عن نصرته وان كان الحبيب المواتيا فالحكم لله العلي الكبير وان من
 يباديهم بان ما هم عليه كفر وضلال بعيد يمانع اصل الايمان والتقويم
 ان ما هم عليه هو الكفر الجلي البواح وهو في ذلك على نفي من الله وبصير
 في دينه فسأل اهل الرب والتشبهات هل يغتفر الجاهل بذلك كله والاعراض
 عنه علما وعملا وليتقن بحمد الانتساب الى الاسلام عند قوم يقتسبون اليه
 ايضا وهم من اشد خلق الله كفرا به وحدا له ورد الاحكام واستهزاء
 بمخاتيقه الى اخر كلامه رحمه الله تعالى وهذا المعترض وذووه يجادلون
 بما حلو بان من صام وصام وزكى وعاد المشركين بقلبه وبغضهم كما هو نص
 السق الى تجوز له الاقامة بين من هذا دينه وتلك غلته ومن انكر عليهم
 وقال لا يجوز ذلك صاحبا وباحوا وعجوا وضجوا واقاموا القيامة عليه
 وقالوا هذا مجازفة وغلط والقائل لهذا القول قد حكم على جميع الامة بل
 وعلى ابي العزم من الرسل بالكفر لانهم في ولاية من طغي سبحانه الله ما اعظم
 شأنه كذا انك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاذا كان قول من قال ان
 مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء وصارحتهم بذلك مجازفة و
 غلظ ان قول الله هذا حق وصواب وليس من القدح في الدين ولا من السعي
 في هدم حصنه فلا حول ولا قوة الا بالله ولا اراى من يقول ذلك عرف ما الله
 في الاسلام على المسلمين ولا ما اوجب الله من معادات اعدائه ورسوله اعداء الله
 ودينه فانه المستعان ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا وقد
 تكلم بعض الكلام في هذه الاوراق لتكرير المعترضين الشبهة في ذلك فاستجنا
 الى نقض ما موق به وليسيس الحاجة الى ذلك واما قوله فانظر كيف فسر ابن اولياء الله
 كثير اقامة الدين بالتمكن من عبادة الله ولم يقل حيث يمكن اقامة الدين بان يكون
 مشرق
 مشرق
 مشرق

بسم الله الرحمن الرحيم
 في حوزة مكة او ساكنيهم
 فيهم اربعة اركان
 والرسول عليهم الصلاة والسلام
 والبراءة منهم
 الى ما موق هو به بعض من يدعي انه من اهل العلم
 الحق اراء المعارضين
 العلم بل من يطلب العلم
 الا برحمة الله وفضله
 والله الحمد والمنة على اهل العلم
 عن الوهم ويجسئ اعداء الله
 عنهم ويسهل في مخاطبتهم
 قد زعم هذا المعترض اننا
 الشيخ عبد اللطيف وجعلناه من رتبته
 رسائله لبعض الاخوان
 زمين فترة من اهل العلم
 قل من يعرف الاسلام العتيق
 ومعرفة اقسامها وان منها ما يلغى به المسلم
 المداينة والركون وما حرم الله تعالى
 اورده وان القلوب التي ملئت من الغيرة لله
 هؤلاء الملاحدة وتعظيمهم
 بسم الله الرحمن الرحيم

١٤٤
 لهم سلطان يأمرون وينهون كما ينزله هذا الرجل **فيقال** لهذا الغني الجاهل
 بكلام اهل العلم ان يتمكن من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من عبادة
 الله بكل ما يقوم الدين الا بالدين والدين لا يقدر فيه بالمعروف ولا ينهيه فيه
 عن المنكر ليس مستقيم ولا قوي **ويقال** ايضا ما معنى اقامة الدين اتقول
 ان انكار المنكر باللسان ليس من اقامة الدين او تقوى ليس من انواع العبادة
 فان كان منها وهو الحق والصلو ب الذي ندين الله به فما المانع من ادخاله
 في معنى العبادة التي اجملها ابن كثير وان قلت ولن تقدر على ذلك انه ليس
 من اقامة الدين ولا من عبادة رب العالمين فانت من جملة المجانين الذين
 يقولون ما لا يعقلون او من الذين يلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم
 يعلمون **وقال** ابن الخطيب **رضي الله عنه** لا يكره من الغنى كيف تقابل الناس
واما قوله بان يكون لهم سلطان فليس هذا في كلام الشيخ وقد يامر بالمعروف
 وينهى عن المنكر من لا سلطان له ومن عجز عن ذلك فواجب عليه ان يحاجر
 وان يهرب بدنه الى ارض الله الواسعة التي يقدر على اظهار دينه فيها ولا
 يجلس في مكان لا يحل له المقام فيه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يسلم الذي
 دين دينه الا من قهر من شاهره الى شاهره فان كان من المستضعفين فعليه
 ان يتقي الله ما استطاع وان يقول عسى الله ان يعفو عني **فصل**
 قال المعترض ومما يدل على ذلك ايضا ما روي البخاري وغيره عن ابي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من امن بالله ورسوله واقام
 الصلاة وصام رمضان فان حق على الله ان يمد له الجنة هاجر في سبيل الله
 وجلس في ارضه التي ولد فيها الحديث **والجواب** على هذا انه وجوبه
 الاول انه ليس في الحديث دلالة ظاهرة على ان الارض التي فيها يظهر فيها شعار
 الكفر وتجري احكام الكفار عليها فيستدل بهذا الحديث على جواز الاقامة فيها
 لمن

فان كان من المستضعفين فعليه ان يتقي الله ما استطاع وان يقول عسى الله ان يعفو عني
 ومن عجز عن ذلك فواجب عليه ان يحاجر وان يهرب بدنه الى ارض الله الواسعة التي يقدر على اظهار دينه فيها ولا يجلس في مكان لا يحل له المقام فيه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يسلم الذي دينه دينه الا من قهر من شاهره الى شاهره فان كان من المستضعفين فعليه ان يتقي الله ما استطاع وان يقول عسى الله ان يعفو عني

١٤٥
 لمن ادى هذه الواجبات غاية ما فيه الايمان لمن اسلام ومات في بلده
 وان من صرح بامر الجهاد لا يحرم ثواب الايمان بالله ورسوله **الوجه**
الثاني ان الله فرضنا انما بهذه المثابة لكان مجموعا على من اظهر دينه كما
 قاله بعض العلماء ولو كان اظهار الدين ما ذكر في الحديث من فعل الصلاة
 والصيام كما زعمه هؤلاء لما حملوا العلماء على من اظهر دينه فعلم ان
 اظهار الدين غير ما تقوله **الوجه الثالث** ان معنى الحاجر حاكم
 وهو لفظ البخاري الذي ذكره في كتاب الجهاد قاله الحافظ في الفتح وقال
 قوله جلس في بيته فيه فان ليس لمن صرح بالجهاد وان لم يشرعوا من
 الاجر بل له من الايمان والتميز الفرائض ما يدخله الجنة وان قصر عن
 درجة المجاهد **الوجه الرابع** انه قد حمل بعض اهل العلم على الاعراب
 الذين اسلموا ولم يحجروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحجروا
 معه كما يدل عليه اخر الحديث واول الاسلام من الاحكام ما ليس
 بالآخر **الوجه الخامس** انه الاستدلال بهذا الحديث خروج عن المقصود
 فان هذا فيمن اسلم في بلده ولم يحجروا او لم يكن له في الجهاد نصيب كما
 من كان في بلاد الاسلام ويريد الانتقال منها والسفر الى بلاد المشركين فيها
 وطلب الدنيا فان استدل الله بهذا الحديث من احد الزايات وعكس
 القضايا خصوصاً ان كان اهل البلد الذي اراد الاقامة فيها حراً
 اهل الاسلام فالامر اعظم والبر وادهر وامر فقد قال شيخ الاسلام
 في اختصاره من جمل المعسكر التتر ولحق بهم ارتد وصل ماله ودمه
 فتأمل **الوجه السادس** انه قال في الحديث من امن بالله ورسوله و

١٤٦
 الايمان له لوازم ومكملات وشعب لا يتم ولا يستقيم بدونها منها
 معاداة اعداء الله ورسوله والبراءة منهم ومما يعبدون والحب في الله
 والبغض في الله والموالاة في الله والمعاداة فيه واظهار ذلك ومواجهته
 اعداء الله به ومن ذلك الدعوة الى الله قال تعالى بسم الله الرحمن الرحيم
 والعصاة الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتوكلوا على الله
 بالحق وتوكلوا بالصبر اخبر تعالى ان جميع هذا النوع الانساني في خسر الا
 من استثنى الله تعالى وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتوكلوا بالحق
 بان دعوا اليه وصبروا على الاذى فيه ومن الايمان بالله ورسوله طاعة الرسول
 فيما امر واجتناب ما نهى وزجر وتصديق ما اخبر وقد نهانا صلى الله عليه
 وسلم عن مجامعة المشركين ومسالمتهم فقال صلى الله عليه وسلم انا بريء من مسلم
 يقيم بين اظهر المشركين لا تراء انا راها رواه ابو داود والنسائي والترمذي و
 رواه ابن ماجه ايضا ورجال اسنادة ثقات واصله في مسلم وهذا الحديث
 يحتج به اهل العلم قديما وحديثا وهو ان صح مسلافا لم يسل اذا اعتضد
 بشاكت واحد فهو حجة فليكن وقد اعتضد اكثر من عشرين شاهدا و
 قد رجع جمع من الحديثين واصله عن جرير بن عبد الله بن جرير وغيره وقال
 الحافظ في الفتح قوله هشام هو ابن يسوق وعبد الحميد ابن جبير ابن شبيب
 اي ابن عثمان الصحيح قوله فحدثني ان حده حزنا هكنا ارسل سعيد الحديث
 لما حدث عبد الحميد وما حدث به الزهري واصله عن ابيه كما تقدم بيانه
 في الباب الذي قبله وقد يدل على قاعدة الشافعي ان المرسل اذا جاء موصولا
 من وجه آخر تبين صحة مخرج المرسل وقاعدة البخاري ان الاختلاف في
 الوصل والارسال لا يقدح في الموصول اذا كان الوصل احتل احفظ من المرسل
 كانه في هذا فان الزهري احفظ من عبد الحميد انتهى وقال الطيبي رحمه الله تعالى
 على

اصل
 فيه

١٤٧
 على حديث جرير قوله بنصف العقل انما يكمل لحم الدية بعد علمه
 صلى الله عليه وسلم باسلامهم لانهم اعانوا على انفسهم بمقامهم
 بين ظهراني الكفار وكانوا كمن هلك بجنائته نفسه وبنائته غيره
 فيسقط حق جنائته نفسه من الدية فقول الله انا بريء مما يعملون يكون
 المراد منه البراءة من دمه ويحتمل ان يكون البراءة من مولاته
 قول لا تراء انا راها هو علة لبراءة صلى الله عليه وسلم منهم
 يعني لا يصح ولا يستقيم للمسلم ان يسكن الكافر وتقر به منه ولكن
 يبعد بحيث لا تراء انا راها فهو كناية عن البعد التبعية وذكره
 فقه وجوهها قال ابو عبيد اي لا ينزل المسلم بالموضع الذي يربطه ناره
 المشرك اذا اوقد ولكنه ينزل مع المسلمين في دارهم لان المشرك
 لا عهد له ولا امان وتاثيرها قال ابو الهيثم اي لا يتسم المسلم
 بسمية المشرك ولا يتشبه به في هديه وشكله ولا يتخلق باخلاقه
 من قول كذا ما صار نكاحا اي ما سميها وتاثيرها قال ابو حمزة اي
 لا يجتمعان في الآخرة لبعدها عن صاحبها ورايها قال في الفائق
 معناه يجب عليهما ان يتباعد منزلاهما بحيث اذا اوقدت فيهما
 نار ان لم تلب احداهما للاخرى واما مسها قال القاض اي ينبغي ان لا يسكن
 مسلم حيث سكن كافر ولا يدنو منه بحيث تتقابل ناراهما وتقر
 احداهما من الاخرى حتى يبرئ كل منهما نار الاخر فنزل روية الموقد
 منزلة رؤيتها ان كانت لها وحق من قول اي عبيدة وسادسها
 قال التوريشي ناراهما اراد نار الحرب اي هما على طرفين متباعدتين

١٤٨
 فان المسلم يحارب الله ورسوله ويدعو الى الله بحربه
 والكافر يحارب الله ورسوله ويدعو الى الشيطان فكيف يتفقان ويصلحان
 اجتماعا انتهى ثم قال الطيب بعد ذلك التاسع جبرير قوله الى الشرك اي اذ اهل
 مملكتهم الى دار الشرك وظفر احد من المسلمين بقتله فلا شيء عليه وهذا وان لم
 يرتد فقد فعل ما يهدد منه من جوارحه المشركين وشركه دار الاسلام وقد سبق
 انه لا تراء ان اهلها انتهى **فتبين مما ذكره العلماء وجوب مباحة اعداء الله**
 ورسوله وترك مجامعتهم ومخالطتهم في ديارهم وعبد الله ابن عمر وذكورة
 يجادلون بالباطل ويقيمون القيامة على من قال يقول الله وقول رسول الله واول
 اهل العلم ويجهلونهم ويضللونهم قاله المستوفى وقال صلى الله عليه وسلم لا
 تستضيئوا بنار المشركين رواه ابو يعلى قال ابن كثير معناه لا تقاربوه في المنازل
 بحيث تلتفون معهم في بلادهم بل تباعدوا عنهم وقاصروا من بلادهم وفي حديث
 لقيط ابن صبرة لما قال يا رسول الله علم ابا يعلى فبسط رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يده وقال علم اقام الصلاة واتباء الزكاة وزيا للمشرك وان لا تشرك
 بالله شيئا على ابن القيم وقوله في عقد البيعة وزيا للمشرك اي مفارقتهم
 معاداته فلا تجاوره والاتق اليه كما جاء في حديث السنن لا تراء ان اهلها انتهى
 وقال صلى الله عليه وسلم من اقام مع المشركين فقد برئت منه الذمة رواه
 الطبراني والبيهقي عن جبرير مرفوعا قال المتأول حديث حسن يقصر عن رتبة
 الصحيح وصححه بعضهم وقال صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك او سكن
 معه فهو مثله رواه ابو داود وقال الذهبي اسناده مظلم وقال الشوكاني الحديث
 وان كان فيه المقال لكن يشهد لصحته قوله تعا فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا
 في حديث غير انكم اذا امثلهم وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه النسائي و
 غيره عن جبرير انه قال يا رسول الله بايعني واشترط فقال صلى الله عليه وسلم

هذا الحديث يدل على ان
 المشرك اذا اقام مع المسلمين
 لم يفسد عليهم ولا ينجسهم
 بل ينجس نفسه فقط

وسلم تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وان تفارق
 المشركين وقوله صلى الله عليه وسلم ان ابري من اهل ملتين تراء
 نارهما ان غير ذلك من الاحاديث الواردة في الحجرة ووجوبها ووجوب
 معادات المشركين ومباعدتهم ومفارقتهم فالعمل بموجب هذه الاحاديث
 فيما اقتضته من التحريم واجب على كل مسلم عام وجه العموم والاطلاق قاله
 شيخ الاسلام قاضي صيد الربيع والعمل بموجبها كمن الايمان بالله ورسوله فلا
 تركها ونفذها وراء الظاهر لطوافه عبارات اطلقها بعض العلماء لاصحاح
 فيها على ما يتوهم الخصم وهذا الحديث الصحيح لا يعارض هذه الاحاديث بل يصيد
 فلا يضرب احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضها ببعض قال شيخ
 الاسلام بعد كلام ذكره الثاني ترك القول بموجبها مستلزم للطعن فيما
 خالفها وهذا التمسك بالحق والالتزام بالحق بالكتاب والسنن لا يوجب
 ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم فان النبي صلى الله عليه و
 سلم قال لم يعبدوه ولكن احلوا الحرام فاتبعوهم وصرعوا عليهم
 الحلال فاتبعوهم ويفطرون الطاعة المخلوق في معصية الخالق ويفضرون
 العاقبة وسوء التأويل المغرور من فحوى قوله واطيعوا الله واطيعوا
 واولي الامر منكم **ثم ان العلماء يختلفون كثيرا فان كان كل ضربة تغليظ**
 خالفه مخالفين القول بما فيه من التغليظ او ترك العمل به لزم من هذا
 اعظم من الذي قبله لم يكن دون فلا بد ان تؤمن بالكتاب وتبوع ما انزل اليها
 من ربا جميعه وان تؤمن ببعض وتكفر ببعض وتلين قلوبنا لا تباع بعض
 السنة ونفرض قبول بعضها بحسب العادات والاهواء فان هذا خرج
 عن الصراط المستقيم الصراط المفضوب عليهم والضالين انتهى كلامه

والعمل بموجب احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اقر
 ظاهر

لا والله لا تدرون منه درهما وقال بنو نيسابور عن محمد بن اسحاق عن نيزيد
ابن رومان عن عروة عن الزهري عن جماعة سمعوا قالوا بعثت قريش في فدا
اسراهم ففدوا كل قوم اسيرهم بما رهنوا وقال العباس بن رسول الله قد كنت
مسلم ففدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اعانهم باسلامك فان يكف كما تقول
فان الله يحجز بينك واما ظاهري فقد كان علينا فاقتد نفسك وابني اخيك فقل
ابن الحارث ابن عبد المطلب وعقيل ابن ابي طالب ابن عبد المطلب وحليفك عتبة
ابن عمرو اخي بن الحارث ابن فهر قال ما ذا اكر عندك يا رسول الله قال فاني املك الذي
دفنته انت وادم الفضل فقلت لها ان اصبحت في سفر في هذا فخذ المال الذي
دفنته لبنى الفضل وعبد الله وقتم قال والله يا رسول الله اني لاعلم انك رسول
الله هذا شئ ما علمه غيري وغير ادم الفضل فاحسب لي يا رسول الله ما اصبحت
من عشرين اوقية من مال كان معي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اكر شئ
اعطانا الله تعالى منك ففد نفسك وابني اخوي وحليفك الى اخر الحديث فلو
كان صلى الله عليه وسلم راجيا بمقام عمه بن اظهر المشركين لما اخذ الفدا
منه ولا المال الذي كان معه ان ظاهري كان مع الكفار بقعوده عندهم ومن
كان مع الكفار فله حكمهم في الظاهر وقال السدي لما اسر العباس وعقيل ونزل
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس افد نفسك وابني اخويك قال يا
رسول الله اكم فضلك **فبذلك** وشهد شهادتك قال يا عباس انكم خاصمة فخصمت
ثم تلى هذه الآية الم تكن ارضي الله واسعته فتهاجر وافيهما الآية رواه ابن ابي
حاتم قال في حجة فيما ذكرت على حوازي الاقامة من غير اظهار للدين لمن كان قادرا
على الحج لوانكم كنتم تعلمون وقال الحافظ ابن حجر في الفتح على حديث محمد بن
عبد الرحمن ابن الاسود لما التقى عكرمة مولى ابن عباس قال وفي هذه القصة دلالة
على

على سائر عكرمة مما نسب اليه من رأي الخوارج لانه بالغ في النهي عن قتال
المسلمين وتكثير سوادهم من قتالهم وعرض عكرمة ان الله ذم من كثرة سواد
المشركين مع انهم لا يريدون بقلوبهم موافقتهم قال فكذا انك انت لا تكثير
سواد هذا الجيش وان كنت لا تريد موافقتهم لانهم لا يقاتلون في سبيل الله و
قولك فيم كنتم سؤل ال تقبيح وتقرير واستنبط السعيد ابن جبير من هذه
الآية وجوب الحج من الارض التي يعمل فيها بالمعاصي انتهي وهو آية الله
يقول في استحباب سواد المشركين والكون معهم في بلادهم بما ذكره وانه اظهر ان النبي
الدين في المستعان **واما ما نسب** ايضا عن ابن قدامة انه قال روي عن تكثير سوادهم
ان نعيم النحام حين اراد ان يهاجر جاءه قومه بنوا عدي فقالوا له اقم
عندنا وانت عكر دنيك ونحن نمنعك ممن يريد اذالك والكفا ما كنت تكفينا انهم ينعون
وكان يقوم بيتا من بني عدي واراملهم فتخلف عن الحجرة مدة ثم هاجر المساجد و
بعد فقال النبي صلى الله عليه وسلم قومك كانوا اخيرا لك من قوم من قوم من المداين و
اخر صبي في وارادوا قتلك وقومك حفظوك ومنعوك فقال يا رسول الله قومك من قوم وقولوا
اخر صبي من طاعة الله وجهاد عدوه وقومك ثبطوني عن الحجرة وطاعة الله الا الله
الله ونحو هذا القول **فاجوب** ان يقال ادخل هذه القصة في هذا واذا حققت
الموضع والاستدلال بها من الجمل وعدم العلم والتمويه والسفسطة لان نظرت امرهم
قوله رضي الله عنه قومي ثبطوني عن الحجرة وطاعة الله كافية في رد كل اعتراضاتهم
وايضا من المعلوم ان منعه من يريد اذالك دليل على انه كان مظهر الدين على اهل الاسلام
وانه يبايهم بالعداوة والبغضاء ولولا قومه لآذوه ولكن منعوه وقالوا له تحققت انهم
اقم عندنا على دين شئت والى انك عن الانكار لا يقدر فلما منعوه وحفظوه بيروهم هم
من يقر ذير على اظهر دينه تثبط عن الحجرة ولنه انك تأسف لما هاجر لما اهل الاسلام
فاته من الخير الكثير فمن اظهر دينه لان وجب عليه الحجرة ولا يلحقه العيب بخلافه خارجي
دينه دين اهل
العراق حاشية

في قول اكثر العلماء فاي حجة من هذا على جواز الاقامة مطلقا ان لم تكن
عليكم **واما قوله** وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى فيما حكاه
عنه صاحب الانصاف لا يجوز للاسير ان يدخل مع الكفار في شرط الاقامة
عندهم مدة لان الحجرة واجبة فلا يجوز ان يدخل معهم في شركة واجبة
الا ان لا يمنعوه عن دينه فيجوز لان الحجرة حينئذ في حق مستحبة
الحج ان نقول وهذه ايضا من البلايا واحدا من الزايات والاستدلال
بها من عكس القضايا فكلام شيخ الاسلام حق لا ريب فيه ولكن من اين لك ان
شيخ الاسلام يرى ان اظهار الدين هو مجرد فعل الصلاة والصيام والزكاة فقط
بل هذا من اقوال الادلة وابينها فان الدين كلمة جامعة لخصال الخير من الاقوال
والاعمال الظاهرة والباطنة واذا لم يمنعوه عن دينه جاز له القعود وايضا
فان من كان في اسر النصارى اذا انتهى له الخلاص منهم فاقام مدة فظهر
دينه بان شهادته ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وصام وقام
بواجبات دينه لان هذا ليس من دينهم وقد اظهر مخالفتهم فيما يعتقدونه
جاز له القعود ثم ان لم يكن لديهم مبادات اعداء الله ورسوله بالعداوة والبغضاء
والتصريح لهم بذلك والبراءة منهم ومما يعيدون الترتيب او ثقل على الايمان
وهي ملأ ابراهيم خليل الرحمن من الدين فسحقا لكم سحقا وبعد اكم بعد هذا
لا يقول الا من هو من اجهل الورع واعظمهم جرأة وافترس وان كان من
الدين فيما وجه الاستدلال بكلام شيخ الاسلام ولكنكم كنتم لاتعلمون وفي
نقله عن شيخ الاسلام تصرفي يدل على سوء قصده مع انه قد حذف بعضه
وقد انض عباره شيخ الاسلام قال الشيخ لا ينبغي ان يدخل معهم في التزام
الاقامة ابد لان الحجرة واجبة عليه فقيه التزام شرك الواجب لهم الا
ان لا يمنعوه من اظهار دينه فقيه شرك التزام المستحب انتهى فقد عرفت ما
فيه

فيه من التحريف والتصرف واذا كان لا يجوز له الامع اظهار دينه مع ان فيه
التزاما بترك المستحب وفيه ما فيه تبين لك ما فيه مما هو مخالف لصرح
الآيات والاحاديث العامة المطلقة وشرك العمل بموجبها على ما تقتضيه من
التحريم فالله المستعان **واما قوله** وقال الخطابي الحكمة في وجوب الحجرة
على من اسلم ليس من اذى الكفار فانهم كانوا يعذبون من اسلم الى ان يرجع عن
دينه وفيهم من نزلت انا الذين توفاهم الملائكة الآية وهذه الحجرة باقية الحكم في
حق من اسلم في دار الحرب وقد علم الخرج منها انتهى **فيقال هذا الغي**
الحال ليس هذا كلام الخطابي وانما هو كلام الحافظ ابن حجر وكلام الخطابي
قبله باسطر تم كيف ساغ لك في هذا الموضوع الوهم والكذب على العلماء في نسبة
ما لم يقولوه الى غيرهم من غير حفظ واتقان لما نقلته وتنقيح على غيرك وقد اكثر
اني اسألت حديث جرير ونسبته الى مسلم وهما من وقد وهم كثير من العلماء
الحفاظ فكيف لا اهم انا قلت ايها المعترض في الجواب عن الاعتذار عن الوهم
فان غاية هذا الكذب على مسلم ابن الحجاج بنسبة حديث الصحيح وليس هو فيه
وبل امك اكان الوهم والكذب على العلماء بنسبة ما لم يقولوه اليهم جائز
كذلك ما يغفرون له ولا يغفرون له لو هم ولا يقبل عذره بل يكون الكذب وصفا
لازم لا غير يرجع او لم يرجع ان هذا الشطط من القول **ويقول ايضا** هذا
الجاهل انزع عن السلامة من اذى الكفار حجة في الاقامة فليس الامر كذلك بل
لا بد من اظهار الدين مع السلامة من الاذى والاختيار الى المسلمين وكيف يسلم من
الاذى من يظهر دينه كما تقدم بيانه ثم هذا القول فيه ما فيه لقصة عمر السلامة
من اذى الكفار فان الحجرة لها مقصود بان احد هذا الفراء من الفتنة وضيق المفسدة
الشركية والثاني الاختيار الى اهل الاسلام ومراعاة اعداء الله ورسوله وصحابه مع
ان هذا فرد من افراد المعنى والتخصيص على فرد من افراد المعنى لا يستقل بالحكم
عنه

هذا هو الحق
عنه
ما فيه

البر مما نحن فيه وكلامنا هذا اعتناء بلا فائدة اذا المدا على اوسع من الدليل واما
كلام الحافظ فكلما محتمل يدخل فيه ما ذكرناه من اظهار الدين لان العبادة
اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة و
على سبيل الفرض والتقدير ان الحافظ فهم من كلام عائشة رضي الله عنها ان العبادة
هي مجرد فعل الصلاة والصيام والزكاة وعداوة القلب وبغضه كما يبرع الخصم
فليس بظاهر في مقتضاه ذلك اذ قصر العبادة على هذه فقط قصور وهو
اجل قد راواوسع علما من ان يظن به ذلك بل مقتضى كلام عائشة انه اذا وجدت
العبادة وهي الكفر وجبت الحجرة والحكم يدور مع علته وان لم يتجدد كان الاسلام
ظاهرا والكفر مقهورين مضطهدين فامؤ من يعبد الله حيث شاء وليس العلة
التمكن من فعل العبادة كما يبرع الخصم وان ذلك هو اظهار الدين لان الله تعالى امتحن
المستضعفين في قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم الا انهم استنصروا
المستضعفين يتطل دعوى من قصر اظهار الدين على مجرد العبادة لانه اذا حمل
على ذلك فقد تساوى المستثنى والمستثنى منه ولا يتصور في المستضعفين انه
يترك عبادة ربه بما فائدة تعلق الوعيد بالقدرة على الحجرة دون من لم يقدر على ذلك
وقد علم ان الاستثناء معيار العموم واما قوله ومما يدل على ذلك انه من
حكم سقوط الحجرة عن قدر على اظهار دينه قالوا استحب له الحجرة عند
ذلك كما حكاه ابن قدامة في المغني وابن ابي عمير في الشرح الكبير وابن حجر في الفتح
وغيرهم فقولهم تستحب الحجرة لمن قدر على اظهار دينه دليل على ان اظهار
الدين ما قلناه ولو كان اظهار الدين عندهم القدرة على الانكار لم يبق لولا استحب
الحجرة وقالوا تستحب له الاقامة بل تجب الدعوة الى الله وهذا اظهر لا
خفاء به بحمد الله كل هذا في الاقامة بين ظهراني المشركين فالجواب ان نقول
جوابه من وجهين الاول ان ما ذكره العلماء رحمه الله تعالى من ان من قدر على
اظهار

انما هو في حق
الدين لا في حق
العبادة

اظهار دينه تستحب له الحجرة حق وصواب واما ما فهمته انت من
قولهم تستحب له الحجرة من ان اظهار الدين ما قلته انت فمعاذ الله
لا نعمت عين ولا كرامة فان تفسير كلام العلماء بكلام العلماء الذين يعلمون
خير واصح وفارق من تفسير الصم البكم الذين لا يعقلون المحملون كلام
العلماء لا يحتمل ما قلناه انفسهم فقولهم باطل ساقط لا يلتفت اليه
ولا يعمل في الحكم عليه وفيما قد مناه من كلام العلماء على اظهار الدين
وما هو كما فيه الكفاية وياتي له انشاء الله بعض الاشارة الى حجة الثاني
ان دعوى وجوب الاقامة على من قدر على اظهار دينه للدعوة الى الله دعوى
مجردة عن الدليل فان الحجرة لها مقصودان قد تقدم بيانها وقد نوزع
المأورد في دعوى وجوب الاقامة بدار الشر وفضيلته لمن اظهر دينه
ورجا اسلام غيره قال الشوكاني وهذا القول معارض لعموم النصون فلا
يسلم ولا يلتفت اليه واما قوله فلو كان اظهار الدين عندهم القدرة
على الانكار الى اخره فيقول هذا فهمك الساقط وحكم القاسط
وما وافق الحكم المحل ولا هو اسبق في الشرط فصار ذا بطلان
فان القدرة على الانكار باللسان ومبادات اعداء الله ورسوله بالعداوة و
البغضاء والبراءة منهم ومما يعبدون والتصرح لهم بذلك مع الايمان
بالله ورسوله وواقع الصلاة واتباع الزكاة والصيام وغير ذلك من واجبات
الدين هو اظهار الدين ولو لا الانكار باللسان لما جرى على سادات الامة
من الصحابة من قواهم من الاذية والامتحان ما يوجب الحجرة واختيار
بلد الغربة ولكفكم في غمرة منها ويدكم ما التفت حجاب قلبكم واغلظه
وقد قال الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى في جواب ما اعترض به امامكم

١٦٢
 في هذه الشبهة عثمان ابن منصور علم الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في وجوب التصريح بعد اداة المشركين وقد رجم انه يكفي في اظهار الدين مجرد العبادة قال والحجة الى احبشه ومقام ابي بكر يتلوا القرآن بمكة ويظهر دينه كل هذا بين يد كلام الشيخ في وجوب التصريح بالعداوة وان لا رضية مع الاستطاعة ولو لا ذلك لم يحتاجوا الى الحجرة ولو تركوها في بلد النجاشي لم يحتاجوا الى نصرته وان يقول انتم سيوم بارضي ولكان كل مؤمن يخفي ايمانه ولا يادي المشركين بشيء من العداوة فلا يحتاج الى كنهة الحجرة بل تشي الحال على احوال كما هي طريقة كثير من لا يعرف ما اوجب الله من عداوة المشركين واظهر دين المسلمين ولو لا التصريح بالعداوة من المهاجرين الاولين ومبادات قومهم باظهار الاسلام وعيب ما هم عليه من الشرك وتكذيب الرسول ومحمد ما جاء به من البينات والحمد لكما حصل من قومهم من الاذية والابتلاء والامتحان ما يوجب الحكمة واختيار بلد النجاشي ومثالي من البلاد التي تنفي فيها الفتنة والاذية فالتسبب والمقتضى لهذا كله ما اوجب الله تعالى من اظهار الاسلام ومبادات اهل الشرك بالعداوة والبراءة بل هذا مقتضى كلمة الاخلاص فان نفى الالهية عما سوى الله صريح في البراءة منه والكفر بالطاغوت وعيب عبادة عدوتهم ومقتضى لو سكت المسلم ولم ينكر كما يظن هذا الرجل الاقت الحرب عصاها ولم تدرب بينهم رحاها كما هو الواقع من يدعي الاسلام هو مصاحب ومعاشر لعباد الصالحين والاوليائين والاصنام قسحوا للقوم الظالمين انتهى كلامه رحمه الله تعالى في هذا الكلام الشيخ صريح في ان المسلم لو سكت ولم ينكر كما يظن عثمان ابن منصور الاقت الحرب عصاها ولم تدرب بينهم رحاها

الاصح

في قوله تعالى ولا يادي المشركين بشيء من العداوة

١٦٣
 ولم تدرب بينهم رحاها وانتم تترعون انكم لا تعذرون من طعن في الشيخ رضي الله عنه وكلامه تشديد او غلق او تجازفة فلو كان ما تقولون حقا لارندقة ونفاقا لما جمعتهم بهذه الجفاجع وقعقتهم بكل شأن ولكن كما قال تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكنفوا كان عقاب من تشنع التا ولله الحجة البالغة والحكمة الباهرة الدافعة **واما قوله** وهذا ظاهر لا خفاء به بحمد الله كل هذا في الاقامة بين ظهراني المشركين على عبد اللطيف **فالجواب** ان نقول بل هو من اظهر الكذب على الشريعة المطهرة وعلى الظاهر كلام العلماء ظهور الاخفاء به يعرفه كل منصف ونقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابرئ من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين في الباطن و قيل ولم يارسول الله قال لا تراء ان اراهما وقال صلى الله عليه وسلم من اقام بين اظهر المشركين فقد برئت منه الذمة وقال صلى الله عليه وسلم ان ابرئ من اهل ملتين تراء ان اراهما وقال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما اسلم او نفاق كل عاقل منهم المشركين كل هذا او اضغافه واضغافه فيمن اقام بين اظهر المشركين فلا يجعل هذه الاقوال التي لا عصمة فيها ولا فيمن قالها في نحر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ولا تضرب احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضها ببعض بل تؤمن بها كلها وتعتقد انها كلها حق يصدق بعضها بعضا **فصل** **ثم قال** المعارض ولما السفر الى بلادهم مع التمكن من اقامة الدين فشيئتم اظهر من ان تذكر وقد سافر الصحابة رضي الله عنهم الى ارض الروم كالشام ومصر والارضين

١٦٤
 في هذه الشبهة عثمان ابن منصور علم الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في وجوب التصريح بعد اداة المشركين وقد رجم انه يكفي في اظهار الدين مجرد العبادة قال والحجة الى احبشه ومقام ابي بكر يتلوا القرآن بمكة ويظهر دينه كل هذا بين يد كلام الشيخ في وجوب التصريح بالعداوة وان لا رضية مع الاستطاعة ولو لا ذلك لم يحتاجوا الى الحجرة ولو تركوها في بلد النجاشي لم يحتاجوا الى نصرته وان يقول انتم سيوم بارضي ولكان كل مؤمن يخفي ايمانه ولا يادي المشركين بشيء من العداوة فلا يحتاج الى كنهة الحجرة بل تشي الحال على احوال كما هي طريقة كثير من لا يعرف ما اوجب الله من عداوة المشركين واظهر دين المسلمين ولو لا التصريح بالعداوة من المهاجرين الاولين ومبادات قومهم باظهار الاسلام وعيب ما هم عليه من الشرك وتكذيب الرسول ومحمد ما جاء به من البينات والحمد لكما حصل من قومهم من الاذية والابتلاء والامتحان ما يوجب الحكمة واختيار بلد النجاشي ومثالي من البلاد التي تنفي فيها الفتنة والاذية فالتسبب والمقتضى لهذا كله ما اوجب الله تعالى من اظهار الاسلام ومبادات اهل الشرك بالعداوة والبراءة بل هذا مقتضى كلمة الاخلاص فان نفى الالهية عما سوى الله صريح في البراءة منه والكفر بالطاغوت وعيب عبادة عدوتهم ومقتضى لو سكت المسلم ولم ينكر كما يظن هذا الرجل الاقت الحرب عصاها ولم تدرب بينهم رحاها كما هو الواقع من يدعي الاسلام هو مصاحب ومعاشر لعباد الصالحين والاوليائين والاصنام قسحوا للقوم الظالمين انتهى كلامه رحمه الله تعالى في هذا الكلام الشيخ صريح في ان المسلم لو سكت ولم ينكر كما يظن عثمان ابن منصور الاقت الحرب عصاها ولم تدرب بينهم رحاها

فصل

١٦٤
 الفرس كالعراق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقد لا يخفى على من عنده
 شيء من علم الحديث والسيرة **والجواب** ان نقول قد تقدم جواب
 على السفر منكم راجعاً الى ايدية في عادته فاما ما ذكره من جواز السفر وانه سفر
 من ان يذكر قد عوى مجردة فهلا ذكر عن احد من العلماء كيفية التمكن من اقامة
 الدين المبيح للسفر والاقامة بالتفصيل على نحو مما يفسره به الحق لا ما
 يذكره من اطلاق العبارة المجملية المحتملة بقوله هو ان لا يمنعوه عن فعل واجب
 وان لا يكسرهم على فعل محرم فان قد ذكرناه مفصلاً عن اهل العلم كما ذكره ابن
 جرير عن السلف **واما** السفر الصحابة رضي الله عنهم فمن المعلوم عند الخاص
 والعام ولا ينكره الا مكابر انهم يظهرون دينهم وقد بايعوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على ان لا تأخذهم في الدين لومة لائم قال في الفتح على حديث عبادة
 ابن الصامت قوله وعسرنا كويسرنا في رواية اسماعيل ابن عبيد وعلى
 النفقة في العسر والبسر وزاد وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وزاد
 في رواية التوليد ابن عبادة عن ابيدوان تقوم بالحق حيثما كنا لا تخاف
 في الله لومة لائم انتهى وانكارهم رضي الله عنهم واخلاقهم باللسان على
 من أحدث حديثاً او فعل منكر معروف مشهوراً ولم ينقل عن احد من الصحابة
 انه رأى منكراً وسكت عن انكاره بلسانه بل كانوا يكافحون الظلمة بال
 الانكار ولا يخافون في الله لومة لائم كما فعل ابو شريح مع عمرو ابن سعيد
 لما اراد التقدم الى مكة وكذلك غيره من الصحابة ومن ظن ان اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يظهرون دينهم ولا ينكرون المنكر فقد ظن
 بحمد ظن السقي ولم يعرف فضلهم ومحملهم من الاسلام وغيرتهم لله
 وعلى

١٦٥
 وعلى دينه ولم يقدرهم حق قد رضيهم فهم القدوة وبهم الاسوة قال
 ابن مسعود رضي الله عنه من كان منكم مستنفاً فليستن بمن قد مات
 فان الحجة لاتق من عليه الفتنة اولئك اصحاب محمد كانوا البرهنة الامة
 قلوباً واعينها علماً واقلها تكلفاً قوم اخبرهم الله لصحة نبه و
 لاظهار دينه فخذوا بسنتهم واتخذوا بجهديهم واعرفوا لهم فضلهم
 فانهم كانوا على الصراط المستقيم واذا كانوا على ما تشرى من العلم و
 الفضل والمعرفة والغيرة لله ولدينه واظهار الدين وانهم لا تأخذهم
 في الدين لومة لائم فاذا جاز احد منهم السفر والحالة هذه افيقول
 من له دين وعقل وورع ايماني ان سفر غوغاء الناس وسفقتهم من لا
 يعرف ما اوجب الله عليه من معادات المشركين ومقاطعتهم و
 ما حرم الله ورسوله من مولاتهم والركون اليهم والتلطف لهم في العائلات
 والمبايعات والمعاشرة ولا يعلم ان من المولات ما يوجب الردة ومنها ما هو
 دون ذلك يجوز قياساً على جواز سفر الصحابة رضي الله عنهم وهل لهذا
 القياس حظ من النظر والدليل او هو سفسطة وضلال عن سواء السبيل
 فالصحابة رضي الله عنهم اعلم الناس بدينهم وكيفية اظهار دينهم النجوم
 للورى هدية ودرية مع ان الاستدلال بسفر ابي بكر من الدلائل الخيرية
 وهي لا يتعارض القواعد الكلية او انها قضية عين خاصة والقضايا العينية
 الخاصة مقصورة على موارد العموم لها عند جماهير الاصوليين والنظار
 ثم ان سفر ابي بكر ومن سافر من الصحابة انما سفرهم كان الى بلاد النصارى
 والى بلاد المجوس ومن المعلوم ان النصارى والمجوس يعلمان ويتحققون
 ان العرب على غير دينهم حتى في الجاهلية **والجواب** ان الحق لا يخفى على من

دين فالكل منهم متميز عن الآخر به بينه خصوصاً بعد البعثة فإنه
 من المعلوم ان اهل الاسلام يكفرونهم لا يشك في ذلك اهل الكتاب و
 لا غيرهم بخلاف عباد القبور اليوم واشياهم فانهم ينتسبون الى
 الاسلام ولو علموا متميزين ساقر الى ديارهم انهم على غير دينهم وانهم يكفرونهم
 او قتلوا بهم الفتنة ولا ذوقهم فقياس الحق لاء على اولئك من القياس
 الباطل المردود مع انه لا قياس مع وجود النص والفارق والذي ندين الله
 به منع السفر الى بلاد هوى لاء وهو لاء الا بالشرط المبيح للاقامة من اظهر
 الدين وقد تقدم صفة اظهاره والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
واما قوله وقد قال تعالى واخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله
 وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اشهادوا بينكم الى قوله فاصابتكم مصيبة
 الموت **فالجواب** ان يقال ومن انكر ابا حصة التكب والتجارة والضرب في
 الارض لطلب الرزق حتى يستدل عليه بهاتين الآيتين وانما الكلام في تحريم
 السفر الى بلاد المشركين لمن عجز عن اظهار دينه لافي المنع من ابا حصة التكب
 مع اظهار الدين او في بلاد المسلمين فلا ينكر من له المام وممارسة وعلم
 بما يجوز وما لا يجوز فالاستدلال بهاتين الآيتين على جواز السفر الى بلاد
 المشركين لمن لا يقدر على اظهار دينه المعتبر بالاستدلال على لبس المحرمات
 للرجال من الذهب والحبر واكل الاموال المحرمة من انواع المأكلات وذا
 بقوله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق
 فيا سبحان الله كيف ساء المن له عقل فبقوله تعالى هو لاء الجحمة المتقا
 لكن اليهود يعي ويصم وقد يخفى على قليل المعرفة بحال هوى لاء اذا سمع قولاً
 يجوز

هذا التجاوز لطلب الرزق والتكسر
 به
 بالتشريع
 المعتبر

يجوز لمن اظهر دينه او تمكن من اقامة الدين ما يعنون باظهار الدين و
 التمكن من اقامته ويحسب انهم على شيع والعارف العاقل يعرف من اظهر
 و مرادهم بما يدكر ونه من الاطلاقات وعنده الاستفصال تنكشف الحقائق
واما قوله وروى ابن ابي شعبة عن سلمة ابن الأكوع رضي الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكر فيما صالح عليه قريشاً انه لا اسلام ولا اعلان ولا
 علم انه من قدم ملكه من اصحاب محمد صا جاً او معتمراً او يتبع من فضل الله
 فهو آمن على دمه الحديث **فالجواب** ان نقول قد تقدم ان الصحابة رضي
 الله عنهم يظهرون دينهم ومن اظهر دينه كما ينبغي فله ان يسافر ان امن على
 نفسه من الفتنة ومن الافلاق الصحابة رضي الله عنهم آمنون على انفسهم من
 الفتنة متمكنون من اظهار دينهم وعلى ذلك عصا كحول ثم ان قياس سفر القساق
 العلوم الذين لا معرفة لديهم ولا غير لهم على دين الله والشرع الامن شأله
 قل ان يتمكن من المباينة والمعا ملة الاعلاء الله ورسوله الا باظهار عظيم من الكون
 والمولات والمداهنة على سفر اعلم الناس واصحهم واشدهم غيرة لله و
 لرسوله ولدينه من افسد القياس واطل الباطل والمجادل عندهم والعياد بالله
 قد اتخذ ظواهر عبارات لم يعرف حقيقتها ولا يدري مراد الفقهاء منها ترساً
 يدفع به في صدر الآيات والسنة ويصدق به عن الهدى منهج وسننهم
 كبح في الطريق بين السائرين الى الله والدار الآخرة وحسبنا الله ونعم الوكيل
 وقال الشيخ الامام عبد العزيز بن محمد ابن ناصر في الرد على النصارى وكذا
 المعنى لما وقعت الهدنة التي عقدتها النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين
 المشركين يوم الحديبية وامن الناس بعضهم بعضاً واختلف المسلمون بال
 لكفار وبادوهم بالدعوة واسمعوهم القرآن وخلي كل باهله واصدقائه

يعنى الصلاة
 والصوم
 الزكاة
 حاشية
 بلع

وأخبروه بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم ومعجزاته وأعلام نبوته وحسن سيرته
وجميل طريقته وعائقوا بأنفسهم كثيرا من ذلك دخل في الإسلام في مدة هذه
الهدنة كثير من الناس ولهم أسماة الله فتحا ميسرا انتهى فتبين من هذا أنهم
كانوا في هذه المدة يدعون إلى الله ويظهرون دينهم حتى دخل في الإسلام خلق
كثير ولهم كان في هذه الهدنة من المصالح الدينية والفتح العظيم ما لا
يعلم قدره إلا الله فهل يقول من يؤمن بالله واليوم الآخر إذا كان هذه طائفة
التخلق بعد الرسل أنه يجوز السفر والاقامة عند أهل الكفر لمن لا يقدر على الدعوة
إلى الله وأظهر دينه قياسا على إقامة الصحابة يدعون إلى الله ويقبضون فاساق المسلمين
بحال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من هو أصل من حمار أهله والله
المستعان **واما قوله** وروى عبد الله بن حميد والامام أحمد وغيرهما بإسناد
على شرط الصحيحين عن انس رضي الله عنه قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير قال الحاج ابن علاط يا رسول الله اني بمكة ما لا واني اريد ان يهضم فانا
في حل ان نلت منك او قلت بشا فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول
ما شاء قال قاتل امراته حين قدم قال اجمع لي ما كان عندك فاني اريد ان اشتري
به من غنائهم محمد واصحابه فانهم قد استبشجوا واصيبوا موالهم قال ففتش
ذلك بمكة فالتقى المسلمون واظهروا المشركون فرحوا وسرورا قال وبلغ الخبر
العباس ابن عبد المطلب فعقر في مجلسه وجعل لا يستطيع ان يقوم ثم ارسل
غلاما له الى الحاج ابن علاط قال فيلك ما ذا جئت به وما ذا تقول فما
وعد الله خير مما جئت به فقال الحاج لغلامه اقر يا الفضل السلام و
قل له فليدخل لي في بعض بيوتهم واتيه فان الخبر على ما يفسره فجاء غلامه
فلما بلغ باب الدار قال يا ابا الفضل فوثب العباس فرحاً حتى قبل بين عينيه
فاخبره بما قال الحاج فاعتقه ثم جاء الحاج فاخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم

وسلم قد فتح خيبر وغنم أموالهم وجبرت سهام الله تعالى في أموالهم
ولكن جئت لكم ان كان في هذا اذن ان اجمع فاذ ذهب به فاستأذنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لي ان اقول ما تشيت فاضف عن ثلاثين
اذكر ما بدلك الحديث **الحديث** ان يقال ليس في هذا والله الحمد من جهة
لمبطل ولا حجة تدفع في غير النصوص فان الحاج ابن علاط لم يقدم مكة
فما صراحتكسبا وانما جاء ليجمع ماله لما اسلم وقرش لا تعلم بالعلماء فان
استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فاذن له فكان دخول مكة من جهتين
الاولى انهم يظنون انه ما اسلم وانهم باق على دينهم ولذا الكرم صدقوا قوله
وقبلوه وفرحوا به واظهروا امره الجبهة الثانية انه كان باذن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وما كان باذن النبي صلى الله عليه وسلم فلا بد من تحت الحضر
يخرج ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن للاعرابي في الجلوس في وطنه
لما خاف عليه ان ينكص على عقبيه وكان بالموافقين رصيا واذن لاسلم ان
يبدوا فقال ابدوا يا اسلم وانتم على هجرتكم وقد روي الطبراني عن جابر ابن
سمرة مرفوعا لعن الله من بد بعد هجرته الا في الفتنة وروى النسائي
عن عبد الله ابن مسعود مرفوعا لعن الله اكل الرزق وموكله الحديث و
فيه والمرتب بعد هجرته اعرابيا وروى البخاري عن سلمة ابن الاكوع انه لما
دخل على الحاج قال يا ابن الاكوع اريدت على عقبيك تعربت قال لا ولكن
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن لي في البدن فاذن كان صلى الله عليه وسلم
سلم قد لعن من بد بعد هجرته والمرتب بعد هجرته اعرابيا ملعون وخرج
من الوعيد ما دون له تبين ان من كان في اذن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحقه

الى عبيد ولا يدخل تحت الحضر وان الق عبيد على من خرج من الاذن فلا حجة كنهت
 في قصة الحاج ابن علاط على صواب السفر الى بلاد المشركين ولا الاقامة فيها
 الا لمن اظهر دينه لان الاذن يدل على المنع لولا الاذن عند اهل المعاني ثم ان
 الاستدلال بقصة الحاج من اقوال الادلة على كثافة جهل هذا المقترض
 وعدم معرفته **واما قوله** قال ابن القيم رحمه الله تعالى في فوائده غزوة حمير
 ومنها جواز كذب الانسان على نفسه وعلى غيره اذ لم يتضمن ضرر ذلك الغير
 اذا كان يتوصل بالكذب الى حقه كما كذب الحاج ابن علاط على مسلمان حتى
 اخذ ماله من مكة من غير مضرة لحقت بالمسلمين من ذلك **الكذب انتهي فنقول**
هذا صواب وليس فيه باصة السفر لاجل التجارة وانما فيه جواز كذب الانسان
 على نفسه وعلى غيره باذن من الشارع لتخليص ماله الذي بين اظهر المشركين اما
 من ماله في بلاد الاسلام ولا مال له عند المشركين يريد تخليصه وانما اراد الدنيا
 وجمعها او التكاثر بها فمخاذا الله فاي مال للمساقر عند المشركين لا يتوصل الى
 تخليصه وتحصيله من بلاد الشرك الا بالكذب على المسلمين بعد استيذانهم او
 على نفسه واي جامع بين قصة الحاج ابن علاط وكذب على نفسه وعلى المسلمين
 لتخليص ماله وبين المسافر في لاجل التجارة واي علة اشتركا فيها حتى يتوصل اليها
 فذكر هذه القصة هاهنا من المغالطة ولا آمن ان يجعل هذا الرجل الركوب اليهم
 والمداهنة والمعاشرة والمولات لهم مباحا غير اقياسا على كذب الحاج على
 المسلمين لتحصيل ماله سبحانه الله ما اعظم شأنه كيف تجاري به كلب الكهول
 الى هذه الغاية **واما قوله** فالحمد لله الذي لم يجعل علينا في الدين من
 حرج وجعل شريعتنا سمحة سهلة وهذا قليل من كثير فان كان مثل هذا
 كافيا عند هذا الرجل فعليه الرجوع وقبول الحق وان كان برصم على مجرد الدعوى
 وسمى

اصل
 باذنه

وسمى هذا او اضغافه مما لا يمكن حصره من السنة واقول العلماء من المفسرين
 والشرح وغيرهم تليفيا وخلافا لا يعتد به قال الله حسيبه ومن يضل
 الله فماله من هاد **فالجواب** ان نقول نعم ما جعل الله في الدين من
 حرج وجعل شريعتنا سمحة سهلة بل الحرج والهلاك والاغوجاج والصعوبة
 والشدة في مخالطة المشركين ومعاشرتهم والتلف لاهم في
 المبايعات والمعاملات ومجامعتهم ومساكنتهم وعدم النفرة منهم
 والغيرة من روية اعداء الله ومشاهدة كفرهم وفسوقهم وعصيانهم
 مبارزتهم لرب العالمين من غير انكار لما يبارزون به رب العزة والجلال
 لان هذا ليس من الشريعة السمحة السهلة والشرعية السمحة السهلة تقضي
 مقاطعة المشركين ومباعدتهم وعدم مجامعتهم وتشدد في ذلك وتغلظ فيه
 فمن فتح ابواب الذرايع والوسايل المفضية الى ما حرمته الشريعة السمحة
 السهلة من موالاهم والركون اليهم وسهل في ذلك فهو الذي حرج وهذا
 تعسر وانكسر واذا شئت فلا انتقش وكيف يكون هذا والله تبارك وتعالى
 قد امرنا ان نتبع ملته ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين لانه حنيفية
 في الشريعة سمحة في العمل كما قال تعالى ثم اوصينا اليك ان اتبع ملته ابراهيم حنيفا
 حنيفا وما كان من المشركين وقال تعالى ومن يرغب عن ملته ابراهيم الا
 من نفسه وقول عن خليله واعتزلكم وما تدعون من دون الله وعندكم
 ملته ابراهيم هي مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء والبراءة من الشرك من الذي يكمه
 واهله قال تعالى واذ قال ابراهيم لابي له وقومه انني بريء مما تعبدون الا من شئت
 الذي فطرن فانني سبيهم و جعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون
 اي جعل المولات لله والبراءة من كل معبود سواه كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون
 به لانهم
 متبعين
 الاصل

وقال تعالى عن خليله ابراهيم انه قال القوم افرأيت ما كنتم تعبدون انتم
 وآباؤكم الاقدمون فان لم تعدوا الى الرب العالمين وقد امرنا الله بآيات
 وتعالى ان نشأس به وباضح انه فيهما بقوله قد كانت لكم اسوة حسنة
 في ابراهيم والذين معه اذ قالوا القوم لهم ان ابرأ منكم وما تعبدون من
 دون الله كافرين انكم وبدل بيننا وبينكم العداوة والبغضاء انما
 دون الله وحده فلا بد في عداوة المشركين من اظهار العداوة لهم والبغضاء
 بالله واظهار البراءة منهم وما يعبدون والتصریح لهم بذلك وهذه الاسوة
 ليست خاضعة بالرسول كما يقول من اعين الله بصيرة قلبه بل قد فعل الصحابة
 ما امروا به من اظهار العداوة والبغضاء فتبرؤا من اقربائهم واظهروا لهم
 العداوة قال تعالى لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة لمن كان يرجو الله و
 اليوم الآخر ومن يقول فان الله هو الغني الحميد فهذه الحنيفية السهلة
 السمحة والشرعية الكاملة المطهرة وهي وان كانت سهلة سهلة فمهمة
 غليظة على من كفر بالله واشرك به واهلك القائلون بها المتحققون بها
 هم كما قال الله تعالى فيهم اشتد على الكفار رجاء بينهم ولا خير في حياة
 الايمان فيها المؤمن من اولياء الله ولا يعادي فيها اعداء الله ولا يغار فيها من روية
 المعاصي وسماع الكفر وهو آلاء الجحمة يرون ان التقليد والتخدير من
 مخالطتهم ومساكنتهم والسفر الى ديارهم واماكنهم وعدم النفرة منهم
 من التشديد والتنفير المخالف للحنيفية السهلة السمحة سبحانه الله ما
 اعظم شأنه واعز سلطانه بل قد علم الشرع من البهتان العظيم والافك
 الواضح الوضيم فمن عارض محكمات الكتاب والسنة الواردة في وجوب معادات
 اعداء الله ومقاتلتهم وعدم مجامعتهم ومساكنتهم والتباعد منهم
 بالمتشابه

سورة البقرة
 الآية ١٧٧
 والذين
 آمنوا
 بالله
 واليوم
 الآخر
 من
 اولياء
 الله
 ولا
 يعادي
 فيها
 اعداء
 الله
 ولا
 يغار
 فيها
 من
 روية
 المعاصي
 وسماع
 الكفر
 وهو
 آلاء
 الجحمة
 يرون
 ان
 التقليد
 والتخدير
 من
 مخالطتهم
 ومساكنتهم
 والسفر
 الى
 ديارهم
 واماكنهم
 وعدم
 النفرة
 منهم
 من
 التشديد
 والتنفير
 المخالف
 للحنيفية
 السهلة
 السمحة
 سبحانه
 الله
 ما
 اعظم
 شأنه
 واعز
 سلطانه
 بل
 قد
 علم
 الشرع
 من
 البهتان
 العظيم
 والافك
 الواضح
 الوضيم
 فمن
 عارض
 محكمات
 الكتاب
 والسنة
 الواردة
 في
 وجوب
 معادات
 اعداء
 الله
 ومقاتلتهم
 وعدم
 مجامعتهم
 ومساكنتهم
 والتباعد
 منهم
 بالمتشابه

بالمتشابه منها ابتغاء الفتنة فهو الذي صرح وهاك ان الاحاديث
 الواردة في وجوب الحجرة والمنع من الاقامة بدار الشرك والقدرم اليها
 ووجوب التباعد عن مساكنتهم نصهم عامة مطلقة وادلة قاطعة
 محقة والمعارض لها انما يعارضها اما باحاديث محتملة للتقييد والتخصيص
 واما بقضايا عينية خاصة وادلة جزئية لا عموم لها كما ذكره اهل العلم في
 المعارض بها والعياذ بالله في مثل هذه المباحث الدينية من غير ملكة
 ولا روية فسادة اكثر مما يصلح وضلاله اقرب اليه من ان يفلح وما حسن
 ما قيل

شعر

ولقد نجا اهل الحديث للحضرة اشباع الرسول وتابعوا القرآن
 عرفوا الذي قد قال مع علمهم بما قال الرسول فهم اولوا العقل
 وسواهم في الجمل والدور مع الكبر العظيم وكثرة الهذيان
 مدوا يد اخو العلي بتكلف وتخلق وتكبر وتوقا
 اثرى نبالوها وهذا شأنهم حاشي العلي من ذل الزبنة الفان
 وهو آلاء الصفاقة الميجان الذين مدوا يد اخو العلي بتكلف وتخلق وتوقا
 ليس لهم من العلم والمعرفة والاتقان ما يقيمون به حجة ولا عندهم ما تنضح
 بذكره المحمد بل هم في ريبهم يترددون وفي سكرتهم يعمهون ولا هية
 قلبهم فلا يرفعون الداع يدعونه الى الفلاح ولا تميل نفوسهم الى من
 يزعجها من الفساد الى الصلاح انهم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا بل
 هم في غمرة عن معرفة التحقيق تكبر او تغفلا فقل او طغنا الحق والله
 الحمد واستبان فليس يخفى الاعلى من كان في زمرة العميان ومن على قلبه
 الفشاوة والسران فلا حول ولا قوة الا بالله وما شاء الله كان ولكن لما ظني

١٧٤
 الغالب من اسامة ابي شبلين. ضبح به ثعالة ابو الحصين قال الله
 المشتكى وبه المستغاث. يا قوبع ام قنبر. خلق لك الحق فيبض واصفر
 وانقر. ما شئت ان تنقر. **واما قوله** فان كان مثل هذا كافيا الى اخر
 ما قال **فيقال** انك لم تات بشيء مما تقوم به الحجة وتنقض بذكر المحر
 ولو اتيت بشيء من ذلك لكان قبول الحق والرجوع اليه واجب على كل مسلم
 وشهد الله وملائكته وجميع خلقه على قبول الحق والانقياد له مع من كان
 وايما كان ولكن ابن العنقاء كتطلب. **واين السمن** الذي يجب مما هي
 الادعاء من مجردة عارية عن اليقين وشبهات ملفقة من توكيدات الملبين
 وما ذكرت من الاحاديث لا تدل على ذلك ومعاذ الله انما حاصل ما ذكرت شبهات
 عثمان ابن منصور الترمذي عن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى واجاب
 عليهما علماء الاسلام الشيخ عبد الله ابن حسن وابنه الشيخ عبد اللطيف
 رحمه الله تعالى وكل سلف خلف قلله الحمد رب السموات ورب الارض
 رب العالمين وله الكبرياء في السموات والارض وهو العزيز الحكيم **وقد**
اتينا على ما في هذا النجاة الشايع المارح بالهدم والهدم وذكرنا لمن الادلة
 القاطعة والبراهين الساطعة ما يعرفه اهل العلم فضلا من الله ونعمة والله
 ذو الفضل العظيم **وقد قال شيخنا** الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى في بعض
 معاصره من فتيه باب الوسائل والذرائع بجواز السفر الى بلاد المشركين
 والاقامة في اوطانهم **شعرا**
 يا رب واتهم بيننا في عصبية **نقد** واركا يهمل الى الشيطان
 سلف اسير في الكغي من اغما ذها **وسعوا** بها في ذلة وهو ان
 9

واستبدلوا بعد الدراسة والهدم **بالقدح** في حجب وفي اخوان
 شيخه **صرفوا** نصوص الوحي عن اوضاعها **وسعوا** بها في زمرة الغميان
 والتي **فتحو** الذرائع والوسائل للتي **يهو** هوها عابدا والصلبان
 وقضوا بان السير نحو ديارهم **في كل وقت** جائز با مان
 لم يفقهوا معنى النصوص ولم يعوا **ما قال** اهل العلم والفرقان
ما وافق الحكم المحل ولا **هل** شئت في الشروط فصار ذا بطلان
فاذرا بها في نحرهم تلقى الهدم **وارجمهم** ايقب الشهبان
واقعد لهم في كل مقعد فرصة **واكشف** نوايح جهلهم ببيان
حتى يعود الحق ابلج واضحا **يبدا** وسنا للسالك الحيران
واما قوله مما لا يمكن صخرة من السنة **واقول** العلم من المفسرين والشرح
فنفق قد بينا ان ما اوردته هنا من السنة **واقول** العلم من المفسرين
 والشرح **بجمل** محتمل لاصراة فيه اما السنة فحديث ابي هريرة وقد علمه
 اهل العلم علم من اظهر دينه او على الاعراب الذين لم يهاجروا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم **واما حديث** الاعرابي فهو من الاحاديث الخاصة والقضايا العينية
 المقصورة على موارد التي لا عموم لها ولم يقل احد من اهل العلم انه مبطل
 حكم الهجرة ووجوبها ولا معارض للاحاديث العامة المطلقة القاضية
 بالمنع من الاقامة بين اظهر المشركين بل هو نفسه قابل للتخصيص و
 التقييد ولم يقل احد من اهل العلم انه يعمل بهذا الحديث الخاص بهذا
 الاعرابي ويكون حكما عاما **والاحاديث العامة المطلقة** تحمل وتخص من اظهر
 دينه بل قد من تصرف هذا المحرف للحكم عن مواضعه **واما كلام** المفسرين و

يعني به ابن كثير فهو ما ذكره من قوله هذا امر من الله سبحانه لعباده المؤمنين
 بالحججة من البلد الذي لا يقدر ان فيه علم اقامة الدين فيها الى ارض الله واسوته
 حيث يمكن اقامة الدين بان يوحى الله ويعبدوه كما امرهم فليس في
 تفسير ابن كثير هذا ما يدفع في غير النصوص فان التوحيد له لسان لا يتم
 ولا يستقيم الا بها والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال
 والاعمال الظاهرة والباطنة فمن قام بالواجبات التي تجب في الاسلام والمواظم
 التي لا يستقيم التوحيد الا بها فقد تمكن من اقامة الدين والمعتزض وذووه
 لا يبقون بهذا وانما يقصرون العبادة على مجرد فعل الصلاة والصيام والزكاة
 وعداوة القلب وبغضه وانما لم يمنعوا من هذه العبادة فلا حجة عليه
 عندهم فجعلوا ما اجمله ابن كثير من لفظ العبادة هو ظاهر الدين ونحن
 فسرنا وافضلنا ما اجمله ابن كثير بما ذكره ابن جرير عن السكوني بقوله
 يقول تعالى ذكره للمؤمنين من عبادة يا عبادي الذين وحدوني وامنوا برسولي
 ان ارضي واسوته لم تضق عليكم فتقيموا بموضع منها لا يحل لكم المقام فيه
 ولكن اذا عمل بكان منها بما احسن الله فلم تقدر او على تغييره فاهربوا منه
 انتهى وتفسير شيخ الاسلام للعبادة انفسه كلام العلماء بكلام العلماء
 ولا نقول من تلقاء انفسنا وهم انما يخشون من صدورهم ويتعلقون بالمشابهة
 المجلد ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الذين
 يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين ستمى الله فاحذروهم **واما ما ذكره**
 من كلام الشرايح فكلام مجمل ايضا لاصراحة فيه وقد اتبعنا قول كل واحد
 منهم من اقوال اهل العلم القول الصحيح الذي لا يحتمل التأويل الذي انما
 تتضح به الحجة وتقوم به الحجة **واما ما ذكره** هو وذووه فتلحق بفسطاة
 وتوحيه

بوجوده
 فيكون
 من جملة
 الذين
 يتبعون
 ما تشابه
 منه

وتوحيه مردود مطروح بما ذكرنا من التصريح الذي لا يحتمل التأويل من كلام اهل
 العلم بمعنى الالفاظ المجملية المحتملة وما ذكره العلماء من التفصيل وتفسير
 المجمل هو الحق والصواب لا ما تؤوله هذا المعتبر من امثاله من اهل الشك
 والتمويه والارتباب ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا
فصل ثلث في قول الشيخ واختصر لك القضية بنقل رسالة الشيخ سليمان
 ابن عبد الله ليكون جوابي لك نقلا عن هو اعلم مني واجل ومن هو احق ان
 يؤتى تشريه لا تقاينه لمقالات اهل العلم وخلافهم ومعرفة الرائج والمرجوح
 الى آخره **قال المعتز** اقول ذكر هذا أولا اجماع محقق كل عصر ومصر
 وائمة المذاهب ثم قال واختصر لك القضية ليكون جوابي لك نقلا عما دري
 ما الاول عنده ثم شهد لنفسه بالعلم والجلالة وحقيقة الامامة كما يفيد
 ما ذكره من صيغة افعول التفضيل **والجواب** ان يقال لهذا الفقيه نعم ذكر
 اول اجماع محقق كل عصر ومصر وائمة المذاهب على وجوب الحجرة وتحريم
 الاقامة بين اظهري المشركين لمن كان قادرا على حجة عاجزة عن اظهار دينه
 اجمالا واحالة عار ما هو معلوم مشهور لا يجده الامكان ثم اختصر القضية
 اخرا علم التفصيل ليكون الجواب عن المسئلة موضعنا بكلام من لا يتقلم
 الشيخ والسائل رد كلامه بجلالته وعلمه ومعرفة ولان الشيخ قد علم من
 حاله عدم قبول كلامه لا نقدا في الشبهة في قلوبكم وانكم اذا لم يوافق قوله
 ما عندكم مستجولون وتضلون كما هو الواقع المشاهد فاجابكم بجواب
 الشيخ سليمان فلم تقبلوه ايضا **واما قوله** في ادري ما الاول عنده **فنقول**
 نعم لا يدري ولا يدري انه لا يدري بل هو في ظلمات الجهل ومثيمة الطبع
 لم يبق له بقاء ولم تفتح له عين البصيرة في كلام الله وكلام رسوله وكلام

هذا الشيخ البجلي كما رواه اهل الحديث عليه السلام حيث قلنا هو شري وان شرينا
 فيما ما جاء فيهم من شريعة

اهل الفاروق
 ولا قبلوا منهم
 حاشية

المحقق من اهل العلم بل ليس عند الاما للفقهاء اهل الجمالات والصلوات
 من الالفاظ المجملات والمحتملات التي لا صلح فيها على المقصود ولا راحة فيها
 لكل ميطار مصدود **واما قوله** ثم شهد لنفسه بالعلم والجمالة وحقيقة
 الامامة كما يفسره ما ذكره من صيغة افعال التفصيل **فيقال** لهذا النبي ليس هذا
 على بابه مطلقا فقد يفيد ذلك وقد لا يفيد دليل ما ذكره في المسند من مسند
 سعد ابن ابى وقاص عن النبي وفيه فقال عمر يا عدوات أنفسهن أتتهن من ولاتهن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن نعم انت اغلظ وافظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحديث افيقول من يؤمن بالله واليوم الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 فظا غليظا ولكن عمر افظ واغلظ منه وقد كان من المعلوم بضرورة العقل والنقل
 انه صلى الله عليه وسلم لم يكن فظا ولا غليظا ولا سخيا بالاسواق **وقال ايضا** ليس في
 كلام الشيخ دعوى الشهادته لنفسه ما ذكره من الفسار والهديان ولا يفيد ذلك وإنما
 فيه نفي لدته لغيره بالعلم والجمالة والامامة فلو تسائل عما عن مسئلة فاحال بالاجواب
 الى من هو علم منه واجل اما عن عدم علم بهذه المسئلة او ورع عن الجواب فالتعني بجواب
 امام عالم جليل كان هذا الى الثناء والمدح او الى من الجرح والقدر ولا يعبرم من كان له
 علم بالمنطق والمفهوم ان في ذلك شهادته لنفسه بالعلم والجمالة والامامة لا فائدة
 صيغة افعال التفصيل لذلك لما تقدم ولانه لو سئل انسان رجلا جاهلا عما لا يعلم
 شيئا عن مسئلة وقال سئل عن هذه المسئلة من هو علم مني واجل واصق بالامامة
 لم يفهم عاقل فضلا عن العالم ان هذا العامر الجاهل يشهد لنفسه بذلك الاحالة
 بالاجواب الى من هو علم منه **قال الشيخ** **وتفصيل** **سأله الشيخ سليمان** رحمه الله
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل العلم منجزا للمسلم
 ان يسافر الى بلد الكفر الحرة لاجل التجارة ام لا **الجواب** الحمد لله ان
 كان يقدر على اظهار دينه ولا يوافق المشركين جاز له ذلك وقد سافر الصحابة كابي بكر
 وغيره من الصحابة رضي الله عنهم الى بلاد المشركين ولم ينكروا النبي صلى الله عليه وسلم
 كما

كما رواه احمد في مسنده وغيره وان كان لا يقدر على اظهار دينه ولا على عدم موالاتهم
 لم يجز له السفر الى بلادهم كما مضى عليه العلماء وعليه يحل الاحاديث
 التي تدل على النهي عن ذلك لان الله تعالى اوجب على الانسان العمل بالتقوى
 وفرض عليه عداوة المشركين فما كان ذريعة وسببا الى استقاط ذلك لم يجز
 وايضا فقد يجزى ذلك الى موافقتهم وارضاءهم كما هو الواقع من كثير من
 يسافر الى بلاد المشركين من فساد المسامحة ونحو ذلك من ذلك **المسئلة**
التي هل يجوز للانسان ان يجلس في بلاد الكفار وشعائير الكفر ظاهرة
 لاجل التجارة **الجواب** عن هذه المسئلة هو الجواب عن التي قبلها سواء
 والافرق في ذلك بين دار الصلح والحرب فكل بلد لا يقدر المسلم على اظهار
 دينه لا يجوز له الجلوس فيها **المسئلة الثالثة** هل يفرض بين المدة
 القريية والبعيدة مثل شهر او شهرين او المدة البعيدة **الجواب**
 انه لا يفرق بين المدة القريية والبعيدة فكل بلد لا يقدر على اظهار دينه
 فيها ولا على عدم موالات المشركين لا يجوز له المقام فيها ولا يقيم ما واحدا
 اذا كان يقدر على الخروج منها انتهى جوابه عن هذه المسائل الثلاث فانظر
 حمد الله تعالى الى ما قرره هذا الامام والافتر عنك ما زخره المخرقة من
 نقل الخلافات التي عارضها النصوص المحكمات والدلائل المنيات
 فانها من الة اقد اتم ومضلة افهام **قال المعترض** اقول ليت هذا الرجل
 عرف ما نقله عن ابن كثير وسليمان ابن عبد الله فانه قول الامة المشوق عين
 ولكن هذا الرجل ما عرف معنى اظهار الدين المجوز للسفر الى بلاد المشركين والاقامة
 بين اظهروهم وقد تقدم شيء من ذلك فلا حاجة الى اعادته **والجواب**
 على هذا من وجهين **الاول** انه يقال قد عرفه والله الحمد ما نقله عن ابن كثير
 عن سليمان ابن عبد الله وعرف معنى اظهار الدين المجوز للسفر الى بلاد
 المشركين وقد تقدم بيان ذلك وياتي له من يد ايضا واعادة المسئلة
 حاشية الدعوة في بيان المسئلة

هذا هو الجواب
 عن المسئلة
 التي قبلها
 سواء
 كان
 لا يقدر
 على اظهار
 دينه
 ولا يوافق
 المشركين
 جاز له ذلك
 وقد سافر
 الصحابة
 كابي بكر
 وغيره من
 الصحابة
 رضي الله
 عنهم الى
 بلاد
 المشركين
 ولم ينكروا
 النبي صلى
 الله عليه
 وسلم
 كما

الحاجة الى ذلك **الوجه الثاني** انك تترجم ان قول سليمان ابن عبد الله قول
 الائمة المتبعين ونعم هو كذا الكثرة وقد ذكر سليمان رحمه الله تعالى في الجواب ان الله
 تعالى قد فرض عداوة المشركين فاذا اقررت ان الله قد فرضها او انها من
 الدين فما كيفية اظهارها هو مبادات اعداء الله ومواجهتهم بالعداوة
 والبغضاء والبراءة منهم وما يعيدون والتصريح بذلك فان كل عاقل يعرف
 ذلك ويعلمه من لفظ الاظهار لان المحبة والبغض والعداوة اعمال قلبيز فانت
 لا تقول بهذا ولا تعتقده بل هو عندك من خصائص الرسل لانه هو البلاغ الذي
 ما يعرفه من يدري ما يقول كما نبه عليه اهل العلم والخلاف بيننا وبينكم انما
 هو في كيفية الاظهار الذي تترجم انك لا تقول به الا مبتدع جاهل **الوجه**
الثالث انه قال فما كان ذريعة وصيبا الى اعتقاد ذلك لم يجز ان يضاف قد
 من فساد المسلمين وانت تقول ليس السفر الى بلاد المشركين من الذرائع و
 الوسائل بل هو جائز لكل احد وقد يكون سفرة الى بلاد المشركين بسبب التجارة
 البصرة والمعرفة ويسمى المسافر الى بلاد المشركين فسادا لمسلمين
 وانت لا تقول بذلك ويسمى المراق ومصر والشام بلادا مشركين وانت
 لا تقول بذلك ثم **قال المعتبر** وتقال لهذا انت الذي خالفت ما ذكره سليمان
 بما حكيت عليه الاجماع من الشروط المتقدمة التي اجتمعا عليها كالمعتذر ولكن
 هذا لا يعرف ما له مما عليه **والجواب** ان يقال حكايته الاجماع انما هي على وجوب
 العمل باحدث اليه عيدا فيما اقتضته من التحريم وقد تقدم في كلام شيخ
 الاسلام وتقدم ما حكاه الشيخ عبد اللطيف ان حكم السفر وما يقال فيه
 في جواب المسلمين الى البصرة او غيرها لما وقعت الردة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
 كقولنا انهم لم يقبلوا الحاجة منهم ذلك بل جعلوه كلامهم مرتدنه الا من انك تسانده
 ومن الشروط المعتدلة وجوبها وان لم يقبل نبأ احد من اهل العلم وانما هذا خاص

حكم الإقامة لا فرق ولما **الشروط** التي تترجم ان اجتماعها كالمعتذر
 فلو حكمك وسوء فهمك ظننت انه لم يقل بها احد من اهل العلم و
 انما قالها الشيخ من تلقاء نفسه فلذلك تهوت في القول وحكمت
 بالحقول فتشير الى بعض اقوال العلماء اشارة لانه قد تقدم ذكرها
 فقال ابن جرير رحمه الله تعالى على قوله يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسوء
 فايي فاعبدون يقول تعالى ذكره للمؤمنين من عبادة يا عبادي الذين
 وحدوني وامنوا برسولي ان ارضي واسوء لم تضيق عليكم فتقيموا بموضع منها
 لا يحل لكم المقام فيه ولكن اذا عمل بمكان منها بما احسن الله فليتم قد روا
 على تغييره فاهربوا منه ثم ذكر كلام السلف هذا في المعاصر فكيف بالكفر
 العظيم الذي ما وصل اليه صاحبك كفر كفار قريش وقال البغوي على
 هذه الآية ويجب على من كان ببلد يعمل فيها بالمعاصي ولا يمكنه تغييرها
 الحجرة ان حيث تتهيأ له العبادة التي هي قسم تغيير المعاصي عبادة
 وقد نقل هذا ابن حجر في شرح المنهاج قال وانه قال يجمع من الشرائع منهم
 الاذرع والزر كشى واقرة وقال صاحب المعتمد وهو من اجلاء الشافعية
 ان الحجرة كما تجب من دار الشرك تجب من بلد اظهر بها حق ابي واصحابه
 لم يقبل منه ولا قدرة له على اظهاره وقال ابو عبد الله الحكيم في كل بلد
 ظهر فيه الفساد وكانت ايدي المفسدين اعان من ايدي اهل الصلاح او
 غلبت الجاهل وسعت الاهوى فيهم وضعف اهل الحق عن مقاومتهم
 واضطروا الى كتمان الحق ضعفوا على انفسهم من الاعلان فهو مكنت قبل
 الفتح في وجوب الحجرة منها لعدم القدرة عليها ومن لم يجز في
 من السجاء بدنه وقال في الاقناع وشره وتجب الحجرة على من يعجز
 المقصود منه

والنهر عن القعود مع الكافرين به المستهزئين به حتى يخوضوا في حديث غيره
وانت تقول ان خروج من البلد التي فيها ذلك حتى يكون للانسان سلطانا يامر
ونهي ويعرف ادلة دينه ويتمكن من الدعوة الى الله وتحكيم على هذا الجماع فمن المعارض
لهذه الايات لولا على الجاهل **والجواب** انك تقول انك الله اني تقول فكل ان لم يكن هذا
معارضه فليس في الدنيا معارضة فلهذا الايتان نص في وجوب معادات المشركين
والبعد عنهم ومفارقة لهم لا يقدر على تغيير المنكر واظهار دينه عند مشاهدته
الكفر بالله واياته ودينه فان لم يقدر على ذلك فانه عليه وجوب بالهجرة ومفارقة
اهل الكفر كما اجمع على ذلك اهل العلم والمعارض لهاتين الايتين من يقيم الأعداء
وينص الجدل في مخالفة الكتاب والسنة باحاطة الاقامة بين اظهر المشركين
وليس في تسهيل ذلك للعامة الذين لا يعرفون ما اوجب الله عليهم من عداوة
المشركين والماصرمة الله ورسوله من ذلك وفتح ابواب الوسائل والذرائع الى
مولات اعداء الله بخاطبتهم ومجاوبتهم في بلادهم بغیر بينة من الله ولا
برهان بل بملفوظات من الشبه التي لا يجدى عند من له معرفة واتقان يعرف
ذلك اهل العلم بهذا الشأن قال ابن حجر في الفتح بعد ان ذكر الكلام على قوله صلى الله
عليه وسلم اذا نشر الله يقوم عذابا واصاب العذاب من كان فيهم الحديث قال
يدل على تعميم العذاب لمن لم يذبح عن المنكر وان لم يتطاعه قوله تعالى فلا تقعدوا
معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم ويستفاد من هذا مشروعية
الهرب من الكفار ومن الظلمة ان الاقامة معهم من القاء النفس الى التهلكة هذا اذا
لم يعينهم ولم يرضوا بافعالهم فان اعانوا او رضوا ففهم منهم وبقية امصار الله
عليه وسلم بالاسراع في الخروج من ديار ثمود الى ان قال فكان العذاب بالمرسل
في الدنيا على الذين ظلموا شيئا من كان مقيما ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاءهم

على مداهنتهم ثم يوم القيمة يبعث كل منهم فيجازر بعمله وفي حديث
تخذيروا تخوفوني عظيم لمن سكنت عن الشر فكيف بمن داهن فكيف بمن رضى
فكيف بمن اعان نسل الله السلامة انتهى وقد ذكر اهل العلم ان من الخوض
في آيات الله محمد ما جاءت به الرسل وعناده او انكاره او معاداته او
الاستهزاء به ظاهرة او باطنا ومولات المشركين ومظاهرتهم على الموصدين
قال تعالى بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما الذين يتخذون الكافرين اولياء من
دون المؤمنين اقول له تعالى اشر يدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا فقول له
انكم اذا مثلهم ان قعدتم عندهم وهم يخوضون وليست تخرون بايات الله ودينه
راضين باستهزائهم فانتم كفار مثلهم قال اهل العلم هذا يدل على ان من رضى بالكفر
فهو كافر ومن رضى بمنكره او خاطا اهل راضيا به كان في الاثم بمنزلة المباشرة
وان لم يباشره هو بدليل انه تعالى ذكر لفظ المثلية واذا خاضعوا في حديث غيره فهل
للمؤمن من القعود عندهم ام لا قال الحسن لا يجوز القعود معهم وان خاضعوا في حديث
غيره لقوله تعالى ومن ينسئك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين
وقال غيره يجوز والحالة هذه مفروم هذه الآية وآيات الانعام مكية وهذه الآية
مدنية والمستأخر من الايتين نزول الاولى بالعمل واجاب بان تلك صريح في
النهي وهذه مفروم في عدمه والصريح مقدم على المفروم اذا تعارض الاستدلال
بهما **اذا تبين هذا** وفرقة وان الاستدلال بالمنطوق مقدم على الاستدلال
بالمفروم اذا تعارض الاستدلال وان الآية محكمة عرفت ان المعارض لها هو
هذا المعترض الاعنى عن سلوك طريق الحق وانه هو الخط الذي لا يدرى ما يقول
وان المصير الى القول بهذه الآية آية الانعام هو الواجب لمطابقتها مع الايات
القاطعة القاضية بتحريم القعود مع الكفار ومفارقة قديم ومباعدتهم وقال شيخنا

على قوله تعالى ان نعفو عن طائفة منكم نغذب طائفة الآتية فعلم ان الطائفة المعفو عنها كانت عاصية لا كافرة اما بسماع الكفر دون انكاره والجلوس مع الذين يخونون في آيات الله او بسلام هو ذنب وليس هو كفر او غير ذلك من الذنوب التي لا تنقض فديس بهذا ان من قعد مع الكفار من غير انكار عليهم عاصي لله وهذا هو المطلوب دع من رضى بالكفر فله حكم وراء ذلك فالشيخ لم يقل من عنده شيء بل هو كلام العلماء والذين نزلت فيهم آية براءة لم يستهزوا بالله وآياته واما قالوا ما رايانا مثل قرآنيها هو آية الحديث فمن اعترض من اهل الدين واستهزأ بهم او مقتهم وزعم انهم ضوايح فقد استهزأ بالله وآياته ورسوله فلا يقصر الخوض والاستهزاء على آيات القرآن فقط فان لفظ الآية اعم من ذلك وقد قال الشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في بعض رسائله ولقد كفر من كلام الله ورسوله وكلام ائمة العلم جملا في جهاد القلب واللسان ومعادات اعداء الله ومولات اوليائه وان الدين لا يصح اولا يدخل الانسان فيه الا بد الكفر **فمنقول** باب وجوب عداوة اعداء الله من الكفار والمتردين والمنافقين وقول الله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوننكم في حديث غيركم انكم اذا امثالهم شتم ذكر محمد الله تعالى من الآيات وكلام العلماء ما يدل على ذلك والمقصود انه رحمه الله تعالى استدلك بهذه الآية على وجوب عداوة اعداء الله وبكلام اهل العلم في مشقة الانكار والتقليد في محالسة اهل البدع ومخالطتهم ووجوب الانكار عليهم باللسان ومباداتهم بذلك جهارا او الله علم **واما قوله** ولانت تقوى ليجب الخروج من البلد التي فيها ذلك **فمن** اذا كان البلد بلد حرب وكفر وقد قد مناه عن العلماء انهم اذا لم يقدر على تغيير المنكر وصيت عليه الهجرة الى بلد يظهر دينه فيها فاذا كان من بلاد الاسلام بلاد سائمة من الكفر بآيات الله والاستهزاء بها.

بها فواجب على المسلم ان يهاجر من بلاد اهل الكفر والمعاصي اليها وغير دينه والاسلام لدين دينه الا من فر من شهاق الكفر شهاق الحق بنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم **واما ما زعمه** من ان الشيخ قال حتى يكون للانسان سلطان يروني من فله بحت لم يقل حتى يكون له سلطان فان ذلك هو الاستطاعة باليد ومن اقدرة الله تعالى على ذلك وجب عليه الانكار باليد **واما عن الشيخ** الانكار باللسان فمن عجز عنه وكان قادرا على الهجرة فعليه الهجرة وجوبا وان كان لا يقدر على الهجرة فهو من المستضعفين وعليه ان يقول عسى الله ان يعفو عني وان يتقي الله ما استطاع ولا يجالسهم ويعاشرهم وقد تقدم هذا وبيانه من كلام العلماء **فصل قال الشيخ** وقال صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك او سكن معه فانه مثله ورواه الحاكم ولفظه من سألهم او جامعهم فليس منا واسناده على شرط البخاري **قال المعترض** اقول جزم هذا الاصح لهذا الحديث ولم يعثر ليخرج من عهدته ثم زعم ان اسناده على شرط البخاري وقد قال الحافظ الذهبي اسناده منظم لا تقوم بمثله حجة **والجواب** ان يقال قد مر ان هذا لا يعرف في مواقع الخطاب فانه من غباوته او سوء قصده جعل ما رواه الحاكم بلفظ غير لفظ ما رواه ابو داود **وقال اسناده** على شرط البخاري الحديث الذي رواه ابو داود **وقال الحافظ الذهبي** اسناده منظم لا تقوم بمثله حجة فحيث ذكر الحاكم ان اسناده على شرط البخاري ولم يجد حيلة في دفع ما قاله الحاكم غلط فخلق الحديثين وقد قال الحافظ الذهبي اسناده منظم **واما عن** الذهبي ما رواه ابو داود عن سمرة فبعد اللقوم الظالمين ثم ان حديث الحاكم

لا مطعن فيه فيعتمد حديث سمرة مع ان قوله تعالى انكم اذا مثلتموه
 لصحة معناه ويقين به كما ذكره الشوكاني **ثم قال الشيخ** وقال صلى الله عليه و
 سلم في حديث جبريل ان ابرئ من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين الى اخره
قال المعترض اقول ربح البخاري والتر من ذاك وابو داود والدارقطني وابو
 حاتم ان هذا الحديث مرسل الى اخر كلامه **فالجواب** ان نقول وقد قد منا
 الكلام عليه وانه وان كان مرسل الا لم يرسل اذا اعتضد بشاهد واحد
 وكان راويه عدل لا فهو كالموقوف في انه يحتج به ذكره في مشرق الوصول
 الى علم الاصول فكيف وقد اعتضد باكثر من عشرين شاهدا **قال الشيخ** فاي قول
 يعارض هذه الادلة وهي من الحكم الذي تعبدنا الله بالعمل به **قال المعترض**
 اقول عارضها قول هذا الرجل وما زعمه من الشروط التي زعمها قول كل محقق
 في كل عصر ومصر **والجواب** ان نقول كيف يعارضها من يحتج بها ويحتج
 لها والشروط التي ذكرها عن اهل العلم انما هي عملي بموجبها فلا تنزله الاقوة
 وحكاية كجباة فليقوله يقول هذا الجاهل انما يعارضها ولو لم يكن من الادلة على
 كثافة طبع هذا المنتظم الا هذه السباجة كانت كافية في قلة تمييزه
 وعدم معرفته وضلالته في هذه المباحث **فصل في** الشيخ والاحاديث
 المطلقة العامة لا تعارض بالمقيدة المختصة المحتملة كقوله صلى الله
 عليه وسلم للاعرابي اعبد الله ولو من وراء البحار وما اشبه ذلك و
 بهذا اتفق الاحاديث **قال المعترض** اقول انظر هذا الهذيان وسيل
 ربك العافية ولا تغتر بمن رصده من اعماء الهوى وتأمل كيف وصف
 المختص الذي هو رخص في معناه بالاحتمال الذي يوصف به العام المطلق
 فكأنه يصف الاشياء باحدة ادها ثم مثل ذكر من القاعدة المخالفة للاجماع
 بالحديث

بالحديث الذي ذكره وغير لفظه ويعني به حديث ابي سعيد وفيه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي الذي سأل عن الحجرة اعمل من
 وراء البحار فانه الله لن يترك من عملة شيئا يقول هذا الرجل ان
 هذا الحديث وما اشبهه مخصوص مقيد فمترك لذالك ولا يعارض
 به المطلق العام **والجواب** ان نقول تهو هذا الاحتمال هذا
 القول لظنه انه قد ظفر بحجة قوية او سلك على محجة مستقيمة وهو
 انما يسير في محممة فيسماء اعلم فيها ولا ما فحديث الاعرابي محتمل
 خاص كما ذكره اهل العلم فيقصرون على مورد ولا عموم له فلا يعارض الا بائس
 العامة المطلقة وهي لا تختمل غير مدلول واحد ومن زعم انها تعارض بالمحتمل
 او بالاحتمال او بالقضايا التعينية فهو اضل من حمار اهله وقد قال في جمع جوامع
 في وجوب الترجيح وبين محممة يقيد وما كان عموما مطلقا على سبب
 الا في السبب وقد صرح ائمة الاصول بان ما احتمل معنيين وكان احدهما اظهر
 فدلالة ظنية ولا يعارض متحد المعنى اجماعا بل يطلب التوفيق ثم لو كان كلاما
 متحد المعنى في المقابلة ولا سبيل الى نسخ والجمع فالتوفيق الى ان يظهر الترجيح
 او تحقق القرين كما يحضر مثلافانه مقدم على الاباحة خصوصها اذا صار اظهر
 في سدد المفاسد لان الشرع جاء بالمصالح المحضه ثم ان القضايا التعينية
 مقصورة على موارد لا يقاس عليها والتعارض النصوص بوجه عند الاصوتين
 وقد ذكر الشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في رفع الملام في الاعداء اهل العلم
 ان العالم المجتهد لا يعاقب لكونه حلال الحرام او حرم الحلال او حكم بغير ما
 انزل الله وانه لا يدخل في الوعيد اذا عرفت له شبهة او ناول فقال رحمه الله
 تعالى في اثنا كلامه او اعتقد ان تلك الدلالة قد عارضها ما دل على انها ليست

مرادة مثل معارضة العام بخاص او المطلق بمقيد او الامر المطلق بما ينبغي
 الوجوب او الحقيقة بما يدل على المجاز انتهى المقصود منه فعلم من كلام
 شيخ الاسلام ان العالم المجتهد اذا اخطأ فعارض العام بخاص او غير ذلك
 مما قد يعرض للمجتهد انه لا يدخل في الوعيد والتعاقب الاجل اجتهاذا او
 تأوله لا لانه مصيب وانه معذور فليكن من تعمد وجادل وما حصل ابتغاء
 الفتنة وابتغاء تأويله والمقصود ان العام المطلق لا يعارض بالخاص بل
 يقصر الخاص بموردة ويتبع العام على عمومته واطلاقه فمن عارض العام بخاص
 فقد اخطأ في هذا اما ذكره اهل الاصول واما ما ذكرته من الخطا والخطب
 فلا يلتفت اليه ولا يعرج عليه ولم تفهم ما ذكره العلماء لانك لست من
 اهل هذه الصناعة ولا ممن يتجسر في مثل هذه البصا على
 دع العيس وحاديها واعط القوس باريها
 وهذا الفتى رجال سواك فليس بعشك ادر جي
 فلم يروى رجال يعرفون بها ولله واولي كتاب وحساب
 وقد خذ هذا الغني ان قول الشيخ لا تعارض بالمقيدة المخصصة انها بكسر الصاد
 الاولى وفتح الثانية وهذا تحريف وانما هي بفتح الصاد الاولى والثانية معاً ولو
 اخذنا بقول هذا الغني لكان اجماع اهل القلم على وجوب العمل باحاديث الوعيد
 فيما اقتضته من التحريم على وجه العموم والاطلاق باطلا واما قوله ثم مثل
 لما ذكر من القاعدة المخالفة للاجماع باحاديث الذي ذكره وغير لفظه الاخره
 فنقول ما غير لفظ الحديث وانما ذكره معناه وقد قال الحافظ ابن حجر في
 الفتحة في فوائد قوله صلى الله عليه وسلم يا ابا عمير ما فعل النخس قال وفية
 جواز الرواية بالمعنى لان القصة واحدة وقد جاءت بالفاظ مختلفة وفية
 جواز

جواز الاقتصار على بعض الحديث وجواز الاتيان به تارة مطولا وتارة مختصرا
 واما قول هذا المعترض يقول هذا الرجل ان هذا الحديث وما اشبهه مختص
 مقيد فيترك لذلك ولا يعارض به المطلق فنقول هذا الحديث وما اشبهه
 خاص فاما ان يكون من القضايا العينية التي لا عموم لها فيقصر على مورد او
 يكون مقيد باظهار الدين فلا يعارض الاحاديث العامة المطلقة واما قوله فيترك
 لذلك فليس في كلام شيخنا بل الذي في كلامه انه من الاحاديث المحتملة لليقينة
 باظهار الدين المخصوصة من العموم وهذا تجمع عليه وبه تتفق الاحاديث وهذا
 في الشريعة اكثر من ان يمكن حصره ومنه احاديث النهي عن الاقامة بين المشركين
 فانها عامة وما جاء من الاحاديث التي فيها رخصة يترك لمن يمكن من اقامة
 دينه فانها خاصة فيؤخذ بالخاصة وتحمل العامة على من لم يتمكن من اقامة
 دينه وعلى هذا جمع القائلون بوجوب الحجرة ولهذا قال الحافظ ابن حجر في الفتح
 بعد ذكر ما يدل على وجوب الحجرة قال وهذا المحمول على من لم يأمن على دينه انتهى
 فيقال لهذا الغني هكذا يضع الجاهل نفسه ذكرت انه اذا ورد ما يخص
 العام وجب قبوله واخراج ذلك الفرد المخصص من العموم ثم ذكرت ان
 الاحاديث الخاصة يقى خذ بها وان الاحاديث العامة المطلقة لا يقى خذ
 بها بل تحمل العامة على من لم يتمكن من اظهار دينه فجعلت الخاص الذي لا
 عموم له بل يقصر على مورد منزلة العام الذي لا يخرج منه فرد وجعلت
 العام منزلة الخاص وهذا هو التخليط الذي لا مزيد عليه فنقول اما
 قولك اذا ورد ما يخص العام وجب قبوله واخراج ذلك الفرد المخصص
 من العموم فحق ولذلك اخرج اهل العلم حديث الاعرابي وجعلوه خاصا به
 جازا من اهل البيت ع اجمعين في احوالهم فيمنعوا له وما يصحح واد

فيكون خاصا بذلك الشخص لا يقتضي حكمه الا غيره واما قوله فنقول اذا ورد

ولم يقل احد من اهل العلم انه ناسخ لاحاديث المنع من جماعة المشركين
 وسكنتهم ولا دفع لها ولا مبطل لحكم الحجرة من بلاد الكفر قال الامام جمال
 الدين محمد بن عبد الله ابن الخطيب المعروف بابن نور الدين الموزعي الثاني ان
 يكون الخاص لا يدفع حكم العام وانما خص بعض افرادة بالذكر فهذا يخص
 به العام لان استعماله كما يمكن وليس بينهما تنافي ولا اختلاف وكان المخصص
 ورد منه خبر ان خبر يشمل عليه مع غيره وضرب ينفرد به الكفر وساق لذلك
 امثلة والمقصود ان هذا الخاص لا يصح ان يكون دافعا لاحاديث العامة فلا
 تخص به وانما يقدم الخاص ويحل به في السبب لا مطلقا فلا يبطل حكم العامة المطلقة
 بل يقصر على مورد وسبب انتفى **وما قيل** وما جاء من الاحاديث التي فيها
 رخصة بذلك لمن تمكن من اقامة دينه فانها خاصة فيؤخذ بالخاصة و
 تجمل العامة عن من لم يتمكن من اقامة دينه الى اخره فغير مسلم ولا مقبول
 فان جعل الاحاديث العامة المطلقة من المحتملات من التوبة والتلبيس لانه
 اذا تقرر عليها الاحتمال بطل الاستدلال بها وهذا باطل والذي ذكر اهل العلم
 ان حديث ابي هريرة مروي عن علي بن ابي طالب عليه السلام في حديث
 ولم يهاجر والى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجاهد وامعه وحديث
 ابي سعيد مروي عن علي بن ابي طالب عليه السلام في حديث ابي هريرة
 وسلم وما كان كذلك لا يدخل تحت الحضر والذي اتفق عليه اهل العلم كما
 حكاه الشيخ الاسلام وجوب العمل باحاديث الوعيد فيما اقتضته من التحريم
 على وجه العموم والاطلاق وقال الشيخ الامام العلامة عبد اللطيف ابن عبد
 الحكيم في كتابه في حاشية هذا الشأن ثم اعلم ان النصوص الواردة
 في وجوب الحجرة والمنع من اقامة بدار الشرك والقعود من اليها وترك
 القعود

القعود مع اهلها ووجوب التباعد عن مسكنتهم ومجامعتهم نصوص عامة
 مطلقة وادلة قاطعة محققة ومن قال بالتخصيص او التقييد لها
 انما يستدل بقضايا عينية خاصة وادلة جزئية لا عموم لها عند جماهير
 الاصوليين والنظار بل هي نفسها محتملة للتقييد والتخصيص ومن
 قال بالرخصة لا ينافي في عموم الادلة الموجبة للحجرة المانعة من اقامة
 والمسكنة غايته ما عند الخصم ان يقيس حكما على حكم وفرض على فرض وقضية
 على قضية والمنازع له يتوقف في صحة هذا القياس لانه معارض له ليدل العموم
 والاطلاق وقد رايت محمد بن علي الشوكاني جزم فيما كتبه على
 المنتقى بر دق الماوردي مجاز الاقامة بدار الشرك وفضيلته لمن
 اظهر دينه ورجح اسلام غيره قال وهذا القول معارض لعموم النص فلا
 يسلم ولا يلتفت اليه انتهى **فقد اقول** المراد من الكلام السديد المتعلق
 عن ائمة الاصوليين والنظار واما ما يفهمه هذا القبي فلا نسلمه لانه ليس
 من اهل هذا الشأن ولا من اهل المعرفة والاتقان ولا مأمون النقل انما هو
 رجل وقع ذلق اللسان يتصور فيما يدعيه من غير معرفة لاصول له
 ومبانيه ثم ان الكلام ليس مع هؤلاء فيمن اظهر دينه لانا نقول له
 ونسلمه ولكن الشأن كل الشأن في اظهار الدين ما هو والكلام فيه وعليه
 تدور هذه المسائل فمن شبه حديث ابي هريرة وحديث ابي سعيد و
 غيرهما من الاحاديث القابلة للتخصيص والتقييد وجعلها في غير
 النصوص العامة المطلقة تراعى ان مجرد فعل الصلاة والصيام واداء
 الزكاة وما في حديث الاعرابي من المنذوبات والمستحبات هي العبادة التي

هي اظهار الدين المجوزة للاقامة بين اظهر المشركين وما عدا ذلك من انكار
 المنكر باللسان والدعوة الى الله ومبادئ اعداء الله ورسوله بالبراءة منهم
 ومما يعبدون واظهار العداوة والبغضاء لهم وغير ذلك من الواجبات فهو
 عنده من البدع التي احدثها ابن عبد اللطيف وابن شيجان وهي والله محمد
 وله المنة اقول اهل العالم من اهل التحقيق فمن زعم ذلك فقد ابعد النجاة
 وعكس القضية وباهت في الضرورات العقلية وكابر في الامور الحسية و
 جادل بالباطل ليدحض به الحق وليس الكلام مع هذا المعترض الضال وذويه
 انما الكلام مع من قصد الحق وطلب الدليل واما من جعل الشام ومصر والمراق
 وما اشبهها من البلاد التي غالب من سكنها ممن يدعو الاولياء والصالحين
 ويعكفون حول قبورهم ويتسحرون باعتبارهم ويستغيثون بهم في الشدائد و
 الملمات ويطلبون منهم الحاجات وكشف الكربات واجابة الدعوات ودفع المكار
 والبلبات والموارد عندهم مستغنى به نيك كالتقديرا لظهور دينه بلاد
 اسلام فالكلام معه في وجوب الحجرة واظهار الدين عناء بلا فائدة و
 كيف يتكلم في الحجرة وفي اظهار الدين من يرى انها بلاد اسلام انما يتكلم ويبعث
 في هذه المسائل من يحكم بانها بلاد كفر فالد المستعان **فصل قال الشيخ و**
ارشدك الى مراجعة كلام الشيخ محمد رحمه الله تعالى خصوصها كلامه على الايات
القرآنية المسمى بالاستنباط وتامل كلامه على قوله تعالى ولن تر ضي عنك
اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم وكلامه على قوله تعالى قل يا ايها
الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا نيران جهنم التي هي اقرب اليكم من هذه النار التي
اتقوا في النساء في ستة المواضع التي اختصر من السيرة على قوله تعالى ان الذين
توفاهم

من انفق الدين
 من اهل القامه الحجرة
 بلاد اسلام وعلماءها
 الطحايطي كبار
 العلماء الذين جعلوا
 الدولة فيهم
 على الاسلام

توفاهم الملائكة ظالم النفس من اليتيم وتامل كلامه على سورة الكهف و
 كلامه على قوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا وايات
 كثيرة تكلم عليها فاذا تأملت فيها تبين لك انشاء الله معاني القرآن وعرفت
 ان الذي يعارضن في هذه المباحث بجمع الشبه والاعتراضات انهم ممن
 تصده للصد عن دين الله **قال المعترض** اقول تكلم من كلام هذا
 ما يدل على كثافة جهله فيقال ما احقك بالتعلم حتى تعرف جهل نفسك
 تعرف ان من جهل تسمية لعمرى قسيما و جهل تقديم الخاص على العام و
 جهل وجه ما يورد من الادلة وجسر على البهت انه لا يعرف تلك المباحث
 ولا ما يرد عليها من الشبه ولا من يورد ذلك ولكن يشكو الى الله ظهور
 الجهل وخفاء العلم وصاحبة المسلمين الى رياسة مثلك فاحمد الله على كل
 حال ونعوذ بالله من حال اهل النار **والجواب** ان يقال قد جزم
 شيخ الاسلام محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى بانا لعمرى ليست قسيما و
 جزم ابنه الشيخ عبد اللطيف بن الكوفي وذكر ان انتفاء الكفارة لانتفاء اليمين
 وجزم اكثر اهل العلم بانها ليست شيم كما ذكره في المغني والشرح الكبير و
 الانصاف ومنع اهل العلم من تقديم الخاص على العام الا في تعيينه وموردة
 الخاص به وانه لا يعارضن العام فكل هؤلاء عندك ممن لم يعرف جهل نفسه
 ولا يعرف ما يورد عليه من الادلة فكيف انت العالم الذي تعرف وجه ما
 يورد عليك من الادلة وتبصير ظهور الجهل وخفاء العلم استغنيت
 المسلمين عن رياسة جهلوا قد راء واحتاجوا الى غيرك لقد اوالله نصرته
 حتى استامها الكفلسون وقد قد منا ان هذا الرجل وقح صال فقال وامن

توفاهم
 من انفق الدين
 من اهل القامه الحجرة
 بلاد اسلام وعلماءها
 الطحايطي كبار
 العلماء الذين جعلوا
 الدولة فيهم
 على الاسلام

١٩٦
 والسياسة فاستطال وإذا جاءت الحجة والقيمة الخصم حتى أفرع إلى الشتم
 والسب والتجهيل والتضليل والمباهلة والمكابرة ولا عجب من هذا
 فله في ذلك سلف من أهل الباطل وقد قال بعض أهل العلم فيمن كانت هذه
 صفته من المبطلين الملبسين
 ويشتم أرباب الهداية ضلالة ولا سيما أن أوردوه المضائق
 والأفلاك من المنصفين لما كان هذا أصعب أمة عن هذه النصيحة ولكن اعجب
 بنفسه وتكبر عن قبول الحق ومراجعة كلام الشيخ وعلم أن في الكلام على هذه الأ
 بات ما يبطل دعواه وأنه أن تكلم على ما قاله الشيخ محمد برة أو اعترض حتى ظهرت
 عداوته لأهل الدين فنفر منه العامة فعدل إلى هذا الذي يأن البارد والدعوة المجردة
 وقد قد من الجواب على ما نزع من أن الشيخ لا يعرف وأنه يحق له أن يتعلم لعدم معرفته
 بذلك ويقال له أيضا أن أهل العلم يقولون أن لعمر ليس قسم أفهم
 عندك من الرجال وأهل العلم يقولون أن حديث الأعرابي محمول على أن خاص به
 العموم له وقضية عين والقضايا العينية مقصورة على موارد لها والآحاد
 العامة المطلقة لا تقارن فيها الخاصة ولعمر أنك لا حق بما تكلمت به
 والنزعة غيرك فلا تعرف الحق وإن عرفتته صدقت عنه وتكلفت ما لا علم لك
 به ولا تعرف الفصل لأهل الفضل ولا يعرف الفصل لأهل الفصل إلا أهل
 الفصل فانت على كل حال تكبر وتنبع أهل الحق تركوا أم يحشوا
 معك ولا تمشي على ما مشى عليه أهل العلم من حسن السيرة وسلامة السيرة
 والنصح لخاصة المسلمين وعامة متهم وإنما أنت كالكلب أن تحمل عليه
 يلهث أو تتركه يلهث ثم قال الشيخ وقد بلغني أن من ينقلون لكم نقولا
 من كلام بعض العلماء وشرح الحديث وهذه الأقوال التي نقلوها غير
 خافية

١٩٧
 خافية على أمة النقد والاتقان ولم يلتفتوا إليها وعارضوها بأقوال أئمة
 الدين واجماع المسلمين كما تقدم لك عن ابن كثير رحمه الله تعالى وهو لاء لهم
 شبهة بدو وإن منصور كانا ينقلان عن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى
 ويحرفان كلامه وقد أبا طيلهم من جود عندكم كم يحرف محمد الله على أمة
 العلم ما زخر فيه وشبهوا به وبعض هذه النقول التي جادل بها من جادل
 عارض بها علماء السوء من أهل نجد الشيخ محمد ابن عبد الوهاب في مبتدأ دعوته
 فأبطل الله كيدهم وادحض حججهم وأظهر بهرهم الحق ولو كره الكافرون
قال المعترض أقول تكسر عن هذا من الكذب على الله ورسوله وأهل العلم
 ما يكفي في معرفة جسرة وعدم أمانته وظاهر من جهله أنه لا يعرف ما
 ينقل عن غيره ولا وجه ما يستدل به ولهذا لم يفرق بين ما جادل به داود
 وابن منصور من اجازة الشرع وبينه الكلام في السفر إلى بلاد المشركين و
 جعلهما سواء بمجرد النقل عن بعض العلماء وشرح الحديث فهذا يكفي حكاية
 قول له عن ردة والجواب أن نقول دعواه تكسر الكذب على الله ورسوله
 وأهل العلم إنما ذكر تشدة حنق وعداوة وحسد ولم يثبت لم يجد
 والله الحمد ما يدفع ما جاء به الشيخ والأقارب المومنين كذب فيه
 الشيخ على الله ورسوله وأهل العلم لكن القحة وعداوة القلب هما اللذان
 أوردتك الموارد وهامت بك في أودية المحال والمفاسد فبعدا
 للقوم الظالمين وإما قوله وظاهر من جهله أنه لا يعرف ما ينقل عن
 غيره إلا خرافة فليس هذا الكذب منه بعجيب بل قد عرف والله الحمد ما
 ينقله ووجه ما يستدل به وهو الذي كذبك فلا عا
 فعين الرضا عن كل عيب كليله كما أن عين السخط تبدي المساويا

٢٠٤
 الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى كلام الحنابلة بقوله حتى ذكر جمع تحريم
 القدوم الى بلد تظهر فيها عقايد المبتدعة كالخارج والمعتزلة
 والرافضة الامن عرف دينه في هذه المسائل وعرف ادلته واظهره عند
 الخصم وكيف يظهره من اليد ربه ولا امام له بادلته القاطعة للخصم
 ومبانيه وقد قد من كلام اهل العلم ما لم تطلع عليه انت ولا
 اصحابك والانسان عدو ما يجهل او قد سمعت به لكن ما وعاة قلبك
 ولا دخل فيه لان اليهود والشبهات الباطلة قد ملئت كما قيل
 اتاني هواها قبل ان اعرف الهوى فصادف قلبا خاليا فتمكنا
 فلم يصحدف الحق منك قلبا فارغا بل وجدته ممتلئا بالشبهات الواهية العارضة
 عن الدليل والعلماء رحمهم الله تعالى قد لا ينكرون في تفسيرهم وتعاريفهم من
 الشئ المراد الا نوعه لا جميعه فاذا علم منه اهل العلم ما يجهله انت
 وذووك ولم تسمع به كان ذلك عندك جهلا عريضا وعدم تمييز
 قلة ورع ويكلمك ما غلط حجاب قلبك فالله المستعان على ما
 تصفون **فصل في الشيخ** واما مسئلة اظهار الدين فالواجب
 على المكلفين هو ما دل عليه قوله تعالى واذ قال ابراهيم لبيد وقومه
 اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني وهذه البراءة مقتضاها التصرح
 لهم انه ليس على ملتهم ولا على دينهم وقوله تعالى واعتز لكم وما
 تدعون من دون الله بدأ بالضمير في اعتز لهم تنبيهها على اظهار
 العداوة لهم وقوله تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم
 والذين

٢٠٥
 والذين معه اذ قالوا لقومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله
 كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدأت تقولون بالله
 وحده قال ابن جرير رحمه الله تعالى فكذلك انتم ايها المؤمنون بالله
 فتبرؤا من اعداء الله المشركين ولا تتخذوا منهم اولياء حتى تقولون بالله
 وحده وتبرؤا من عبادة ما سواه واظهروا لهم العداوة والبغضاء
 البغضاء وقوله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء يعني
 وظهر بيننا وبينكم العداوة والبغضاء على كفركم بالله وعبادتكم ما
 سواه ولا اصلح بيننا ولا مودة حتى تقولون بالله وحده انتم
 باختصار وقال تعالى قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا اعبدكم
 تعبدون من دون الله فففيه الاعلام انه ليس على ملتهم ولا على دينهم
 وانه بريء منهم هذه حقيقة اظهرها الدين الذي دللت عليه محكمات
 القرآن ولا ينكر هذا الانرايغ مفتون **قال المعتز** من اقول اسقط هذا
 الرجل الفاء من جواب اما جهلا منه بتكريب الكلام فكيف يجهل
 للتصنيف ثم زعم ان اظهار الدين المجوز للاقامة بين المشركين والسفر
 اليهم هو القدرة على الانكار باللسان واشترط معه العلم بالادلة
 التي تمكن من الدعوة الى الله وزعم ان هذا الجمع عليه وانه دللت عليه محكمات
 القرآن وانه لا ينكر الانرايغ مفتون وما كان بهذا المثابة فانه لا ينكر
 الا كافر **والجواب** ان نقول قوله اسقط الفاء من جواب اما كذا بحث
 لم يقط الفاء من جواب اما ولكنكم اصحاب نقطة والذين في الاصل واما مسئلة

سنتسبوا اليه
 الله
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠

أظهر الدين قالوا يجب على المكلفين بالفاء لا بالواو ولكن تصرفت وصرفت
 لتنصب نفسك للاعتراض كما تصرفت وصرفت في المعاني أو اشتبه
 عليك انقطاع الالف عن الفاء فظننت أنها واو وانت في اردة السق
 وقصدة اسرع من السيل الى مخدرة ثم ان كان اسقط الفاء من جواب
 اما جهلا منه فانت اسقطت العمل بملة الخليل بن محمد وابراهيم التي
 امرنا الله تعالى ان نتأسي بها فيها والفرق بيننا اسقطه الشيخ وبين ما
 تحاول اسقاطه كما بين السماء والارض وتكثر فيما تكتب من الاباطيل
 ان اظهر الدين ليس هو ملة ابراهيم جهلا منك بها او تعمدا لانك
 لم تأسن بمصرتها والمباحثة فيها مع اهل العلم وهي مبادات اعداء الله
 بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم وما يعبدون والتصریح لهم بذلك عند
 عندهم ليس هو ملة ابراهيم ولا ملة نبينا الكريم عليهما افضل الصلاة واتم
 التسليم وهذا لفظه بحروفه فانه سئل عن اظهر الدين المجوز لترك الحجرة
 ثم فسره ابا حد شئين احدهما وهو الصواب عنده انه ملة ابراهيم انتهى
 ما ذكره وكعمرى ان اظهر الدين عندها هو ملة عليه الصلاة والسلام و
 هي طريقة الرسل كلهم من اولهم الى اخرهم وكذلك اتباعهم بعدهم
 على الحقيقة لكن تنزع لهم قليلك وعدم بصيرته انها خاصة بالرسل
 وانها هي البلاغ وجهلت ان الله تعالى لما امر بالتأسي بخليله امثال
 الصحابة رضي الله عنهم ما امروا به فعدوا اقربايهم واظهرهم والهم العداوة
 والبغضاء والبراءة منهم **وقال ايضا** لهذا الجاهل المركب قد صرح
 الامام ابن جرير رحمه الله تعالى في الكلام على هذه الآية ان الله تعالى خاطب
 المؤمنين

المؤمنين بالله بان يتبرؤا من اعداء الله المشركين وان يظهرهم والهم العداوة
 والبغضاء وان يبايروهم بذلك واظهر العداوة والبغضاء كذا انكار
 باللسان بدليل قوله تعالى اذ قالوا القوم معهم لانه عداوة القلب وبغضه
 لا يستمر اظهر افعلا بد من اظهر العداوة والبغضاء والبراءة من
 الشرك واهله **فجاد** المعترض عن هذا واضرب عنه وعن الكلام
 على الايات والجواب عنها وذكر ان ما تضمنته الايات نزعم من الشيخ
 والله تعالى هو الذي اخبر به عن خليله وامرنا ان نتأسي به فيها فانظر
 الى حجة هذا المعترض عن كلام ابن جرير رحمه الله تعالى لتعلم انه ملبس
 بمقولة واذ اعرف الحق حاد عنه **واما قوله** واشترط معه العلم بالادلة
 والتمكن من الدعوة الى الله فهذا لم يشترطه الشيخ وحده بل قد ذكره العلماء
 قبله ثم نزعم هذا الجاهل ان الشيخ حكى الاجماع عليه وهذا الذنب انما
 حكى الاجماع فيما تقدم على تحريم الإقامة لمن يخرج عن اظهر دينه وكان
 قادرا على الحجرة **واما قوله** ولانه دلت عليه محكمات القرآن فنع
 يعني مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم ومما
 يعبدون والتصریح لهم بذلك وبنو الله صرح ابن جرير والبغوي و
قوله وانه لا ينكره الا رايع مفتون **فنع** هو كذا لا ينكره الا رايع
 مفتون **وقوله** وما كان بهذه المثابة فانه لا يكون الا كاف **فنقول**
 انت وذاك واما نحن فنذكر الله من هذا القول الخاطي الرايع عن
 طريق الحق فان الرايع هو الميكل ومن مال فراخ عن القول بهذا فهو
 مخطر طريق الصواب والسداد بميله عن القول بالراجح الى القول بالمجوع

فانه كان عن تقليد فمخطئ مأزور وان كان عن اجتهاد فمعدور وما جحدوا
 انما يكفر من تراخ عن الايمان بالله ورسوله الى الكفر بهما عناد او مجحودا
 واما من مال الى قول مرجوح اما بتأويل او تشبيهة عرضت له فلا تكفرة
 بل الكفر ونعوى بالله من هذا المذهب الضال المظلم ثم قال فيقال له
 ليجهلك تكفير امة محمد صلى الله عليه وسلم اجمعين فما سمعنا عن احد يعتقد
 به قال بما ادعاه هذا فنقول نفوذ بالله من هذا الافتراء والظلم و
 الاجترار فالشيخ ما كفر بهذا احدا وانما قال لا ينكره الانرايع مفتون
 ولم يجمع الامة على انه لا يجوز مبادات اعداء الله بالعداوة والبغضاء
 والبراءة منهم وما يعبدون والتصرح لهم بذلك والاعتراف بعدم وجوب
 الدعوة الى الله بالصدقة وكم ينكر احد من العلماء ذلك ولو قيل باجماعهم
 على ذلك لكان اقرب الى الصواب ولكن هذا المعترض حال الاعتراض لعل
 به من من الجنون فانه يقول بما لا يعقل ثم انظر يا من نور الله قلبه حكاية
 هذا الكفتر الاجماع من جميع الامة انه لم يقل بما قال الشيخ احد منهم
 وان ذلك تكفير لجميع لتعريف ذلك عدم عقله وورعه وتمييزه ثم
 قال وقد قد من انفسهم انهم كثيرا لما حكم عليه الاجماع وشيئا من كلام غيره
 فلا حاجة الى اعادته فنقول تفسير ابن كثير الذي قدمه هو قول له رحمه الله تعالى
 عند قوله تعالى يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعته فايها فاعبدوني
 قال هذا امر من الله سبحانه لعبادة المؤمنين بالحق من البلد الذي لا
 يقدر فيه على إقامة الدين الى ارض الله الواسعة حيث يمكن إقامة
 الدين بان يؤمدوه ويعبدوه كما امرهم وهذا قال تعالى يا عبادي الذين آمنوا

ان ارضي

ان ارضي واسعته فايها فاعبدوني انتهى وكلام ابن كثير هذا هو الحق و
 الصواب الموافق لكلام غيره من العلماء المحققين فانه اوجب الهجرة
 من البلد الذي لا يقدر الانسان فيه على إقامة الدين الى ارض الله الواسعة
 حيث يمكن إقامة الدين بان يؤمدوه ويعبدوه كما امرهم وهو سبحانه و
 تعالى قد امرهم باظهار عداوة المشركين والبراءة منهم وما يعبدون و
 مواجهةهم بذلك جهارا وهو لاء الجملته لا يقبلون بهذا بل ينزعون
 انه غلق ومجازفة وبدع وجهل عرض فاني حكاية الاجماع هنا و
 مرادة بهذا ان ما تضمنته الآيات المحكمات التي ذكر الشيخ من اظهار
 البراءة منهم وما يعبدون واظهار العداوة والبغضاء ليس هو اظهار
 الدين وانهم لم يقل به احد وان من قال به فقد كفر بجميع الامة فماذا ترى
 في قول هذا المعترض حيث جعل القول بما قال الله تعالى من اظهار عداوة
 اعداء الله ورسوله تكفير لجميع الامة وما يلزمه في ذلك وقد قد منا
 الجواب عما اجمله ابن كثير رحمه الله تعالى من لفظ العبادة وإقامة الدين و
 ان العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال
 الظاهرة والباطنة وان الدين كلمة جامعة لخصال الخير وقد منا
 تفسير ابن جرير رحمه الله تعالى وان يفسر ما اجمله ابن كثير على قوله تعالى
 يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعته فايها فاعبدوني ونذكرها
 هنا ليعلم كذب هذا المفتري دعوى الاجماع انه لم يقل بما قال الشيخ
 احد من العلماء قال رحمه الله تعالى يقول تعالى ذكره للمؤمنين من عبادة
 يا عبادي الذين آمنوا وصدوني وامنوا برسولي ان ارضي واسعته لم تضق عليكم

بلغ

٢١٠
فتتبعوا بمن وضع منها لا يحل لكم المقام فيه ولكن اذا عملتم مكانها
بما وصي الله فليكن تقدر على تغييره فانه هو الله انتهى **فتبين**
من هذا ان من لم يقدر على تغيير المقام لا يحل له المقام ويجب عليه
الهجرة وان القدرة على تغيير المقام هي ما باليد واما باللسان فانه انكار
القلب **فقال** لا يخلو منه من يق من بالله واليوم الآخر وكل احد يقدر
عليه **فقال** البغوي رحمه الله تعالى ويجب على كل من كان يبذل بعمل بالمعاري
ولا يمكن تغييرها الحجة الى حيث تنهيها الى العبادات انتهى **فجعل** رحمه الله
تعالى الرخصة منوطا بالقدرة على تغيير المعاصي وصرح من هذا اكله وادخ
قوله خالده ابن الوليد رضي الله عنه كجماعة تركت اليوم ما كنت عليه بالامس
وكان رضائكم بامر هذا الكذاب وسكوتكم وانتم اغتر اهل اليمامة وقد
بلغت مسيري اقرارا ورضاء بما جاء به فها لا ابدت عند رافتكم
فبين تكلم فقد تكلم ثمانية فذوانك وتكلم المشككي فرددوا انكم الى
آخر القصة وهذا يحضر من الصحابة رضي الله عنهم وقد بلغ ذلك ابا بكر
وعمر ولم ينكر عليه ولا احد من الصحابة وهذا هو الاجتماع السكوتي لا
ما ادعيت من الاجتماع المفسرين على ان لعمر بن قيس وقد خالف اهل العلم
وقالوا ليست بيننا افئضن اهل الجاهلية ان جماعة لم يتمكن من عبادة
الله على ما تشرع امر كان متمسكا لكن لما لم يتمكن من تنفذه اداء الواجبات
مع السكوت وعدم الكلام شيئا اترى اهل الغيبة ان يعدل عن هذه الصحابة
وصرح كلامهم وناخذ بمفهومه من الساقط من تعجبل عبارات بعض العلماء
فهذا خالده رضي الله عنه يحضر من المهاجرين والانصار وهذا ابن جرير
والبغوي رحمه الله تعالى وهم ممن يعتد به نقل اهل السلف القول
بوجوب

فان الله لا يهدي القوم الظالمين
فان الله لا يهدي القوم الظالمين
فان الله لا يهدي القوم الظالمين

بوجوب الانكار باللسان او الهجرة ان لم يقدر على ذلك **واما قوله**
وتقال لهذا الاحمق اما ما دللت عليه هذه الايات من النفي والاثبات
وعداوة المشركين فهو واجب على كل مكلف في كل زمان ومكان
فنقول لهذا الغبي هذا حق ولكن ما دللت عليه من اظهار العداوة
والبغضاء والبراءة منهم وما يعيدون والتصریح لهم بذلك فليس
هو عندك بواجب على كل مكلف اذا قدر على ذلك وهو الحق والصواب
الذي ندين الله به **واما قوله** واما ما نرغمته انت من انها تدل
على انه يجب على احد المسلمين ما يجب على الرسل من البلاغ **فقال** احد
يعتد به **فالجواب** ان نقول هذا تحريف وصرح للكلم عما اراد به
فانه لم يقل الشيخ انه يجب على احد المسلمين ما يجب على الرسل من البلاغ
فان البلاغ الرسل رسالة نوع وانكار المنكر باللسان نوع اخر وانما
قال الشيخ يجب انكار المنكر باللسان وهذا مع القدرة على ذلك فان
عجز عن الانكار باللسان وكان قادرا على الخروج فعليه فرض واجب
ان يجبر الى ارض الله الواسعة كما صرح به العلماء الذين يعتد بهم و
منهم سعيد ابن جبير ومجاهد وابن جرير وغيرهم والانكار باللسان
ليس خاصا بالرسل كما تشرع ولا هو البلاغ الذي على الرسل بل قد امر الله المؤمنين
بذلك ففعل الصحابة رضي الله عنهم ما امروا به وتأسوا بخليده وارضوا به
كما يأتي بيان ذلك وفيهم اسوة حسنة لمن كان يرضى الله واليعين الاخر
ومن يتق الله فان الله هو الغني الحميد **قال** البغوي رحمه الله تعالى قد كانت لكم
اسوة حسنة في ابراهيم والتذين **فقال** القوي محمد من اهل الايمان اذا قالوا القوي محمد

والله اعلم

من المشركين ان ابرأ منكم جمع برئ و مما تعبدون من دون الله كفرنا بكم حثا
وانكرنا دينكم و بدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابد اصبحت تؤمنوا بالله
صدده يا حطابا والمؤمنين معه بالاعتقاد ابا ابراهيم والذين معه من المؤمنين
في التبري من المشركين ان قال لقد كان لكم فيه منكم في ابراهيم ومن معه
اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر هذا يدل من قوله لكم وبيان
ان هذه الاسوة لمن يخاف عذاب الله وعذاب الآخرة ومن يتق الله يعرض عن
الايان ويوالي الكفار فان الله هو الغني الحميد ثم قال مقاتل فلما امر الله
المؤمنين بعد اودة الكفار عاد المؤمنين اقرارهم المشركين و اظهروا لهم
العداوة والبراءة فعلم الله تعالى شدة وجد المؤمنين بذلك فانزل الله
عن وجل عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة انتم
قد كرهتم الله تعالى ان المؤمنين فعلوا ما امرهم الله به من الاقتداء ابا ابراهيم
فاظهروا العداوة والبراءة اقرارهم ولا يتصور انهم قبل هذا الاعداء دون
المشركين واليه يفتونهم بقلوبهم وهذا الحق الغني يقول واما ما نزلت
انت انك انك انك على الله يجب على احاد المسلمين ما يجب على المسلمين من البلاغ
فجعل اظهروا العداوة والبغضاء والبراءة من الكفار خاصا بالرسالة ثم تطف
في التحريم وفي المعاني بقوله تدل على انه يجب على احاد المسلمين ما يجب على المسلمين
من البلاغ وهذا صيغة منه عن الجواب عن اظهروا العداوة والبغضاء
الذي دعوى ما يجب على المسلمين من البلاغ فاني اظهروا العداوة والبغضاء للكفار
من البلاغ الرسول ما امروا به من الرسالة والشيخ لم يقل هذا ولكن هذا الرجل
افاء تحرق لكم عن مواضعه ومع ذلك يجب ان لا يحسن صنفه وان
من المحدثين في هذه المباحث واما وجوب الدعوة الى الله لمن كان
ذا علم

ذا علم وكان قادرا على ذلك فقال الشيخ الامام عبد الرحمن ابن حسن رحمه الله تعالى
على ما ترجم به الشيخ محمد ابن عبد القادر رحمه الله تعالى بان الدعاء الى
شهادة ان لا اله الا الله لما ذكر المصنف رحمه الله تعالى التقصيد وفضله
وما يوجب الخوف من صفة نبوة بهذه الترجمة على انه لا ينبغي لمن عرف ذلك
ان يقتصر على نفسه بل يجب عليه ان يدعو الى الله تعالى بالحكمة والموعظة
الحسنة كما هو سبيل المرسلين واتباعهم وقال علي بن ابي طالب له قل هذه سبيل
ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعن الآية قال ابو جعفر ابن جرير رحمه
الله تعالى يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هذه
الدعوة التي ادعوا اليها والطريقة التي انا عليها من الدعاء الى تقصيد الله
واخلاص العباد له دون الالهة والاوثان والانتها الى طاعته وشرك
معصيته سبيل وطريقتي ودعوتي الى الله تعالى وحده لا شريك له على
بصيرة من ذلك وتبين علم من به انا ويدعو اليه على بصيرة ارجوا
من اتبعني وصدقني وآمن بي الى ان قال قال فالاية تدل على ان اتباعه هم
اهل البصائر الداعين الى الله تعالى ومن ليس منهم فليس من اتباعه على
الحقيقة والموافقة وان كان من اتباعه على الانتساب والدعوة **فتمام**
ما ذكره الشيخ وما ذكره ابن جرير على هذه الآية ثم تأمل كلام هذا
الموعظة الحسنة وما ذكره ابن جرير على هذه الآية ثم تأمل كلام هذا
الرجل من انه لم يسمع عن احد يعتد به انه قال بما ادعاه الشيخ يعني
من وجوب الدعوة الى الله على من قد رغبوا والانكار باللسان والعلم بال
دالة دينه التي يظهرها عند الخصم في هذه المسائل وقد ذكر الشيخ عبد
اللطيف رحمه الله تعالى عن مجمع من العلماء اخرجهم القديم الى بلد تظفر فيها عقائد

المبتدعة كالمخارج والمعتزلة والرافضة الا لمن عرف دينه في هذه
المسائل وعرفادلتها وظهرت عند الخصم فكل هذا الجمع الذي نقل الشيخ
عنهم ممن يعتد به ام لا وهل هم بهذه المقالة كقروا امة محمد اجمعين
لانهم قالوا بهذا القول واشتطوا في اباحة الاقامة والقعود في بلد
تظهر فيها هذه العقائد ولكن هذا يقول ما لا يعقل وما احسن ما قيل

الحلم للرجل اللبيب زيادة ونقيصة للاحق الطياشي
مثل النهار يرى ارباب الورى نور او يعي اعيان الخفاش
ولكن هذا وامثاله يتقفون العلم ويتبعون المتشابه والمجمل ويقولون
بلا علم ويحملون كلام الخصم على ما يظنونهم ويقولون من عند انكهم
ما لا يعرفون حقيقته ولا حقيقة ما ينقلون عن اهل العلم ان يتبعون
الا الظن وان هم الا يخبرون

يقولون اشياء ولا يعرفونها وان قيل هاتوا حقايقا لم يحققوا
واما قوله وقد اجمعت الامة ان درجات الانكار في حق غير الكفر على الله
عليه وسلم ثلاث البد فان لم يستطع فاللسان فانه لم يستطع فالقلب و
لو كان ما نزع هذا حقا لم يجز لاحد ان يجلس في بلد وهو يعجز عن تغيير
المنكر فيها بلسانه **فالجواب** ان نقول ما ذكره عن مراتب الانكار حق
فعلى من قدر على انكار المنكر بیده ان يغيره بیده فان عجز عن ذلك فعليه
ان يغيره بلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك ان اضعف الايمان ايمان
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **واما قوله** ولو كان ما نزع علم هذا حق
الآخرة

الآخرة فنقول لا يجوز لاحد ان يجلس في بلد يكفر بالله فيها ويستظهر
بآياته ويبدل شرعه ودينه وهو لا يقدر على تغيير ذلك بیده ولا
لسانه كما قال الحافظ ابن حجر في الفتح على قوله في حديث عبادة في الامر بال
سمع والطاعة الا ان تروا الكفر او احاقا قال وما يخصه انه يعجز
بالكفر اجماعا فيجب على كل مسلم القيام في ذلك فمن قوي علمه ذلك فله الثواب
ومن داهن فعله الوزر ومن عجز وحبس عليه الحجرة من تلك الارض
انتهر وليس هذا انما من الشيخ بل هو قول السلف رحمهم الله تعالى الذين يعتد
بقولهم في الخلاف والوفاق كما ذكره ابن جرير وغيره من العلماء كما تقدم
بيانه ولكن هذا الرجل في مشيئة طبعه لم يولد بعد وفي خفاة جهالة
ما انس بشيء من هذه المباحث الدينية والواجبات الايمانية ولذا كان
تقرط بهذه المخرفة والتلبيس على خفاقيش البصائر وكبر عليه مخالفة
فتاوى المسلمين المسافرين الى اوطان المشركين لان هذا الايتاني منهم
ومع هذا الجهل القبيح والافك الصريح يتصدروا ويتصدرون للتصنيف
والرد على اهل الحق بالدعوى الكاذبة المجردة عن الدليل وما احسن ما قيل
تراه معدا للخلاف كانه **ب** برده على اهل الصواب موكل
اذا علمت هذا فمن لم يستطع ان يغير المنكر بیده ولا لسانه ولا يقدر
على الحجرة والخروج من دار الكفر الى دار الاسلام فعليه ان يتقي الله ما
استطاع لانه من المستضعفين وان يقول عسر الله ان يعفو عن
فضل ولقد كرهنا شيئا يسيرا كالتبنيه من كلام بعض

صدق
الشيخ
لانهم
الذي او
جهدنا
خرقه

بلغ

العلماء وكلام ائمة هذه الدعوة في بيان اظهر الدين ليعلم من وقف عليه ان
 لم نقل من تلقاء انفسنا شيئا وانما اقتفينا آثار اهل العلم وائمة هذه الدعوة
 الذين اظهر الله بهم الدين بعد الظلماس معاملة ونسبنا آياته من
 اصبحت الدين واضحا بهم منيرا وظلام الضلال متقشعا مستطيرا
 وتفر الحق متبشرا فتقول قد تقدم كلام ابن جرير
 والبعوي رحمهما الله تعالى وتذكر هنا ما قاله الحليم وصاحب المعتمد
 قال ابو عبد الله الحليم رحمه الله تعالى وكل بلد ظهر فيه الفساد وكانت ايدي
 المفسدين اعلن من ايدي اهل الصلاح او غلب السجمل وسعت الاهواء فيهم
 وضعف اهل الحق عن مقاومتهم واضطروا الى ان الحق خفوا على انفسهم
 من الاعلان فهو كمنكة قبل الفتح في وجوب الحجارة منها عدم القدرة عليها
 ومن لم يجاهر فهو من السجمل بدنه انتهى فتبين من هذا ان الرخصة الشرعية
 للامانة ان تكون ايدي اهل الصلاح اعلن من ايدي اهل الفساد وان يغلب
 اهل العلم على اهل السجمل وان لا تنتشر الاهواء فيهم وان يكون اهل الحق
 اقوى من اهل الباطل فان يقدر واعلى الاعلان بدنيهم فمتر عدم هذا وكانت
 الغلبة والظهور لاصد ادهم فهو كمنكة قبل الفتح في وجوب الحجارة
 منها وهذه الشروط مما لا تعلمها ولا تقول بها بل هي من البدع عندنا
 ومن اللذنب على اهل العلم وقال صاحب المعتمد وهو من اجلاء الشافعية
 ان الحجارة من دار الشكر تجب من بلد اسلام اظهر بها حقا اي واحدا ولم
 يقبل منه ولا قدرة له على اظهار انتصافه من حكمه الله تعالى انه اذا لم
 يقدر على اظهار الحق الواجب وجبت عليه الحجارة وان كان في بلد اسلام
 وهذا

مطلب

وهذا ايضا واحد من اهل العلم قال بهذا الشرط الذي جعلته انت وعلمه
 غيرك وزعمت انه من البدع او قال ابن القيم رحمه الله تعالى في البدع على
 قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين كل
 قوله الا ان تتقوا منهم تقاة ومعلوم ان التقاة ليست بمولات
 ولكن لما فيها هم عن مولات الكفار اقتضت ذلك مواداتهم والبراءة منهم
 ومجاهرتهم بالعداوة في كل حال الا اذا خافوا من شرهم فاباح لهم التقية
 وليست التقية بمولات لهم فيها خراج من توهم غير ما ادنته فانظر
 الى قوله والبراءة منهم ومجاهرتهم بالعداوة في كل حال وان الاستثناء
 منقطع وعليه فالتقية ليست من الركوع بل هي اباحة عارضة لا تكون
 الا مع خوف القتل كما قاله المفسرون وعن سعيد ابن جبير لا تكون التقية
 في سلم انما هي في الحرب فمن عجز عن مجاهدة اعداء الله بالعداوة
 ولا يقدر على مقاومتهم فالتقية تقاة كان ذلك جائزا او اما مع القدرة
 فلا كما ذكره السلف وقال الشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد ابن عبد
 الوهاب واخوة الشيخ حسين لما ورد عليهما سؤال عن رجل دخل
 في الدين واحبه ومجت من دخل فيه ويبغض الشرك واهله ولكن اهل
 بلده يصرون بعبادة الاسلام وتقاتلون اهل الله ويعتد بان ترك الوطن
 يشق عليه ولم يجاهر عنهم بهذه الاعذار فهل يكون مسلما هذا ام
 كافر الجواب اما الرجل الذي عرف التوحيد وامن به واحبه ولم
 اهله وعرفوا الشرك وبغضه وبغض اهل الله ولكن اهل بلده على الكفر
 والشرك ولم يجاهر بهذا فانه تفصيل فان كان يقدر على اظهار دينه

التقية

المكفات وكل طائفة من طوائف الكفر فلا بد ان يشتبه عندها نفع منه ولا
 يكون المسكن مظهر الدين حتى يخالف كل طائفة بما اشتبه عندها ويصرح لها
 بعد اوتة والبراءة منه فمن كان كفرة بالشرك فاطهار الدين عنده التصريح
 بالتقعيد والنظر عن الشرك والتخدير منه ومن كان كفرة بحجج الرسالة فاطهار
 الدين عنده التصريح بان محمد رسول الله والدعوة الى اتباعه ومن كان كفرة
 بترك الصلاة فاطهار الدين عنده فعل الصلاة والامر بها ومن كان كفرة بكون
 المشركين والدخول في طاعتهم فاطهار الدين عنده التصريح بعد اوتة كونه
 البراءة منه ومن المشركين وبالحجة فلا يكون مظهر الدين الا من صرح لمن
 ساكنه من كل كافر ببراءته منه واطهر له عداوته لهذا الشر الذي صار
 به كافرا وبراءته منه الاخر كلامه قلت وفي قصته جعفر واصحابه رضي الله
 عنهم من صفته اظهار الدين ما لا يمكن خفاؤه الا عاين من اعين الله بصيرة قلبه
 وكان على نصيب وافر من قلب الحقائق وليس الحق بالباطل وهو التصريح
 بمخالفتهم فيما يعتقدونه من الكهنة عيسى وان عبد الله ورسوله فمن
 ذلك انه لما قدم عمرو بن العاص وصاحبه الى النجاشي لما ارسلتهما قريش
 اليه ذكر الله انهم يقولون في عيسى قولا عظيما يعني انهم يقولون انه عبد الله
 ورسوله ليس اليها فاسل اليهم النجاشي فلما وصل جعفر الى الباب قال يستأذن
 عليك ضرب الله المؤمنون فغني هذا اعلام منه انهم ضرب الله المؤمنون
 به دون من عداهم من الجاهلين فلما سمع ذلك من قبيلهم وفهم امره ان
 يعيد الاستئذان ان تكلم لما دخلوا عليه سئلهم عن عيسى وما يقولون فيه
 فاجابهم ثم قرأ عليه سورة مزيم فاخذ النجاشي عودا من الارض و
 قال والله ما نرا عيسى على هذا او كلاما نحوه فتناخرت بطارقته فقالوا ان
 نخرتم

مظهر
 في كيفية اظهار
 الدين

نخرتم اذ ذهبوا فانتم سيوم بأرض من سبكم ندم وهذا اوضح بحمد الله وهذا
 كلام الحق هذه الدعوة الاسلامية والطريقة الحميدة فان كان محارفة
 وغلق اقبهم الى دين الله اقتدينا وعلمنا انهم اليه اقتفينا ونسأل الله
 الثبات على دينه والهداية الى الصراط المستقيم فهو حسنا ونعم الوكيل
 فنعم المولى ونعم النصير **فصل** قال الشيخ واما مجرد فعل الصلاة
 والصيام وعداوة القلب وبفضله فلا يكون ذلك اظهار الدين لان المشركين
 لا يمنعون احدا من الصلاة ويفعلون ما يصنعون في الجملة فلا يكون اظهار الدين
 الا الانكار عليهم فيما اعتقدوه وفعلوه من الشرك بالله وصرفه خالص
 صفة الى الانبياء والاولياء والصالحين وسائر ائدادهم التي عبدوها ومن
 دون رب العالمين هذا هو الذي تقع عنده المجادلة والمخاضة **قال**
المعترض اقول قد منازاة اظهار الدين المسقط لو جوب الحق هو
 التمكن من اقامة الدين بان لا يمنع من فعل واجب ولا يكره على فعل محرم
 فلا فائدة في التكرار ومناقشة هذا الرجل تطول لكثرة تخليطه و
 وصوفه **والجواب** ان نقول قد تقدم ما شئت به ابن منصور
 اعترض على الشيخ محمد به وذكر اقول الى العلماء بما غن عن اعادته وهو
 انما ذكر قولا لا جملا ونحن ذكرنا ذلك مفصلا من ضحا بادلته لكن نسال
 هذا الجاهل وكل من على مذهبه ورايه ما يريدون بفعل الواجب والاكراه
 على فعل المحرم وما هو اهل فعل الواجب مجرد فعل الصلاة والصيام
 واداء النكاح والتلفظ بالشهادتين والامر به على فعل المحرم كالزنا والسرقه
 وشرب الخمر وما تشبه ذلك من المحرمات فان كانوا ارادوا هذا فعلا في
 الخوارج والروافض وغلاة القدرية والجهمية والقرامطة وعبدية الاوثان

٢٢٦
 فنقول اذا كان الانكار على الكفار والبراءة منهم والتصريح بان فعلهم
 هذا هو حقيقة الشرك بالله واجبا على كل مسلم ومن مال الى عدمه
 فقد اسقط بعض الواجبات ودخل في الشرفاين انكاره فيما تقدم على
 من جعل الانكار باللسان والتصريح للكفار بان فعلهم هو حقيقة
 الشرك هو ظاهر الدين لانه طريقة الرسل من اولهم الى اخرهم و
 زعمت انه هذا خاص بالرسل لم يقل به احد يعتقد به انسيته ام
 انطق الله بالحق وانت لا تشعر **واما قوله** ومن اوجب على العاجل
 الانكار باللسان فقد خالف النص من ونفوذ بالله ان نلزم من عجز
 عن الانكار باللسان ذلك ولكن نقول عليه اذا لم يستطع الانكار
 باللسان الحجر ومفارقة المشركين كما تقدم بيانه عن اهل العلم
 وان لم يستطع فهو من المستضعفين وانت تقول ليس عليه ان
 يجاهر خلافا ما قاله السلف والصدور الاول **قال المعترض** وقوله
 سيما في حال المسافر فيقال له اطلاقا لانها تترك له ان حضنت في
 العلم زعمت الاطلاع على اقوال العلماء كافة وان ذكرت احوال الناس
 اشرت الى الاحاطة بها والتحسين الخروج بذكر قيد يخرج به احد
 من الاولين والاخرين ولكن هذا من عقوبة العجب والتشديد عينا
 بالله مما يكسر **فالجواب** ان نقول كل هذا غير وجب الا عن المسافر
 والسالكين في اماكن المرتدين والمشركين عن الاعتراف بما اوجب الله
 عليه من معاداتهم ومباعدتهم والنفرة منهم بل المسلم والكافر عندهم
 سواء واما كان اعداء الله اجل واعظم في جدهم من المسلمين
 وهؤلاء

والله اعلم
 بالحق
 والحق
 والحق
 والحق

وقوله اعلى
 حقيقة لا يفتقر
 قد رآه عند من
 يعظمه من اهل
 بلدته عن يتعاون
 معصية الله على
 ولا استغفر

وهؤلاء المسافرون والمقيمون في اوطان المشركين هم الذين اسقطوا بعض
 الواجبات ودخلوا في الشرفاين المحرمات من غير انكار لما فعله
 عباد القبور من المنكرات فهذه حال اكثر المسافرين والسالكين الذين
 جعلت نفسك هدفا دونهم وتما حيل وتجادل بالباطل في الاعتقاد
 عنهم بهذه الواقعة التي لا من يد عليها في القباصد والشيخ في هذا
 ما قال الامام قاله الشيخ سليمان بن عبد الله الذي ذكرته ان قوله
 قول الائمة المتبوعين حيث قال فما كان ذريعة وسببا الى اسقاط ذلك
 لم يجز وايضا فقد يحجر ذلك الى موافقتهم وارضائهم كما هو الواقع من
 كثير من يسافر الى بلاد المشركين من فساد المسلمين انتشر وانت تقول
 بجواز الغايات في الجملة وان الوسائل والذرائع التي يتجر الى موافقتهم
 وارضائهم قد تكون سببا لزيادة البصيرة والمعرفة فبينكما من الفرق
 كما بين القدم الى الفرق وقد مراد الشر من المسافرين في هذا الزمان علمنا ذكره
 الشيخ سليمان بما لا يحصر ولا يمكن حصره او يستقصر فما الموجب لهذه الوقايم
 وانت قد اقررت ان قول سليمان هو قول الائمة المتبوعين وهو قول الشيخ حماد
 القذة بالقذة **واما قوله** ولا تحسن الخروج بذكر قيد يخرج به احد
 من الاولين والاخرين فقد تقدم ان هذا من سوء فهم وظلم وهك وال
 فمن المعلوم انه لا يريد الا من يسافر من اهل هذه الزمان الذين السكلام
 بصددهم ولا يتوهم دخول الاولين فيه الا من هو من اشباه البربر و
 النرج والمنكسفين يعرفون بجهلهم وقبحهم سوء قصدك وشدة كبدك على اهل
 هذه الدعوة الاسلامية وما ذكرته من الواقعة فقد طوى نيا عن الجواب عليها
 كشحا وضر بنا عنها صفحا لا عن عي ولا عجز عن المكافات وله الحمد والمنة

القول
 يعني
 الرابع عشر

الحج
 انه يقول
 العارض
 يتجاوز
 يغفلون
 وهو

ويشبه
 له
 اهل
 كمن
 لهم

٢٢٨
اذ كان ذلك في ذات الآله ونرجو من الله الثواب كاملا موقرا يوم
السراير ويحصل ما في الصدور والصنائير وتدور فيه على المجرى الدائر
وحسبنا الله ونعم الوكيل **فصل في بيان** فكيف يجادل عنهما بان
فعل الصلاة والصيام وبغض القلب كما في ذلك عياذ بالله من
الحيرة وعدم البصيرة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **قال المعترض**
اقول لقد الرجل لا يحسن حكايته مذهب ولا مذهب خصمه فيذكر الاجماع و
يقول كذا بعد العبرة بمن خالفه ثم يحكي الاجماع على غير في اصله التخليط
والا فليعلم عن احد انه قال يكفي من اظهر الدين فعل الصلاة والصيام فقط
وقد قدمنا ما يكفي **والجواب** اننا قد منا ان هذا يكذب ويعرض ولا يلتفت
يزعم ان الشيخ يترك الاجماع ويقول كذا بعد العبرة بمن خالفه ثم يحكي الاجماع
على غير وكل هذا تحقق في القول وانما حكمي الاجماع الذي حكاه ابن كثير
او ما اتفق عليه اهل العلم من وجوب العمل باحد في الوعيد فيما اقتضته
من التحريم ولم يحكي الاجماع على غير ولا ذكر عن احد من اهل العلم ما يخالف
الاجماع وانما تلك حرفة هذا المعترض وبضا عتده نعم ذكر ان هذا المعترض
واصحابه الكهمل الرعاع يجادلون عن مسافر الى بلاد المشركين من فساق
المسلمين بجواز السفر لهم لانهم يظهرون دينهم وذاك بفعل الصلاة و
الصيام واداء الزكاة وعداوة القلب وبغضه فتقهم ان هذا القليل
الصادر منه ومن اصحابه يحكيه الشيخ عن اهل العلم ومعاذ الله ولا اكرامة
ثم مع هذا الكذب الواضح والافتراء الفاسخ يقول لم نعلم عن احد انه قال
يكفي من اظهر الدين فعل الصلاة والصيام والذكر ايا وجب هذا الكلام
من

منه في حق
الشيخ
في حق
الشيخ
في حق
الشيخ

التحليل

٢٢٩
من الجواب والاعتراض هو قولهم تجوز الإقامة في بلاد المشركين والسفر
اليها لمن صام وصلى وزكوا وبغض الكفار عا داهم بقلبه وان هذا حق
اظهره الدين فاجبنا عن ذلك واغلظنا في القول لانه لم يقل بهذا القول
احد يعتقد به اقتداء بالسلف الصالح في اغلاظ القول على من اتى بما يوجب
الانكار عليه فاجابوا بتلك المجوبات التي لا تصد عن من يعرف ما يقول او
اسلمها من اسلمها منهم الشيخ والاشيخ والاشيخ في آخر هذا السؤال الذي
ذكرناه بعينه فكتب الشيخ هذه الرسالة وقد كتب هذا المعترض عن سؤال
صدر منا اهل العلم كلاما باردا سماحيا وكان هو اللائق بعرفته وعلمه
فذكر فيما يستدل به على صفة اظهر الدين ما رواه البخاري عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من امن بالله ورسوله واقام الصلاة
وصام رمضان احدث قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم اظهر الدين لمسلم
لعدم الحجية التمكن من اداء هذه الواجبات وهذا منه بيان واستدلال
لما يراه هو والحكام بما تقدم ذكره انه اظهر الدين بدليل ما ذكره في جوابه
الابرهيم بقوله اقول اخذ هذا فيفسر ما بهمه ابن سحمان في قصيدته
وان مرادة الانكار على من اقام في الاحياء ولو صام وصلى وادبر في
العلم يعني انه لا يجوز له الإقامة حتى يكون له سلطان يامر وينهى
ثم كان عاقبة امر هذا المتصوّل المتعقّب ان محمد ذلك وانكسره وذكر في
هذا كلاما مجملا محتملا وهو لله الحمد لنا لا علينا وكان الواجب اذا
تبين الحق الاعتراف والقرار والاصحح في ذلك ولا عار وليس في الصريح
عن الباطل غضا ضنة ولا منقصة بل العار والشنار على من تمارس في الباطل
وتطاول به على اهل الحق وجادل به ليهض به الحق والله ناصر دينه

٢٣٢
عليه فاسقط الحجة التي عليه وذكر ما له فكان الاثر عنده مشتمل على
حق وباطل آخره ينقضن اوله وقد علم الله اصحاب رسوله صلى
الله عليه وسلم من هذا الظن السوء والتناقض الباطل وقد خال هذا
الاعمى انه قد ظفر بالحجة مستقيمة او سلك في طريقة قوي مبد وهو
والعياذ بالله قد سلك طريقة وضيمه ذميمه في المجادلة بالباطل البين
به الحق **فيقال** لهذا الضمير ليس الامر كما زعمت ولا على ما فهمت فانه
كلام خالد بن زيد الله عنه مع جماعة اقامة الحجة عليه وقطوع
المعذرة لانه كان اعترى اهل اليمامة وكان قادرا على الكلام والانكار
وعلى مفارقة قومه لو قدر انه خاف على نفسه لانه اذا عجز عن الانكار
باللسان فهو قادر على مفارقتهم ومباعدتهم خصوصاً لما بلغه
مسير خالد فلما لم يكن له عذر ولا حجة في عدم الانكار والكلام
اولاً كما تكلم ثمامة فردد وانكر وتكلم اليشكري فردد وانكر ولا
ادعى ثانياً حين لم يتكلم عدم القدرة على الخروج وانه عاجز عن
الانكار وعن الخروج ومفارقتهم وانقطعت حجته لانه كان غريباً
تغف عن قومه منيعاً لا يقدر احد على منعه من الخروج قال ان رايت ان
ولا كان من المستغفون فعفى خالد عن دمه لا لانه معذور بالخوف
لو تعذر ربه ولكن لما قال له ساريت ابن سلمة ابن عامر يا خالد ان
كنت اردت باهل اليمامة ضميراً او شراً فاستبق هذا يعني جماعة
فعفى عنهما واستبقاها لما امله في عاقبة امره **واما قول خالد**
رضي الله

ولذا قال خالد
ان رايت ان تغف
عن هذا كله

٢٣٣
رضي الله عنه فانه قلت اخاف قوم فيهم لا عمدت التي اوبعثت
التي رسول افوض من اقوى الادلة وابتينها على ان من عجز عن الانكار
باللسان فعليه وجوب بان يفارق المشركين وان يصرب عنهم بدنيه
ولهذا قال فيهم لا عمدت التي اوارسلت التي رسولاً لان الرسول يقوم
مقام رسوله فلا بد من الكلام او الخروج والمفارقة فلو كانت لكل
عناية ومعرفة بكلام العلماء وغور راني معاني الالفاظ لما تجاسرت
ان تمخرق بهذه المخزقة وتبهرج بهذه البهرجة الساجدة لما
رجية ثم لما ذكرت القصة قلت ووصل الى العارض وهذا
كذب فانه لم يصل بعد الى العارض وانما اخذته خيل خالد في العريض
لا في العارض وبينهما مسافة ايام ثم كيف جاز لك في هذا الموضع
ان تجعل الخوف على النفس عذراً لاقاطع عن الحجرة مبيحاً للاقامة
وانت فيما تقدم تحتج بقول ابن العربي والحافظ ابن حجر ان الحجرة
باقية مستمرة بعدة صلوات الله عليه وسلم لمن خاف على نفسه وان
الحكمة في وجوب الحجرة على من اسلم ليس من اذى الكفار فجعلت
الخوف على النفس وعدم السلامة من اذية المشركين هناك مانعاً
من الاقامة موجباً للحجرة مستنداً بقول هؤلاء العلماء وهذا
جعلته عذراً لاقاطع مبيحاً للاقامة وعدم الحجرة فمرة تجعله
موجباً ومرة تجعله مبيحاً فلا تدري ماذا تصنع وهذا يصنع
الجاهل بنفسه وهذا جمع بين النقيضين وجمع النقيضين كسلبها

واما قوله

الإمام من هذه أهل الوحدة فنعم بالله من عدم البصيرة حيث الحال
 الجمع بين النقيضين كلب العبدية وما قاله ابن حجر وابن العزبي
 هو من أفراد المعنى ومن من حيث الحجارة إذا الحجارة لها مقصودان
 هذا أصلهما وأما الحجارة فمما قال خالد ابن الوليد رضي الله عنه من أنه
 لو أبدى عذرا فتكلم كما تكلم ثمانية أو تكلم اليشكري أو المفارقة و
 لا يتفاد منه المجانبة والمباعدة مع أن قول ابن حجر وابن العزبي موافق لكلام خالد
 أن قصة العبدية من خاف على نفسه وجبت عليه الحجارة ومفارقة المشركين كما
 أصحابه لما قال خالد في الأعمدة التي أوعشت التي رسلها وقد اتضح محمد الله
 لم يهاجر وأكذب دعواه الحجارة من هذه القصة أن خالد أبعدته بالخوف لو
 نزل فيهم اعتذر به وليس كذلك بل حقيقة الأمر الذي لا يشك فيه من أنه أدنى
 آية الوعيد الإمام بالعلوم أنه لما بين له خالد أنك لو اعتذرت بالخوف لم يكن لك
 مع أنهم أضفى عذرا في عدم المفارقة والحجرة مع أنه لم يكف خائفا بل كان أهلا عن
 ذنبا من حجرات الإمامة فانت الذي لا تدري ما لك مما عليك وترمي البري بدالك
 وأصحابه قبل كما قيل رمتي بدائيها وانسلت ثم الله ليس الكلام في العاجز
 الذي يوقى الله لا يقدر على الإنكار ولا على الحجرة فإن ذلك معلوم مشهور أنه
 وإن من هذا من عذر الله ولكن اعترض به هذا المعترض في هذا الموضع
 من قال يقول مغالطة وإياها ما أنما الكلام فيمن كان في بلاد الإسلام أمنا على نفسه
 خالد ومن وعلى دينه ولكن أشر طلب الله نيا والتكاشف بها وعرض نفسه للفتنة
 اقتره هو بارتكاب المحرم وكذلك كان ساكنا بين أظهر المشركين وكان قادرا
 الصواب على الخروج عاجزا عن الظاهر دينه ولكن قومه بهت ومغالطة و
 أشالته تنقيشات بالباطل لإرادة الفتنة بتابع المتشابه وشرح المحكم و
 من غير شك
 حاشية

أما قوله وقال عبد الرحمن ابن مهدي أهل السنة يكتفون ما لهم وما
 عليهم وأهل البدعة لا يكتفون إلا ما لهم انتهى فنقول ما ذكره
 الإمام عبد الرحمن ابن مهدي حق وصواب فلو كان في المسئلة المذكورة
 حرف واحد مما ادعاه مما هو علينا وتركانه وذكرنا ما لنا كان ما ذكره
 وجيها ولكن لم يكن في قصة خالد مع جماعة ما يكون علينا لأننا كما بيناه
 والله يعلم ذلك وأهل العلم من خلقه يعلمون ذلك ولكن يتعلق بخيط
 العنكبوت وذلك لا يجد عليه شيئا بل يخون أصوح ما كان إليه و
 أراد أن يؤهم الأغمار خفاقيش البصائر بكلام ابن مهدي رحمه الله تعالى
 وهو لأهل الجملته لما ذكر واحد من حديث نهيكم ابن عاصم ولقطة ابن صبرة
 في السؤال الذي ورد على الشيخ اسحاق ذكره وأنه ما تقول هو ما أنه لهم من قوله
 نحل منها حيث شيئا وليس لهم فيه متعلق البتة وتركون ما منكم ما
 هو عليهم من قوله في عقد البيعة وعلى زبال المشرك وكلام ابن القيم
 حيث يقول وقوله في عقد البيعة وزبال المشرك أي مفارقة و
 معاداته فلا تجاوره ولا تق إليه كما في حديث السنن ولا تراءنا إياها
 فهم الذين يكتفون ما يظنون أنه لهم ويتركون ما عليهم فالله
 المستعان وقد رأيت تصديقا لرجل من هؤلاء الحمقى سماه منحة
 الغفار ثم اختصرة وسمى المختصر كتاب السيف البتار جمع عامي
 متمكنا لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى فلي انتهى به النقل إلى حديث
 لقيط ابن صبرة وذكر ما ذكره ابن القيم من رواية هذا الحديث وجماله
 ووصل إلى قوله وزبال المشرك صرعا لأنها تقطع دابر ما يقدر فقال
 واياك والشرك على الأغرا وهي بالنزاع المعجمة واللام وبضم الميم

بهم

في حقيقة

تصنيف

٢٣٦
ثم ترك كلام ابن القيم عليها فالله المستعان ثم ان هذا المعترض الجاهل
جعل جملة جناب التوحيد وسد الطرق المفضية الى ما يقدر فيه بالخط
الحق مبادىء اعداء الله ورسوله ومقاطعتهم والمنع من مسالكهم و
جامعتهم والركون اليهم وموانعهم مما يعلم المسلم بديهته وعقله وسلامته
فطرته ان الامر كذلك بدعا ومن انصف بالقيام بذلك كان كاهل البدع
الذين يلتبسون ما لهم ويتبرون ما عليهم ومن جادل وما حل بالباطل في فتح
ابواب الشر واباحة مسالك الكفر وجامعتهم والركون اليهم وسهل
في ذلك واقام الاعذار وابعح السفر الى بلاد المشركين لمن لا يعرف دينه
ولا ما اوصى الله من معادات المشركين وعبادتهم بالعداوة والبغضاء
والبراءة منهم ومما يعبدون والتصریح لهم بذلك اهل السنة و
الجماعة الذين يلتبسون ما لهم وما عليهم وهذا العياذ بالله قلب
الحقائق ونحن في هذا القول لا نجعل اياها المنصف على غائب هذا كلامهم
موجود بين يديك وكيس يصح في الاذهان شيء اذا احتاج النصارى الى دليل
فتماكر ذلك فقد والله هزلت حيث استامها المفلسون وكسدت السلوة
الثمينة حتى ابتاعها المعسرون **فصل في مناقشة الشيخ**
وانظر كلام الشيخ محمد رحمه الله تعالى في آخر كتاب كشف الشبهات لكن انظر ان بعض
من لبس عليهم يمنعكم من رؤية ذلك الاعتقاد وان كان مجازفة فاذا نظرت فيه
وتأملته تبين لك ما قلنا **قال المعترض** اقول هذا الرجل عدم التمييز يتكلم
في مسألة السفر الى بلاد المشركين ثم يحيل على تفسير محمد بن عبد الوهاب في
آخر كشف الشبهات ان الانسان لا يجوز له ترك الاسلام لاجل طمع ورئاسة
فان هذا من هذا **والجواب** ان نقول لهذا الغرض عدم التمييز هو الذي
اوقعك في هذه الورطات وهام بك في اودية الغفلات والتجملات فان كلام الشيخ
مع

٢٣٧
مع صاحب الرسالة من باب النصيحة له والارشاد الى ما ينفعه في دنياه و
اخراة وانه لا يميل به حب الدنيا وطلبها حتى يفيض به الى ما هو اكبر مما
الكلام بصدد ذلك فان الشرح يحترق بعضه بعضا فان الذي جملة على هذه
المباهلة الملتق بغير علم لسانه والمجادلات انما هو حب الدنيا والتكاسل
ولان ابنه ممن يسافر الى بلاد المشركين بعد ان كان ممن يغفل في ذلك ثم
ان الكلام في مسألة اظهر الدين لاني مسألة السفر واظهر الدين هو مبادىء
اعداء الله بالعداوة والبغضاء والتصریح لهم بالبراءة منهم ومما يعبدون
وهذا لا يتأتى من غالب المسافرين الى بلاد المشركين في هذه الازمنة بل لا يوجد
ذلك من احد الا ما شاء الله من السالكين في ديارهم فنبهه بغايته هذا
السفر الذي قد يحجر الى موالات الكفار او توليهم اذا ضعف الايمان وانما تنقض
عري الاسلام عروة عروة اذا نشأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية من الذي
هو حينئذ اصق بعدم التمييز لو انكم كنتم تعلمون **ثم قال الشيخ** وانظر
في رد الوالد رحمه الله تعالى على ابن منصور عند جواب شبهته لما ذكر كلام الشيخ
محمد بن محمد بن عبد الوهاب في الاستقيم له اسلام ولو وجد الله وترك
الشرك والابعداوة المشركين والتصریح لهم بالعداوة والبغضاء عارض ابن
منصور عند ذلك وطالما شقق بها اناس من امثاله فانظر شبهته و
انظر الجواب عليه ان لم يكن دون ذلك مانع من اخلاق الجاهلية والمجادلة
التي بيده واستل الله لنا ولكم التوفيق **قال المعترض** اقول غرض هذا وجهه
المركب فلم يعرف الاشياء على ما هي عليه فاشتبه عليه الامر ولم يفرق بين
عداوة المشركين وبين السفر الى بلادهم فيقال لهذا الاحق قد سافر الى بلاد
المشركين من هؤلاء من اعظم الناس عداوة لهم كابي بكر وعمر بن الخطاب وان
كنت لم تخرجهما من عموم قولي كما هي حال المسافرين ولكن جهلك عميق

الشيخ

والجواب ان يقال هكذا يكون جواب من افلس من الحج القاطعة والبرهين
 الساطعة فوفق عن الجواب في عرض العقبة وزعم ان جمل الشخ عرض حرب
 وانه لا يعرف الاشياء على ما هي عليه وان الامر اشبه عليه فلم يفرق بين
 عداوة المشركين وبين السفر وما هكذا يا سعد تقرد الابل فيقال لهذا
 الغي الحائل هل هذا الكلام والدين في مسئلة اظهار الدين لافي مسئلة السفر
 ولكن لم يكن عند جواب صحيح وعرف ان كلام الشيخ عبد اللطيف يقطع
 ويدفع يا فوخ مذهب وافقه لان كلامه في الرد على ابن منصور لما عارض الشيخ
 عمدا في قوله عرف ان الانسان لا يستقيم له اسلام ولو وجد الله وترك
 الشرك لا بعد اذلة المشركين والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء في اظهار
 الدين فغالط المعترض بالكلام في السفر وانما الكلام في اظهار الدين وعداوة
 المشركين والسفر الى بلاد المشركين لا يبيح الا اظهار الدين ولكن الشان كل الشان
 في اظهار الدين وانتم لا تعرفون ما يعرفه المسلمون من اظهار الدين المبيح للاقامة
 والسفر والخلاف بيننا وبينكم انما هو في اظهار الدين ما هو

وانني فليح

هو ناقتي خلفي وقدامي اليهود واني واياها لمختلفان
 هو ابي امامي ليس خلفي متعرج وشوقي قلوب من في الغدو ياني
 ثم نزلنا مع هذا الاثمق الكلام في السفر فنقول لا يجوز السفر الى بلاد
 المشركين الا باظهار الدين والدين قد تقدم انفا بيانه واما العداوة
 المجرمة من غير اظهار ذلك والتصريح به فذلك لا يفي في النجاة ولا يبيح
 الاقامة ولو كان ذلك كافيا لما تقعد الله من تخلف عن الحجرة واشتر
 القعود عند المشركين بالوعيد الشديد ومن المعلوم انهم يبغضون الكفار و
 يعادونهم بقلوبهم ويحبون الله ورسوله بخلاف من اظهر دينه كنعم النحام
 لما تخلف عن الحجرة ومنع قومه فكان يظهر دينه فلم يعنفه النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم لما هاجر عن المقام لما كان يظهر دينه لان قومه قالوا له اقم عندنا على دين
 دين شئت بل قال صلى الله عليه وسلم قومه كانوا خير لكم من قومي في قومي
 اخر جوني وارادوا قتلي وقومك حفظوني ومنعوني عن اظهر العداوة للمشركين
 في سفره الى اوطانهم وتبرأ منهم ومما يعبدون فلا تمنع من سفر من هذا
 حاله حاشا وكلا **واما قول** قد سافر الى بلاد المشركين من هو من اعظم
 الناس عداوة لهم كابي بكر وعمر والآخر **فنقول** نعم كان ابو بكر رضي الله
 عنه من اعظم الناس عداوة للمشركين وكان اعلم الناس بعد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وافضلهم واغية هم لدين الله وكان لاتأخذه في الله
 لومة لائم وكان له من الايمان بالله ورسوله ما من حج بايمان الامة كلهم
 وحاله في اظهار الدين والدعوة اليه بالسيف والسنان والحجة والبرهان
 اشهر من نار علم لا يسبقه من الامة سابق ولا يلحقه في ذلك منهم لاحق
 لكن من اين لك ان ابا بكر كان لا يظهر دينه في سفره وقد كان يظهره في مكة
 مع شدة العداوة التي بينه وبينهم كما قال الحافظ ابن حجر في الفتح لما ذكر
 حديث اسماء بنت بلال بكراهم قالوا لها ما اشد ما رأيت المشركين بلغوا
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ولقصته ابي بكر هذه شاهد
 حديث علي اخرج به البخاري من رواية محمد بن علي عن ابيه انه خطب فقال من
 اشجع الناس فقالوا انت قال ما اني ما بارزني احدا الا انتصفت منه
 ولكنه ابي بكر لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذته قريش تجوز
 ففهدا وهذا يتلوه ويقولون له انت تجعل الالهة الكا واصدا فوالله
 ما دني منا احد الا ابي بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول وليكم اتقتلون
 رجلا يقول ربي الله ثم بكى على ثم قال انشدكم الله امي من آل فرعون
 افضل ام ابو بكر فسكت القوم فقال علي والله لساعة من ابي بكر خير

منه ذاك رجل يكتنم ايمانه وهذا يعلن بايمانه انتكس وحماته للنبي صلى الله عليه وسلم والكوف معه باطنا وظاهرا امر مشهور معروف لا ينكره الا مخوف من الحظ من الايمان فاذا كان والحالة هذه على هذا الاعلان بالدين والمداوغة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شدة العداوة له ولدين الله ونبيه كيف يتصور من له ادنى مفكرة من عقل انه يترك اظهار الدين في حال سفر هذا ما لا يكون ابدا ولا يظنه الا رجل سق ما عرف حال القوم وما هم عليه من تعظيم الله وتعظيم دينه وتقديره ونصرة دينه والقيام بحقوقه ولو ازمه ومكراته افيقاس عليه من كان جاهلا بدينه او فاسقا متلوثا باو ظار المعاصي محيا لطامع اشرا اعداء رسول الله لا يحرف ما اوجب الله عليه من عداوة المشركين ولا ما حرمه الله عليه من موالاتهم والركون اليهم ومعاشرتهم هيئات هيئات

١٠ اين الشرا مكنانا في ترفعها ١١ من الشرى قال هذا اكل منتبه ١٢
 ١٣ من ذ القليس نقي الجلد من درن السعد نيا و امر اضحا يومنا جرد ١٤
 و اما عمر رضي الله عنه فلم اقف على انه كان يسافر الى بلاد المشرق من كان
 ثبت ذلك فاظهارة للدين معلوم مشهور من حاله ولذا الكد سمي الفارق
 وله من الشدة والفاظة على عداء الله ما ليس لغيرة و اما قوق هذا
 المستطع وان كنت لم تخرجهما من عموم قولك كما هي حال المسافر بين فنقول
 قد ذكرنا فيما تقدم ان هذا المعترض من الحكم الرعاء الصم البكم لا يعقلون
 وانه لا يفرق بين العام المطلق المستغرق لا تفراده وبين العالم الذي
 يراد به خصوصها وهل يخطر ببال ابلد الخلق واقلهم عقلا وتميزا
 ما يخطر ببال هذا المتجاف للاشم والعدوان امتعت الذم له الخط
 الوافر والنصيب المتكاسر من البهتان وبهذا المذهب الترائع عن
 طريق

طريق اهل الاضاف والاضاف بالعدل والاحسان الزمنا من البغ والعدوان بهذا الاطلاق والعموم الذي يبراه خصمه من الناس تكفير جميع الامة بل وجميع الرسل فالله المستعان وبه المستغاث واليه المشتكى والاصول والاقوة الابال الله العلي العظيم **وقال له ايضا قد تقدم** قريبا قول علي رضي الله عنه لما خطب فقال من اشجع الناس فقال لو انتم ومن المعلوم المشتهر ان اشجع الناس علي الاطلاق والعموم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان الشجعان من الصحابة يتقون به الياس اذا هم الوطيس ولفظ الناس لفظ عام يدخل فيه الاولون والآخرين وكان من ابلغ الناس واقصاهم علي ابن ابي طالب رضي الله عنه افكان عند هذا المنتظم انه كان لا يحسن الخروج من لفظ عام بقيد يخرج منه احد من الاولين والآخرين كان يقول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن علي رضي الله عنه اعلم بما يقول وما يخرج به لو كان هناك محذور حيث اراد خصمه من العموم اللفظي ولكن هذا المعترض يترقى الى ما لا سبيل اليه لقصوره وعجمته **قال الشيخ** واما قولك في السؤال ان هذا اناسا في القصص اغتر واوزعوا ان السفر الى الحج غير الفرض غير جائز وكذا الكثرة بزيارة المسجد النبوي والمسجد الاقصي فهذا ان كان صدر من احد فلم يصدر الا من جاهل متمسك بقايله في الجاهل من استدلال بالسفر للحج وزيارة المسجد النبوي علي جوان السفر الى بلاد المشركين والكل اثم جاهل ولا صرح علي بن ابي طالب مع البدعية والارثية **قال المعترض** عن اقول معلوم ان هذا لا يصدر الا من جاهل ومع جهلك الائمة وما جرحه انت اجهل منه فانه لما وافقك على تسمية تلك البلاد بلاد كفر وعلمهم من ذلك والاعار عليك بالبحث ان تبدي غوامضه **وما عليك** اذ لم تفهم المبقر **قال المعترض** عن اقول معلوم ان هذا لا يصدر الا من جاهل ومع جهلك الائمة وما جرحه انت اجهل منه فانه لما وافقك على تسمية تلك البلاد بلاد كفر وعلمهم من ذلك والاعار عليك بالبحث ان تبدي غوامضه **وما عليك** اذ لم تفهم المبقر

السفر اليها الا بالشروط التي ذكرت قال يمنع زيارة المساجد الثلاثة تطوعا لانه
 لا يجوز فعل التطوع مع ارتكاب المحرم وقد اظهر على اصلكم بل لو منع
 الحج الفرض لكان وجوبا على هذا الاصل فان المرأة اذا عمدت المحرم لم
 يجب عليها الحج وكذا الذك اذا اشرت الخفارة في الطريق لم يجب عليه فليق
 مع ارتكاب محرم باجماع محقق الا عصار والامصار لكن كذا يصنع الجاهل
 بنفسه والجواب ان نقول ما ذكره الشيخ هو الحق والصواب وليس علينا
 من جمعك جمالة فانها الصير باب وطنين ذباب وعجوة بلاطن
 والذي ندين الله به وبه قال اهل العلم من خلقه الذين لهم قدم صدق ان
 كل بلد تظهر فيها شعائر الكفر وتجري عليها احكام الكفار والدولة وسلطان
 والظهور لهم واهل الحق مضطهدون خائفون وجلون مستحقون بدينهم
 كالنقد بينهم انما بلاد كفر تجب الحجرة منها على من كان قادرا عليها عاجزا
 عن اظهار دينه وان السفر الى المساجد الثلاثة للزيارة والصلاة فيها
 واداء ما شرعه الله ورسوله قربة وطاعة وعلى من سافر اليها لهذا
 القصد ان عجز عن اظهار دينه ان يتقى الله ما استطاع قال تعالى فأتقوا الله
 ما استطعتم هذا قولنا سترنا وعلنا شاء الشيطان ام ابى فحق لولا ما
 شئت وصرفوا وتصرفوا ولا يصعد عند الله واليه الا ما كان حقا وصدقا
 خالصا صوابا وليس علينا من جهل من جهل ودعوى من ادعى من غير بينة
 ولا بهان وامت الشروط فنع نقول بانها وان رغم انك وقد اوضحنا ادلتها
 ومن قال بان اهل العلم وعلم ظاهر كلامك ومفهوم خطابك ان ما يفعله
 عباد القبور عند ضريح الاولياء والصالحين وما يفعل في الحرمين الشريفين
 نراهما الله تعالى تشريفا وتعظيما وصانها وجعل اهل الاسلام ولايتها
 وسكانها من الاتجا وطلب الحوائج والاستغاثة في المهمات والملمات و

صرف

من صرف جميع انواع العبادات لغير رب الارض والسموات انه ليس بشرك
 لان اهل تلك البلاد الذين تصد هذه الافعال منهم هم الغالبون القارون
 والدولة والصولة والظهور لهم ومن فيها من المسلمين فهو مستحق
 ومعلوم ان حكم البلد تابع لحكم الساكن والحكم للاغلب من الوصفين اعني
 الاسلام والكفر كما ذكره شيخ الاسلام فان كان ليس بشرك فالامر اعظم
 واشد مما نحن بصدد ذكره وان كان شركا ومن بهما من المسلمين هم الغالبون
 القاهرون من عداهم فهذا امكارة لا مزيد عليها فالحكم يدور مع علته
 عدما ووجودا **واما قوله** وهذا ظاهر على صلحكم الاخره فنقول
 ما انت وهذا التأصيل والقياس والتقعيد
 دع العيس وحاديها واعط القوس باربعها
 لم تحسن التفصيل فتجري في ميدان التقعيد والتأصيل بل انت في بحر العمق
 والجمالات والمحتملات غريق وفي غمرات الجهل المركب العميق عريق
 وعليك بالمغالطات والتشكيكات والتفتيشات بالشبهات والسفسطة
 والتمقنات فالمر برب جال يعرفون بها وللدواوين حساب وكتاب
 وكل جعلان هذا في هذه المباحث كلها يدور على ان الاقامة بين اظهر المشركين
 والسفر اليهم لا يكون محرما مع اظهار العبادات كالصلوات والصيام و
 الزكاة ويايى الله الا ان يتم نوره ويعلي كلمته وينصر حربه وان جندنا
 لهم الغالبون وقد قد منا ما فيه الكفاية **واما الحج والعمرة** والسفر للزيارة
 المسجد للصلوة فيهما فان ذلك مشروع مندوب اليه محبوب لله
 مرضي له لعبادة الله فيها واداء ما شرعه لان هذه المساجد الثلاثة من
 المنزلة والفضل ما خصها الله تعالى به من دون سائر مساجد الارض وتباعها
 وذلك وصق لازم لها لا ينك عنها بخلاف سائر المساجد والبقاع كالشقوق

من جهة هي كما ينبغي
 من جهة المستحب عليه

وغيرها فان ذلك الوصف عارض فانشاء السفر اليها قربة وطاعة واما
 انشاء السفر للتجارة فليس مطلقا بشرعا بل مباحا في الجملة فان اقص
 الى معصية كان ذلك ممنوعا شرعا فان لم يقدر على اظهار دينه لم يباح
 له القدوم الى بلاد الكفر والمخاطرة بدنه بخلاف انشاء السفر الى المساجد
 الثلاثة لعبادة الله تعالى فانها محل عبادات مندوب اليها مشروع السفر
 اليها فلا يمنع من اراد السفر لاداء هذه العبادات لوقوع الشك فيها
 وقد تكلم العلماء قد يما وجهه ثانيا في المنع من الإقامة بين أظهر المشركين
 وتحرى السفر الى اوطانهم من غير اظهار كمال الدين وبعضهم منعه مطلقا و
 لم يمنع أحد من الحج والعمرة وزيارته للمسجدتين للصلاة فيهما خصوصا
 ان عجز عن اظهار الدين فيها فان ذلك يسقط مع العجز بخلاف ما لو منعوا
 والعبادة بالله من الصلاة والصيام وما اشبه ذلك من الفرائض فانه
 حينئذ يكون الانسان ممن لا يستطيع اليه سبيلا هذا الذي نحن عليه
 وبه نقول واما الانزيمات والقعقة من غير بيعة ولا برهان فليس علينا
 منها قلت او كثر فكل الله المصير واليد التجار وسيعلم الذين ظلموا اني
 منتقلين بقلوبهم ثم قال **المعترض** واما قوله يقال له انك اظهر هذا بناء منه
 على تخصيص السفر للمساجد الثلاثة ومحسب ان من اباح السفر الى بلاد
 المشركين وليستدل بذلك فكل هذا ليس له اهل ولكن هذا اجنب عن العالم
 ولو ثبت ما ذكر من التخصيص واستدل به احد على جواز السفر للتجارة لكان
 له وجه فان طلب الحلال مع النية الصالحة مستحب ايضا قال ابن عمر رضي الله
 عنهما ما خلق الله موتة اموتها بعد القتل في سبيل الله احب الي من ان
 اهورت بين شعبتين رجل اضرب في الارض ابتغي من فضل الله والحوار
 ان نقول اذا اقررت ان هنا بلاد مشرك موجودة يتصل اليها المسافرون
 اليوم

اليوم من اهل نجد ولم يبق الا انا نحسب ان من اباح السفر الى بلاد المشركين
 يستدل بما نرى من ان الخلاف معكم انما هو في وجه الاستدلال بالخلاف
 سهل والدليل واضح ولكن الخلاف معكم في تعريف بلاد الشرك وفي اظهار الدين
 ما هو واما قوله ولو ثبت التخصيص من العموم واستدل به احد الاخر
 فنقول التخصيص ثابت واذا ثبت التخصيص من العموم كان ذلك دليلا على
 المنع فيما عدا ذلك الا بشرطه واما قوله جميعا فليست من اهل التوقيف ولا
 من له قول في المذهب والكرامة ويل أمك ما اشنع هاتان لذة من المغرب
 الى المحراب منتك نفسك المهيمنة ان تترقي من الفجور والقول بالزور والفسوق
 وعدم العدالة وتعمد الكذب الى التوقيف في مسائل العلم في الحلال والحرام
 لقد هزلت واستأمت كل مفلس واما طلب الحلال مع النية الصالحة
 في بلاد الاسلام فلا مانع منه واما في بلاد الشرك من غير اظهار الدين فحاذ
 الله ولا يطلب الحلال وما عند الله بمعصيته كما ذكر في مشكاة المصابيح
 عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياي الناس ليس
 من شيء يقربكم الى الجنة ويباعدكم من النار **فذكر الحديث**
 فيه فاتقوا الله واجعلوا في الطلب ولا يجعلكم استبطاء الرزق
 ان تطلبوه بمعاصم الله فانه لا يدرك ما عند الله الا بطاعته رواه في
 شرح السنة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان ابرئ من كل مسلم يقيم بيني
 اظهر المشركين قيل ولم يا رسول الله قال لا تصرا انا راها وقال صلى الله عليه
 عليه وسلم ان ابرئ من اهل ملتين تتراءا انا راها وقال صلى الله عليه
 وسلم من اقام مع المشركين فقد برئت منه الذمة والا حاديث في
 هذا المعنى كثيرة **قال المعترض** واما قوله ولا صرح على سليمان من ذلك

هذا الحديث
 في مشكاة
 المصابيح
 عن ابن مسعود
 قال قال رسول
 الله صلى الله
 عليه وسلم اياي
 الناس ليس من
 شيء يقربكم
 الى الجنة ويباعدكم
 من النار
 فذكر الحديث
 فيه فاتقوا الله
 واجعلوا في الطلب
 ولا يجعلكم استبطاء
 الرزق
 ان تطلبوه بمعاصم
 الله فانه لا يدرك
 ما عند الله الا بطاعته
 رواه في شرح السنة
 وقد قال صلى الله عليه وسلم
 ان ابرئ من كل مسلم يقيم
 بيني اظهر المشركين
 قيل ولم يا رسول الله
 قال لا تصرا انا راها
 وقال صلى الله عليه
 عليه وسلم ان ابرئ من
 اهل ملتين تتراءا انا
 راها وقال صلى الله عليه
 وسلم من اقام مع المشركين
 فقد برئت منه الذمة
 والا حاديث في هذا
 المعنى كثيرة

٢٤٦
فتيقال بل عليه الحرج والعار لانهم قلده في تحريم السفر الى تلك البلاد
وتكفيره من اجاز ذلك بالزامه اياها القدح في الملة وسق الله اياه هل
صدت نفسه بمله ابراهيم ولا يتفجع سليمان تنزيها اياه ولا جدك عنه
ولا تسمية اخيه اياه حاميا من الملة ومشيدا دعائهما ومعاليهما
وانما يصح ذلك ان اغتربه **والجواب** ان نقول ليس لك من الاثر شيء
بل الامر كله لله وهو الذي يعلم السر واخفى والزامك اياي العار والحرج
ليس الزام بقول معصوم عن الخطا فيجب قبول له والتسليم له وتلك
شكاة خارج عنك عارها لاني والله الحمد لم اقل بتحريم الحج والعمرة بغير
الفرض ولا بتحريم الزيارة للمسيح بن صلي يلقيني في القول به
احد ممن تنزع عنه قلدي واما تحريم السفر الى بلاد المشركين فمن
غير اظهار للدين افعول لله الحمد عن اشهر من نار على علم ولا عذر
ولله الحمد والمنة من كلام الله ورسوله وكلام العلماء الامناء ما يكون
لنا سلا حانجا هددنا دفع به من اباح الاقامة بين اظهر المشركين
والسفر اليهم ولم نقل من عند انفسنا شيئا بل قد تقدم منا في
ذلك اهل العلم واما ما شئنا على اشرهم وعلى مناجهم وطريقهم في سدد
الوسائل والذرائع المفضية الى ما حرم الله ورسوله من مسالك المشركين
ومجامعتهم والركون اليهم ومعالاتهم ولو الامناع لكان ولكم شأن
اما تكفير من اجاز ذلك الى اخر ما ذكرت فقد تقدم الجواب عنه مكررا و
نقولها هنا ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم
واما اني اسمي والله الحمد جميع الملة واشيد دعائهما بالدعوة اليها و
مناصلة من اراد ان يترفع في مروج حماها واني اعلي معاليها بتعظيمها

لعله
ولنا عذر

٢٤٧
والحفا عليها وعلى التزامها ونكاية من اراد هدمها فنعمة والتوفيق
بيد الله والامر اليه ولم اقل ذلك على سبيل التحقيق بل الله ولكن
اضبر عن واقع فعلته لك نصرة لدينه وغيره وحكمة من عثر
صفا فقتل اعلم ولا حليم ولان في ذلك نكاية وقد سبقني الى ذلك من
اهل العلم على سبيل اغاظة العدو ونكايته ولم اقل ذلك ثقة من
بنفسه ولا بعلمي ولكن ارجو من الله الثبات على الدين والفرصة على الرشد
واسئل الله ان لا ينجني انفس ولا احد من خلقه طرفة عين انه ولي ذلك
والقادر عليه واستغفر الله لذي نبي وخطيئ وعدي وفزلي وجدي وكل
ذلك عندي **ودعوى** ان ابراهيم قال ذلك فمن الكذب والعدوان ما قال
ذلك ابراهيم وانما جمل ما عند الحق لآء الظن والبهتان ان يتبعوا الا
الظن وان هم الا يخبرون وقس على هذا جميع ما ينقلونه ويقولونه
فصل في الشئ والرسول صلى الله عليه وسلم اعتمر ودخل مكة
للعمره وهي اذ ذاك دار شرك وهذه محل عبادات لا يمنع وقوع
الشرك بها من فعل الواجبات والمستحبات والمندوبات فيها هذا
له مقام التخصيص من العموم **قال المعترض** اقول لم تستثن هذا
حين حكيت اجماع كل محقق في كل عصر ومصر وما لك تقضت ما
قدمت قريبا من ان المطلق العام لا يعارض بالخصوص المقيد
كل هذا قدمت الخاص وعارضت العام او ما نسخ ببالك سطرته
كائنا ما كان ويقال من سبقك على هذا التخصيص ومن بنه عليه قبلك
والجواب ان نقول اما ما نزعمت من عدم الاستثنا عند حكاية اجماع

٢٤٨
 العلماء تحريم الإقامة بدار الشرك لمن لا يظهر دينه فالذي حكم الاجماع هو ان
 كثر فاعتق عليه لو كان العتق صحيحا مسلما ولكنه اعترض بآراء على
 ابن كثير وعلى الشيخ فان هذا من المعلقين المشهور الذين لا يمتري فيه عاقل
 ولا يشك فيه عالم اعني انشاء السفر الى المساجد الثلاثة لانه طاعة و
 قرينة مشروع مطلوب محبوب لله لاداء هذه العبادات التي لا تهتيا ولا
 تحصل في غيرها من البلاد واما انشاء السفر للتمجيد فليس هو قرينة
 وطاعة مشروعة ما مورايها بل هو من الامور المباحة مع التزام
 الشرط المبيح لها من اظهار الدين فقياسا احدهما على الاخر من ابطال
 القياس لان قياس غير المشروع على المشروع باطل كما ذكره ابن القيم رحمه
 الله تعالى ولم يسبق الشيخ احد بالمنع من ذلك وانما يقول بما قاله
 اهل العلم لا يقول من تلقاء نفسه كما تقولون انتم واما ما عدا المساجد
 الثلاثة فلكل علماء رحمهم الله تعالى من الكلام ما مر حكما بقية واما ما نرى من
 من تقضى ما تقدم من ان المطلق العام لا يعارض بالمخصص المقيد فكذب
 بحت ودعوى مجردة وعدم تصور وقلة فهم وتكليس وهم فانه فيما
 تقدم لم يجعل حديث الاعرابي الخاص به مبطلا للعموم النهي عن الإقامة
 بدار الشرك والسفر اليها بل قصر الخاص على مورد وسببه وابقى المنع
 على عمومه واطلاقه وحديث ابي هريرة محمول على من اظهر دينه و
 اما هنا فلم يورد حديثا خاصا يعارض المنع العام وانما هنا ان
 المساجد الثلاثة لها خاصة من تية وفضل على سائر المساجد لاداء
 هذه العبادات فيها دون غيرها فاختصت بذلك دون ما عداها
 فلم يجعل السفر الى الحج والعمرة وزيارة المسجد فيها مبطل للعموم
 النهي عن الإقامة بدار الشرك والسفر اليها بل قصر ذلك على مورد وسببه

٢٤٩
 وسببه وابقى المنع على عمومه واطلاقه فيما عدا المساجد الثلاثة
 فدفع ونيل امك العيسر وحاديها واعط القوس باريجا وليس هذا
 لكن بعش فادرج طالبا عسك الخال واما قوله ويقال من سبقه على تخصيص
 هذا التخصيص ومن نبه عليه قبلك فنقول سبقه على هذا التخصيص
 وينبه عليه شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في بعض اجوبته
 لما ذكره فضل بعض الامكنة التي كان يقصدها بعض العلماء للرباط فيها
 ويذكرها بعضهم بالفضل فقال وما يوجب من اخبار الصالحين الذين
 بهذه الامكنة ونحو ذلك فهو لا جليل كونها تقوى الا لاجل خاصية
 ذلك المكان وكون البقعة تغفر للمسلمين او غير تغفر هو من الصفات العارضة
 لها لا اللازمة لها بمنزلة كون دار اسلام او دار كفر او دار حرب او
 دار اسلام او دار علم واما ان اودار جهل ونفاق فلذلك يختلف باختلاف
 مسكنها وصفاتها ثم بخلاف المساجد الثلاثة فان منتهى خاصية لازمة
 لها لا يمكن اخل حجبها عن ذلك انتهى ومما يدل على تخصيص المساجد الثلاثة
 واخر اجها من العموم الحديث الذي رواه الامام احمد رحمه الله تعالى عن جابر
 رضي الله عنه ان رجلا قال يوم الفتح يا رسول الله اني نذرت ان فتيح الله عليك
 مكة اة اصابني في بيت المقدس فقال صلها هنا فساله فقال صلها هنا
 فساله فقال شائلك والقدس اذ ذاك بلاد حرب ولكن لما كان للصلاة
 في البيت المقدس تية فضل ولم يقنع الا بالصلاة فيه اذن له مع قوله انما يريد
 من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين فعلم من ذلك تخصيص المساجد
 الثلاثة فخاصية المساجد الثلاثة بمنزلة الفضل لازمة لها دون سائر

وجود هذا في بلد الله الحرام ومنعوا الناس من اداء فرائض الله سقط
 عنهم الحج وكانوا في حكم من لا يستطيع اليه سبيلا وان كان ما
 ذكرته من العبارة المجملية التي تحتل التأويل والتفصيل وهي بان لا يمنعوا
 من فعل واجب ولا يكرهوه على فعل محرم فما بيان فعل هذا الواجب الاكره
 على هذا المحرم ففسره لنا وفصله ان لم يكن ما ذكرتموه في السوق المتقدم
 فانا قد فسرنا له نحن فيما تقدم بكلام العلماء وفصلنا ما جمله بعضهم
 بما فصله المحققون منهم فانا لا نقبل الا ما كان صحيحا صريحا موضوعيا بالنية
 مفصلا واما الاجمال والمغالطة والتمويه والسفسطة فلا تروج علينا
 ولا تنفق لدينا ثم ان هذا المعترض ذكر كلاما مما يشتمل على الوقاحة و
 التجھيل والتضليل ودعوى عدم الورع وما كان هذا سبيله فلا حاجة
 بنا الى الجواب عنه لانه مما ندخره ليعوم الفتاوة والحاجه **فصل**
 قال الشيخ بقي مسئلة من جوابكم وهي الجواب عن قولكم ما تعرف في بلاد
 الشرك التي لا يجوز السفر اليها والاقامة فيها فالجواب ان البلاد التي
 لا يجوز للمسالم الاقامة فيها هي كل بلد ظهرت فيها اعلام الشرك و
 شعائره ونفذت فيها احكام المشركين كما ذكره ابن مفلق وغيره من
 العلماء وان كنا لا نطلق على الساكن ما نطلقه على البلاد هذا مقتضى كلام
 محقق العلماء والعلما قال المعترض اقول من وصل به الجبل الذي يجعل
 المسئلة بعض الجواب ثم يجعلها هي الجواب عن نفسها فانه حقيق بالسكوت
 خصوصاً عن مسئلة بجيدة الاطراف تكثر الايرادات على حدودها
 وهي مسئلة تعريف بلاد الكفر فيقال لهذا اقولا اذا حكمت تحت اسم السفر
 الى الحجاز ونحوها الا بما ذكرت من الشروط وحكيت عليه الاجماع القطعي
 فاعلم

لج

فمعلوم ان مستحله كافر واذا ثبت ذلك فاهل نجد وسلطانهم كذا
 الامن والفقهاء من جملة فاحكم بذلك الحكم على بلدك واسترح و
 هذا ظاهر للنزوم لك وقد صرح به ابن سكران في قصيدته للترتابة
 منها في قصيدته للامير اعزته الله بطاعته ويقال ثانيا ذكرته
 او لا تحترم السفر الى بلاد المشركين والاقامة في بلادهم شروطا
 ثم ذكرت هذا التحريم مطلقا فلا تدرى اي هذه الاقوال المذهبية
والجواب ان يقال قاتلك الله ما اعظم صبرك تكبرك واقل صياك
 واشد كلبك على اهل هذه الدعوة وبعوذك يا عدو الله انه لم
 يبق على وجه الارض من اهل هذه الدعوة الذئقة النخعية التي من الله
 بها في نجد آخر الزمان من يقوم بها وينشرها في الارض ويأبى
 الله الا ان يتم نوره ولو كره المشركون وليس هذا منا تجانفا من
 القول ولكن قد بذلت الجهد والجهد في ذلك وسعيت بالشكاية
 وذكرت ان في جميع قري نجد من هؤلاء الفلاة كيت وكيت واقل ما
 طلعت ان يفعل بهم كما فعل عمر بصبيغ ويأبى الله الا ما اسراد
فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين وله الكبرياء
 في السموات والارض وهو العزيز الحكيم **فاما قول هذا الغفيل الجاهل**
 الذي هو عن التحقيق عاقل انه جعل المسئلة بعض الجواب فنقول
ما جعل الشيخ المسئلة بعض الجواب ولكن السائل قال ما تعرف في بلاد
 الشرك التي لا يجوز السفر اليها والاقامة فيها فاراد الشيخ الاعراض
 عن هذه المسئلة ثم بدر له الجواب عنها فقال بقي مسئلة

من جملتهم وهو الجواب عن قولك ما تصرفي بلاد الشرك الاخرى ثم اجابه
 بقول العلماء انها كل بلد ظهرت فيها اعلام الشرك وشعائره ونفذت
 فيها احكام المشركين ولكن غلبت عليك الوقاحة والذلاقة بالتهور
 في القول وانت عديم المعرفة لا تدري ما تقول ولا تدري انك لا تدري
 ولعل الذي غتر تصحيح الكاتب لقوله وهو فقال رضي او هذا تحريف
 منك وليس بعيد واما قوله خصوصاً عن مسألة بعيدة الاطراف
 تذكر الايراد على حدودها فنقول جميع التعريفات والحدود التي ذكرها
 من ذكرها من العلماء الا ماشاء الله غير خافية وقد اشار الى طرف منها في
 السراج الوهاج واختلفوا في تعريفها اختلاف متباين لا دليل على
 شيء منها يجب المصير اليه من كتاب ولا سنة ومن احسن واجمع
 ما قيل في ذلك ما سنده عن شيخ الاسلام ابن تيمية وقد اكد الكما

الاهل الاصحاب وتلقه ابن مفلح في الاداب شعرا
 ١٠ وليس كل خلاف جاء معتبرا ١١ الاختلاف له حظ من النظر
 ١٢ فخذ بقول يكون النص ينصرة ١٣ اما عن الله او عن سيد البشر
 والذي نعتمد في هذه المسئلة ان الاسلام والكفر والمعاص او صاف عار
 لا لازمة فقد تشغل من وصف الكفر كما ينتقل الرجل بنفسه من
 الكفر الى الايمان والعلم وبالعكس وقد كانت مكة شرفها الله وصانها
 وجعل المسلمين ولائها وسكانها قبل المبعث وبعده الكفرة دار كفر وحر
 ثم صارت بعد الفتح دار اسلام وقد كانت الشام قبل من موطن عليه السلام
 دار

طلب
 مفيد مخوف

دار الجبابرة الفاسقين ثم كانت بعد خروج بني اسرائيل اليها مقدسة
 مباركة دار اسلام ثم صارت بعد دار كفر حتى افتحها المسلمون من
 الخليفة الراشد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فغمر وجده الوصف عن
 الاسلام او الكفر في بلد وظهرت فيها شعائره وجرت عليها احكامه
 وكانت الغلبة والفقر والظهور لاهله فالحكم لما غلبت عليها من هذا
 الوصف العارض كما ذكره شيخ الاسلام قدس الله روحه وهو القول
 الصواب المرضي واما قوله فيقال لهذا الاول اذا حكمت بتجريم السفر
 الى الحجاز ونحوها الا بما ذكرت من الشروط الاخرى فالجواب ان الكلام في
 تعريف الدار لا في مسألة السفر ومسئلة السفر قد مضى الكلام عليها فماذا
 اوجب لك الاضراب عن مسألة تعريف الدار الى مسألة السفر اهل فرغ
 ما في الحقيقة ثم ما هذا التحريف والقول السخيف لكلام الشيخ وهو يقول
 بلاد المشركين وتقول انت الحجاز فان الحجاز لفظ عام لمسميات منها اليمامة
 واعمالها وغيرها مما يدخل في مسمى الحجاز ومن المعلوم ان الشيخ لا يجعل
 اليمامة بلاد كفر واما الشروط التي ذكرها الشيخ فقد قال بها ائمة هذه
 الدعوة واشادوا وادعوا علوا معاملة على رغم كل معاند مكابر وادخلوا في
 دين الله وهم لم يقولوا من عند انفسهم لكن اخذوها من كلام العلماء
 وقد ذكرنا من قال بها من العلماء ونحن في هذا المقام نستل من يق من بالله
 واليوم الآخر هل الدعوة الى الله والدين من اقامة الدين وعبادة رب العالمين
 ام لا ونستل من يق من بالله واليوم الآخر هل انكار المنكر وتغييره
 باللسان من اقامة الدين وعبادة رب العالمين ام لا وهل معرفة الانسان
 دينه بادلته واظهاره عند الخصم من اقامة الدين وعبادة رب العالمين

حسن تخلص
 الشيخ اثاره

٢٥٦
 أم لا وهل مبادات أعداء الله ورسوله بالعداوة والبغضاء والبراءة
 منهم وما يعبدون والتصریح لهم بأن ما هم عليه من دعاء غير الله
 كفر وضلال بعيد يمانع أصل الإيمان والتقصد من إقامة الدين وعبادة
 الله رب العالمين أم لا فإن كان ذلك من العبادة لله والقيام به من
 إقامة الدين فاعلم أي المنصف عداوة هذا الرجل لأهل هذه
 الدعوة وبغضه لهم وإرادت الشر لهم وطلبه لهم الفوق ائيل ومن
 اقتدر بهم واقتفى آثارهم وإن لم يكن هذا من إقامة الدين ومن عبادة
 رب العالمين فنحن نطلب الدليل على خرافة منه بدليل قاطع يجب
 المصير إليه وأما المغالطة بأجمال لفظ العبادة وإقامة الدين وبأن
 لا ينبغي من فعل واجب ولا كرهية على فعل محرم من غير تفصيل
 عند الحاجة فلا يقتصر عليه إلا جاهل مغالط مبشر وقد عرف شيخ الإسلام
 بأنها اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة
 والباطنة وأما دعواه حكاية الاجتماع عارضة هذه الشروط فمن الكذب
 البحت لم يحك الاجتماع عليها وإنما ذكر كلام ابن كثير رحمه الله تعالى وحكاية
 الاجتماع على تحريم الإقامة بين أظهر المشركين أو اجتماع المحققين من
 أهل كل عصر ومصر على وجوب العمل بأحاديث الوعيد فيما اقتضته
 من التحريم على وجه العموم والإطلاق وقد ذكر العلماء أن السفه حكمه إلا
 قامة لا فرق وأما قوله فمعلوم أن مستحله كافر يعني السفر إلى
 أضره فالجواب أن نقول من فعل امر محرم ما غير عالم بتحريمه لأن قوله
 في ذلك فضلا عن تكفيره ومن فعله عالما بتحريمه متعمداً لفعله بما قيل
 فاستحله أو فعله من غير استحلال له فهو عاص لله بارتكابه المحرم
 على عمد

هذا هو الوجه في دعواه
 أن ما هو عليه من دعاء غير الله
 كفر وضلال بعيد يمانع أصل الإيمان
 والتقصد من إقامة الدين وعبادة الله
 رب العالمين فاعلم أي المنصف عداوة هذا
 الرجل لأهل هذه الدعوة وبغضه لهم وإرادت
 الشر لهم وطلبه لهم الفوق ائيل ومن
 اقتدر بهم واقتفى آثارهم وإن لم يكن هذا
 من إقامة الدين ومن عبادة رب العالمين
 فنحن نطلب الدليل على خرافة منه بدليل
 قاطع يجب المصير إليه وأما المغالطة
 بأجمال لفظ العبادة وإقامة الدين وبأن
 لا ينبغي من فعل واجب ولا كرهية على فعل
 محرم من غير تفصيل عند الحاجة فلا يقتصر
 عليه إلا جاهل مغالط مبشر وقد عرف شيخ
 الإسلام بأنها اسم جامع لكل ما يحبه الله
 ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة
 وأما دعواه حكاية الاجتماع عارضة هذه
 الشروط فمن الكذب البحت لم يحك الاجتماع
 عليها وإنما ذكر كلام ابن كثير رحمه الله
 تعالى وحكاية الاجتماع على تحريم الإقامة
 بين أظهر المشركين أو اجتماع المحققين من
 أهل كل عصر ومصر على وجوب العمل بأحاديث
 الوعيد فيما اقتضته من التحريم على وجه
 العموم والإطلاق وقد ذكر العلماء أن السفه
 حكمه إلا قامة لا فرق وأما قوله فمعلوم
 أن مستحله كافر يعني السفر إلى أضره
 فالجواب أن نقول من فعل امر محرم ما غير
 عالم بتحريمه لأن قوله في ذلك فضلا
 عن تكفيره ومن فعله عالما بتحريمه متعمداً
 لفعله بما قيل فاستحله أو فعله من غير
 استحلال له فهو عاص لله بارتكابه المحرم
 على عمد

٢٥٧
 على عمد وأما من أباح شيئا من المحرمات من العلماء فاعلم أنه لا يجاسر
 على أباحه المحرمات عالم يخش الله وإنما يخش الله من عبادة
 العلماء وإنما يقع ذلك لبعض العلماء لأسباب ذكرها شيخ الإسلام في
 رفع المسلم عن الأئمة الأعلام بأشياء فمن أراد الوقوف على ما قلنا فيها
 هناك ونذكرها هنا على سبيل الاختصار والإشارة تنبيهها طلبا
 للاقتصاد ولأن فيه عدم معارضة العام بخاص ليعلم من وقوف على
 تجانق هذا المعترض للأشتم والعدوان بتكامله علينا وتجهيله و
 تضليله من غير بينة ولا دليل من كلام أهل العلم فاعلم أنه من أباح
 شيئا من المحرمات من العلماء فاعلم أن ذلك لكونه لم يبلغه في ذلك رضى
 فاجتهده أو استند إلى موجب ظاهر آية أو حديث أو موجب قياس
 أو موجب استحباب أو بلغه في ذلك رضى لكنه لم يثبت عنده شيء
 مما قد يعرض للعالم من تضعيف الحديث أو لعلته من جهالة أو لقطاع
 أو غير ذلك وإن كان قد ثبت غيره أو بلغه الحديث لكنه نسبته أو
 لعدم معرفته بدلالة الحديث أو اعتقده أن هذا النص لا دلالة
 فيه أو اعتقده أن تلك الدلالة قد عارضها ما دل على أنها ليست مرادة
 مثل معارضة العام بخاص أو المطلق بمقيد أو الأمر المطلق بما يتقي
 الوجوب أو الحقيقة بما يدل على المجاز أو أنواع المعارضات أو غير
 ذلك من الأعداء مما ذكره أهل العلم لأهل العلم فإذا جاء حديث صحيح
 فيه تحليل أو تحريم أو حكم فلا يجوز أن يعتقده أن التاثير له من
 العلماء الذين وصفنا أسباب تركهم يعاقب لكونه حلالا المحرم أو

هذا هو الوجه في دعواه
 أن ما هو عليه من دعاء غير الله
 كفر وضلال بعيد يمانع أصل الإيمان
 والتقصد من إقامة الدين وعبادة الله
 رب العالمين فاعلم أي المنصف عداوة هذا
 الرجل لأهل هذه الدعوة وبغضه لهم وإرادت
 الشر لهم وطلبه لهم الفوق ائيل ومن
 اقتدر بهم واقتفى آثارهم وإن لم يكن هذا
 من إقامة الدين ومن عبادة رب العالمين
 فنحن نطلب الدليل على خرافة منه بدليل
 قاطع يجب المصير إليه وأما المغالطة
 بأجمال لفظ العبادة وإقامة الدين وبأن
 لا ينبغي من فعل واجب ولا كرهية على فعل
 محرم من غير تفصيل عند الحاجة فلا يقتصر
 عليه إلا جاهل مغالط مبشر وقد عرف شيخ
 الإسلام بأنها اسم جامع لكل ما يحبه الله
 ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة
 وأما دعواه حكاية الاجتماع عارضة هذه
 الشروط فمن الكذب البحت لم يحك الاجتماع
 عليها وإنما ذكر كلام ابن كثير رحمه الله
 تعالى وحكاية الاجتماع على تحريم الإقامة
 بين أظهر المشركين أو اجتماع المحققين من
 أهل كل عصر ومصر على وجوب العمل بأحاديث
 الوعيد فيما اقتضته من التحريم على وجه
 العموم والإطلاق وقد ذكر العلماء أن السفه
 حكمه إلا قامة لا فرق وأما قوله فمعلوم
 أن مستحله كافر يعني السفر إلى أضره
 فالجواب أن نقول من فعل امر محرم ما غير
 عالم بتحريمه لأن قوله في ذلك فضلا
 عن تكفيره ومن فعله عالما بتحريمه متعمداً
 لفعله بما قيل فاستحله أو فعله من غير
 استحلال له فهو عاص لله بارتكابه المحرم
 على عمد

الآخرة فاقول هذا من الكذب وقد نبهت على ما نزعوا اني اكفر به من
 هذه القصيدة واما اني ثبت منها فحاشي وكلا ولكن لما عجزوا
 عن الجواب ووفدوا الى الامير يشكون وزعموا اننا لكفرة ونكفر من
 سافر الى بلاد المشركين وصده قههم في ذلك فجاء ثامنهم تهاديد و
 عيد ومنع من الكلام والجواب فكتب له قصيدة اطلب منه
 العفو عن ظلمي واعتذر منه بنوع من التأويل واما قوله ثم
 ذكرت هذا التحريم مطلقا فلا ندرى ان الاقوال مذهبك فنقول
 نعم لا ندرى ولا ندرى انك لا تدرى فان كنت لا تدرى فقل مصيبة
 وان كنت تدرى فالمصيبة اعظم **وقيل** انك تعلم ثم تكلم فان هذا
 من المعلوم المعروف وقد تقدم مرارا في كلام الشيخ ان ذلك مع عدم
 اظهار الدين وقد قال شيخ الاسلام في اثناء كلام له وهذا الشرط
 الذي ذكرناه في حقوق الوعيد لا يحتاج ان يذكر في كل خطاب لا سيما
 العلم به في القلوب كما ان الحق عدل على العمل مشروط باخلاص العمل لله
 وبعدد حقوق العمل بالردة ثم ان هذا الشرط لا يذكر في كل حديث انتهى
 ولكن من اعترضه وهو جاهل بكلام العلماء فلا بد ان يفضح نفسه لا سيما
 منها ان البغي يصرع اهله ومنها انه لا يحق الكفر الكيسر الاباهل
 ومنها ان الجهاد قاتل ومنها ان الشر ما يهذو به صاحب
 الوقاحة لانها محمول ما لا يدبر فتعوز بالله من رين الذنوب و
 انتكاس القلوب واما قوله على ما ذكره الشيخ انا لا نطلق على الساكن

ما نطلقه على البلد قال فيقال وان استحلو الاقامة فان قال نعم فقد
 تناقض وعلمية ان يجعل المسافر من مثلهم وان قال لا فيقال حينئذ
 اطلق عليهم الكفر فانه لا يشك احد في استحلال المقيمين في الحجاز
 ونحوها للاقامة **فالحق** ان نقول قد تأمل يا من نور الله قلبه
 هذا الهذيان والتخليط الذي لا يقوى له من يدري ما يقول وهو يخذل
 المخرقة يتقوهم انه قد استولى على الامم واخذ بالغاية القصوى من
 الحجة واعتمد فاننا اذا قلنا لا نطلق على الساكن ما نطلقه على البلد
 فماذا ان الا اننا لانعلم الغيب ولم نطلع على قلوب الناس ولم نتفقد
 عن قلوبهم ولم يكلفنا الله بذلك ولا جبر عندنا بنقل الثقافات
 عن كل فرد منهم انه مستحل للاقامة مستحق يا من الله تعالى
 مستهزئ يا حكامه مكابر معاند بعد ما سمع ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان ابا بري من كل مسلم يقيم بين اهل المشركين
 لا تراء نارهما وقوله من جامع المشرك او سكن معه فانه مشرك
 وقوله انا بري من اهل ملتين تراء انا اهلها وقوله من اقام مع مشركين
 فقد برئت منه الذمة وقوله لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما
 اسلم او يفرق المشركين والغير ذلك من الايات والاحاديث فكيف
 يلزم منا هذا الضال المتهق كالكفر من لانعلم اهل بلغه في ذلك
 عن الله وعن رسوله ما يوجب المقاطعة وعدم المسالك والمجامعة
 والتباعد كل التباعد عن اعداء الله ورسوله ودينه وشرعه وهل

٢٦٢
هو مستحل للأقامة او معتقد للتحرير عاصي الله باقامته ام لا بمجرده حكاية
هو للاجماع عن جميعهم انهم مستحلون للأقامة وحكاية هذا الاجماع
من الجهوس الذي لا مزيد عليه وقد قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى و
الا فليس كل من جهل شيئا من الدين يكفر انتهم فليكن تكفير من لا علم
لنا بحاله اهو مستحل للأقامة بعد ما بلغه ان الله ورسوله حرم
ذلك او فعله من غير استحلال له او كان جاهلا لم يبلغه في ذلك شي
ولكن هذا ايقظ لجهاله وعدم معرفته انه قد ظفر بالضلالة المنشودة
وسقط علم القدرة المفقودة واستولى على الامم بما افقه من التهوريات
وقصد وكذا الكفر استجمل من سوء وضلاله ورماه بالامور العظام التي
لا تطاق ولا ترام ثم هذا الاطلاع الذي لم يسبقه عليه احد من الانام
وهو حكاية عن جميع اهل الحجاز ونحوها من البلاد كمصر والشام والعراق
والمغرب والمشرق انهم مستحلون للأقامة بين اظهر المشركين وكذا الك
المسافرون اليها ونحن انقول انما يقول لانه ليس هذا من الكلام المعقول
ولا عن العلماء بمنقول ثم قال المعترض ومن احسن الاجوبة في
تقرير بلاد الكفر جوب شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى لما سئل
عن ما روي عن ابن حنبل استولى عليها بعض الكفار هل هي دار حرب او دار
اسلام فقال هي مركبة فيها المعنيان ليست بمنزلة دار الاسلام
التي تجزى فيها احكام الاسلام لكفر جندها مسلمين ولا بمنزلة
دار الحرب التي اهلها كفار بل هي قسم ثالث يعامل المسلم فيها ما يستحقه
ويعامل

المنشورة
مقدم للفتا
لله وال
ده لل

٢٦٣
ويعامل الخارج عن شريعة الاسلام ما يستحق انتهي والجواب ان نقول
كلام شيخ الاسلام هذا حق وصواب في معناه ولكن الشان كل الشان
في سوقهمك وتجانق وهمك وبهذا يتبين للعاقل فضلا عن العالم
قلة معرفتك وكثافة جهلك وبلادة ذهنك فهذا هو اللائق بعقلك
وغرورك والكلام على ما فرمده هذا المعترض من كلام شيخ الاسلام
من وجوه الوجه الاول ان شيخ الاسلام انما اجاب سؤل السائل
عن بلد معينة استولى فيها الجانيان فاجاب انها لا تعطر حكم الاسلام
من كل وجه والاحكام الكفر من كل وجه وجعلها قسما ثالثا الوجه
الثاني ان شيخ الاسلام لم يقل وكل بلد قد فتحها المسلمون ثم غلب
عليها الكفر حكمها حكم ما روي وان كلا الوصفين ثابتان لكل بلد وان
هذا الوصف لازم لكل بلد من بلاد الكفر كمصر والشام والعراق وغيرها
كما يعطيه كلام هذا الجاهل الغبي الوجه الثالث انه قال في بعض
اجوبته فان كونه الارض دار اسلام او ايمان او دار مسلم او حرب او
دار طاعة او معصية او دار المؤمنين او الفاسقين او صاف عارضة
لا لازمة فقد تنقل من وصف الى وصف كما ينتقل الرجل بنفسه من
الكفر الى الايمان والعلم وكذا الكفر بالعكس واما الفضيلة الدائمة في كل
وقت ومكان ففي الايمان والعمل الصالح انتهى وقال الشيخ في الكلام
على قولك صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرة الى الله ورسوله فليكن
الى الله ورسوله الحديث فذكر كلاما ثم قال وقد قال صلى الله عليه وسلم
لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا وقال لا تقطع

الهجرة ما قتل العدو وكلاهما حق فالاول اراد به الهجرة المعهودة
 في زمانه وهي الهجرة الى المدينة من مكة وغيرها من ارض العرب فان
 هذه الهجرة كانت مشروعة لما كانت مكة وغيرها دار كفر وحرب
 وكان الايمان بالمدينة فكانت الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام و
 حجة لمن قدر عليها فلما فتحت مكة وصارت دار اسلام ودخلت
 العرب في الاسلام تهاوت هذه الارض كلها دار اسلام فقالوا الهجرة بعد
 الفتح وتكون الارض دار كفر ودار ايمان او دار الفاسقين ليست صفة لازمة
 لها بل هي صفة عارضة بحسب سكانها وكل ارض سكنها المؤمنون المتقون
 هي دار اولياء الله في ذلك الوقت وكل ارض سكنها الكفار فهي دار كفر
 ذلك الوقت وكل ارض سكنها الفساق فهي دار فسوق في ذلك الوقت
 فان سكنها غير من ذكرنا وتبدلت بغيرهم فهي دارهم وكذلك المسجد
 اذا تبدل بخمار او صارت دار فسق او دار ظلم او كنيسة يشرك فيه
 بالله كان بحسب سكانه وكذلك دار الخمر والفسوق ونحوها اذا جعلت
 مسجدا يعبد فيه الله عز وجل كان بحسب ذلك وكذلك الرجل الصالح
 يصير فاسقا او الفاسق يصير صالحا او الكافر يصير مؤمنا او المؤمن
 يصير كافرا ونحو ذلك كل بحسب انتقال الاحوال من حال الى حال الى
 ان قال فاحوال البلاد كاحوال العباد فيكون الرجل تارة مسلما و
 تارة كافرا وتارة مؤمنا وتارة منافقا وتارة بتر اتقيا وتارة
 فاسقا وتارة فاجرا متقيا وهكذا المساك بحسب سكانها
 فحجرة

الحج
 في الكلام
 على قول النبي
 ما اريد به
 الهجرة
 واصله
 واختلاف
 تشريف
 بعضه
 على بعض
 فاختلاف
 الال

فحجرة الانسان من مكان الكفر والمعاص الى مكان الايمان والطاعة كقولهم
 انتقل من الكفر والمعصية الى الايمان والطاعة وهذا امر باق الى يوم
 القيمة الى اخر كلامه رحمه الله تعالى فتبين ان استهلال هذا الغيب
 بما ذكره شيخ الاسلام عن ما روي من المغالطة والتمويه والفسطة
 وان جعله كلام شيخنا لدار الكفر في اية بلد كانت من اهل الباطل
 واما قول المعترضين ومعلوم ان وقتنا وقت فترة وزمان غربة من
 الاسلام ليس محلا للكلام في السفر وتغير البلاد ولكن الحائنا اليه ما
 هو من جملة غربة الاسلام واصول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 فنقول نعم ان هذا الوقت والزمان الذي تكلم فيه عبد الله ابن عمر و
 ذيوه من فترة وغربة من الاسلام ولولا ذلك لما تواترت هذه
 الثعالب ففتت في مروج كماه وخرقت سياج حصنه الحصين فآ
 نسل اليه بالشعب والفسطة كل قدم وقع كمين ولو اخلو الغاب
 من اسامة ابي شبلين لما صبح يد تعالته ابو حصين فآله المشتكى
 وهو المستعان وبه المستغاث ثم كيف يكون عندك من فترة وغربة
 من الاسلام وانت تترجم ان مصر والشام والعراق بلاد اسلام ومسلمين
 المعلوم بالضرورة ان من لا يترك ما يفعل في هذه الامصار وفي الحرمين
 الشريفين من عبادة غير الله تعالى عند ضرائح الاولياء والصالحين من
 الدعاء والابتهال ورفع الاصوات بطلب الخواص من الولاة في المهمات و
 الملمات والاستغاثة بهم في دفع الكربات واغاثة اللهفات ودفع البليات
 ومعافات ذوي العاهات والاستشفاع بهم في جميع الطلبات والرغبات

الى غير ذلك من انواع العبادات التي صرفها المشركون لغير رب الارض والسماوات
انه هو الشرع الاكبر الذي لا يبقى معه ايمان ولا يبره وان البلد الذي هذا دين
اهله ولهم بها الغلبة والدولة ولهم القهر والظهور والصولة بله كفر
انه ما عرف حقيقة الاسلام لانه اذا كانت هذه الامصار بلاد اسلام
الاسلام اظهر فيها من الكفر فليس الوقت وقت فترة ولا الزمان من
غربة ولكن الزمان الذي تكلم فيه هذا الغي واضر ابره وقبل كلامه من
ينتسب العلم لزمان غربة وفترة والشكلام معه في هذه المباحث
عناء بلا فائدة ولكننا في هذا الجواب انما ننفي عن انفسنا ما الزمان
من التكلفات وما اودع كلامنا من التجريفات وما ضمنه من التاويلات
الجائرة والا كاذيب المخترعة الخاسرة

ان الكلام مع الكبار وليس مع **١** تلك الاراذل سفلة الحيوان
٢ اوساخ هذا الخلق بل انتانه **٣** جميع الوجود واضح اثباتان
ثم ان ختم هذا الجواب السبع البار بدهوى كاذبة وهي قول له قان وافقت
بعدا الوقوف عليه فذلك **٤** انا ابيت واردت المحاكمة الى من شئت من قضاة
المسلمين من ليس له هو فاعضها عليه فانه الخصومة بين اثنين من غير
حكم بينهما قلبية الحدود الاخر كلامه فنقول لهذا المنتظم لو اردت
ذلك وكنت صادقا في مقالك لفعلت هذا قبل رفع الشكاية الى الامير ولو
طلبت منا المحاكمة **٥** المناصفة لا جبنك الى ذلك وقد طلبنا ذلك منكم في
الرسالة الاولى فمن طلب الحق فقد اضعف ونحن لانر طالب الحق ولكن ابيت
الا الشكاية والكذب والنزور والبهتان بالعدوان **٦** فليست ساغدة القدر على ثبوتنا
من الجواب والكلام معهم وتحقق ذلك انرسلت هذا الجواب وطلبت هذا
الطلب

الطلب لعلمك انا قد منعنا من الجواب والكلام في هذه المسائل ونسيت
ان الله لا يدل الباطل على الحق اد الله مستمرة وان الله سينصر دينه و
كتابه ورسوله وعباده المؤمنين والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون
فلما جمل من لا يعلم حقيقة ما عندنا من الحق ومال الى قول من خرج عنه
وعق رفعا الى الضراعة والحل من امتداد الملك الملوك باعه وذراعه و
قلنا ما قاله العلم قبلنا شصرا

١ ياربهم يشكوننا ابا يغيثهم واطمئنههم الى السلطان
٢ وليتسبون عليه حتى ان **٣** ليظنهم هم ناصروا الايمان
٤ فيرونه البدع المضلة فيقول **٥** ليستة نبوية وقران
٦ لكننا نشكوهم ووصيهم **٧** ابا اليك فانت ذو السلطان
٨ فاسمع شكائنا واشد محققنا **٩** والمبطل ارده عن البطلان
١٠ راجع به سبل الهدى والطف به حتى تراه الحق ذاتيان
١١ وان كنهه وارحمه سعديه المسكين **١٢** هذا الطريق وانه في القيعان
١٣ واكثر من سعي في الشكاية انما هم عوام او اشباه العوام قلده وامرهم
هذا المتسلق المتسلق القائل بالكذب والعدوان المتحلي بحلية النزور
البهتان فهو كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكافية الشافية

١٤ والفتنة العظمى من المتسلق المستند وعذير الدعوى اخي الهديان
١٥ لم يعرف العلم الذي فيه الكلام **١٦** والله الحق بهذا التشايب
١٧ لكنه منه غريب ليس من **١٨** سكانه ولا الحبران
١٩ وكلامهم ابا الذي جمل **٢٠** وبمعزل عن امرة الايقان

١ شد التجارة بالزيف في خيالها ٢ نقد اصحيا وهو ذو بطلان
 ٣ صر اذا ردت اليه ناله ٤ من ردها خزي وسوء هوان
 ٥ فارد تصحيحها اذ لم يكن ٦ نقد الزيف في روج في الاثمان
 ٧ ورأى استحالة ذابذ وطعم في باقي النقود فجاء بالعدوان
 ٨ واستعرض الثمن الصيخ بجلده وبظلمه يغييه بالبهتان
 ٩ عوجا ليسم نقد بين الورق ويروج فيهم كامل الاوزان
 ١٠ والناس ليسوا اهل نقد الذي ١١ قد قيل الا الفر في الزمان
 ١٢ والزيف بينهم هو النقد الذي ١٣ قد راج في الاسفار والبلدان
 ١٤ اذ هم قد اصطالحوا عليه وار ١٥ بجواز جهرا بلا كتمان
 ١٦ فاذا اتاهم غيره ولو انه ١٧ ذهب مصفى خالص لعقيان
 ١٨ ردوه واعتذروا بانه نقودهم ١٩ من غيره بمس اسم السلطان
 ٢٠ فاذا تعاملنا بنقد غيره ٢١ قطعت جوامعنا من الديوان
 ٢٢ واما ما ذكره من كلام شمس الدين ابن القيم رحمه الله تعالى من قوله
 ٢٣ يا ايها القاري لها اجلس مجلسا ٢٤ حكم الامين اتى له خصمان
 ٢٥ واحكم هذا الله حكما يشهد ان ٢٦ عقل الصريح به مع القرآن
 ٢٧ واصبس لسانك برهة عن كفر ٢٨ حتى تعارضها بلا عدوان
 ٢٩ فاذا فعلت فعندة امثالها ٣٠ فنزل ال آخر دعوة الفسان
 ٣١ فالكفر ليس سوء العناد ورميا ٣٢ جاء الرسول به القول فلان
 ٣٣ فانظر لعقل هكذا دون الذي ٣٤ قد قالها فتقون بالخسران
 فنقول

فنقول وعلى من وقف على كلامه وعلى ما اجبناه به ان يجلس لهما مجلس
 الحكمين والله عند لسان كل قائل وقلبه وهو المطلع على نيتهم وكسبه
 وان يقول الحق لا تأخذه في الله لومة الايم ثم اعلم اننا نقول قال
 الله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالم لنفسهم ان يقولوا تعالوا
 فلتكن معا واهل جهنم وساءت مصيرا وقال تعالى يا عبادي الذين
 امنوا ان ارضيكم واسئلكم فايي فاعبدون وقال تعالى قل ان كانا باؤم
 وابناؤكم ان قولنا والله لا يجدي القوم الفاسقين وقال تعالى وقد
 نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنأ
 بها ان قولنا انتم اذا مثلهم وقال تعالى واذا رايتم الذين يخفون
 في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخفونوا في حديث غير ان قوله فلا
 تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وقال صلى الله عليه وسلم ان ابرئ
 من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين قيل ولم يا رسول الله قال لا تراء
 نارهما وقال صلى الله عليه وسلم ان ابرئ من اهل ملتين تراء نارهما
 وقال صلى الله عليه وسلم لا يسلم الذي دين دينه الا من فر من شاهره
 ال شاهره وقال صلى الله عليه وسلم لا تستضيف ابن المشركين وقال
 صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما اسلم او يفارق
 المشركين وقال صلى الله عليه وسلم من اقام مع المشركين فقد برئت منه
 الذمة والآحاد في هذا المعنى كثيرة فقلنا بموجب هذه الاحاديث
 وقلنا ان العمل بموجبهما على ما اقتضته من التحريم واجب على وجه العموم
 والاطلاق من غير ان نعين شخصا بعينه وان السفر الى بلاد المشركين و

الاقامة بها من غير اظهار الدين لا يجوز وان اظهار الدين هو مخالفة
كل طائفة من طوائف الكفر فيما اشتهر عندها وان من مبادات اعداء
الله بالعداوة والبغضاء والبراءة منهم ومما يعبدون والتضرع
لهم بذلك وان الدعوة الى الله من اظهار الدين ومن عبادة رب العالمين
وان انكار المنكر باللسان من اقامة الدين ومن عبادة رب العالمين و
ان معرفة الانسان دينه بادلته القاطعة للخصم واظهاره عندهم
من الدين ومن عبادة رب العالمين فاعترضوا اهلينا وزعموا ان
اظهار الدين هو مجرد فعل الصلاة والصيام والزكاة ثم حذروا عيهم
هذا وقالوا اظهار الدين هو ان لا ينفق من افعل واجب وان لا يكره
عمل فعل محرم وان الشام ومصر والعراق ونحوها من البلاد بلاد اسلام
وان ما قلناه من اظهار الدين غلق عند هذا ومجازفة وامور ابتدئنا
لم يقل بها احد بزعمه من اهل العلم ثم مع هذا كله يطلبون المحاماة
والجلوس عند من يثق على جوابهم من اهل العلم فالدلالة المستعان

والحق شمس العيون فواظروا لا تختفي الاعيان
والقلب يعين عن هواه مثلهما تعم واعظم هذه العيان
والله يقين الحق وهو يهدي السبيل وحسننا الله ونعم الوكيل وصلى الله
على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا اليوم الذين هذا ما جعله الفقهاء
الى الله عز وجل على اعتراض ارباب الرد الربيعي وجمع حججهم وتلفيقا
باللائل والبراهين وهو الموفق والمعين والحمد لله رب العالمين ونقل ذلك
من قلم من سمي نفسه عبد الله ابن ابراهيم الربيعي وذلك في سنة ١٢٠٠

عبد الله ابن ابراهيم

تمت تاريخ نجد للسيد محمود شكرى الألوسى

آفها الفقير الى رحمة ربه المنان الشيخ سليمان

ابن سحمان وذلك في ذي الحجة الحرام

١٤٤٣

على
مما من الله به
الفقيه
ابن القاسم
البرقي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده **اما بعد** فاقول اعلم ايها الواقف على ما نقله السيد محمود شكرى الالكاسى في انساب قبائل عسير انهم يحقق البحث في انسابهم وقبائلهم حيث لم يكن له علم ومعرفة بتفاصيل اخبارهم وقبائلهم فوهم في ذلك حيث زعم ان الامارة والشيخية في المع وليس الامر كذلك فان ملوك عسير من مغيرة وعير قبيلتان المع وسكنهم وقرانهم في جبال تهامة مما يلي النخبة واما القبيلة الثانية من عسير فهم مغيرة وهم عسير السراة وهم قبائل شتى وملوكهم اذ ذاك من قبيلة يقال لهم بنو امالك ثم من مغيرة ورؤسهم والقائم بامرهم في زمان الدرعية هو عبد الوهاب ابن نقطة وكان اميرا لآل سعود وساعدتهم بالقيام في هذا الدين ونصرته والجهاد فيه وكانوا على ذلك حتى مشت عليهم الدولة لكونهم وحمل بلادهم وسكنهم في بلاد يقال له طيب **ثم صارت الامارة بعده** في آل مجثل سعيد ابن مصطفا واصله علي وقد صار لهم دولة عظيمة و جهاد في سبيل الله حتى ساروا الى اليمن وفتحوا المنجا وفي ذلك يقول الامام احمد ابن علي مشرقى **وفتح المنجا بالسيف للناس اية** وذلك من آل اهل التمر ثم توفي علي ابن مجثل رحمه الله وصار الامر بعده الى عائض ابن مرعي وذريته وال مجثل وآل مرعي بطنان من بني مالك وهما آل بنو يد وآل تمام وبلادهم ومحلهم التي سكنوا فيها قرية يقال لها السقا والسقاء **بلا د بها نيطت علي تمايمي** **اول ارض من جلد ي ترابها** **اذا علمت ذلك** فقبائل عسير من همدان او من شنوءة من الازد و نسبهم يرجع الى قحطان كما قال ابن مشرقى رحمه الله تعالى

ولا

ولا تنس ذا الحكي اليماني فانهم **لشيعته اهل الحق بالحق مهتدي** **قبائل من همدان او من شنوءة** **من الازد اتباع الرئيس المسوق** **وقال شاعرهم المشهور وهو علي ابن الحسن وهو ممن قرأ في الدرعية على اولاد الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى واخذ العلم عنهم وله في العلم اليد الطولى فقال في قصيدته التي ذكر فيها مفاخر قومهم وانتصارهم على الدولة المصرية حين مشوا بعساكرهم الطاغية الباغية الى بلاد عسير وملوكهم اذ ذاك عائض ابن مرعي رحمه الله فلهنهم الله على يده قال**

ايا اتم عبد مالك والتشرد **ومسرا بالليل البهيم لتبعدي**

الى ان قال في عروبه شعره

وما السر ان ابدلت قصر مشرقا **وعرشا وفرشا بالعرى والتلد** **فقلت رويد اياك يا سعد انما** **اضاق بنا ذرعاشد يد التوقد** **عمرهم جيش سيق من مصر معنفا** **يهتك استار النساء ويعتدي** **ويسر ذراعي الكرمين جبارة** **وينضم سادات الرجال بمقلد** **فقلت لها من دونك ودونهم** **ضروب حمالة بالحد يد المهتد** **ضروب تنزل الهام عمارت به** **وتظهر مكفونات اجواف الكبد** **وطعنات نفذ الاسنة لمثعا** **من القوم يعوي جرحها لم يسد** **قفي وانظري يا ام عبد معارك** **يشيب لها الولدان من كل امرد** **وان كنت عنها في البعاد فسا ياي** **ففيها اسود من مغيرة بمرصد** **وفيها ليوش الازد من كل شيعته** **يصالون ناس الحرب نارا لمفسد** **وفيها رئيس عائض حول وجهه** **حياض المنايا اصدرت كل مورد** **الى ان قال** **فيا لك من يوم الحفير وما بدى** **لريدة من طول الغمام المشيد**

وياك من يوم اللحوم سباعه **شباع** وطير الجوق تحضر لمشاهد
وياك من ايام نصر تتسابع **بها** من شواظ الحرب ذات التق قد
الى ان قال
بايدي رجال من شنوءة جددهم **رقى** لاموا مجدا الى حد وفر قد
تداعى عليهم من صميم اصولها **ثبات** وبحر كالحيا المنى **سد**
ففاخر لهم يا خطبا فوق مذب **على** الناس فاقوا بالحسام **وسود**
ليهن بني قحطان مجد فخارها **مدى** الدهر في ناد **بعاد** وابلد
هذا ملخص ما ذكر من انسابهم والمقصود ان شيخة عسير وامارتهم
لم تكن في المع بل كانت في مغيد كما ذكرنا ذلك مفصلا ولما ذكر محمد الله ان شيخة
عسير وامارتهم في المع ذكر بعد ذلك من كان في ولايتهم عن يليهم فذكر غامد
وزهران وهاتان القبيلتان من اعمال الحجاز وكان الاول به ان يذكر ما يلي بلاد عسير
منهم ملتحقون بهم داخلون تحت امارتهم وطاعتهم ومنافع بلادهم التي تجب
اليهم من كواثرهم شهران وناهس وقرهم وقبايلهم **فاما** بيشة فلهي من اخص
البلاد واوسعها واكثرها نخيلا واكثر اهل الحجاز اذا حصلت ثمارهم يأتون اليهم
من كل بلاد ويقومون فيها اماما وليا ليا لخصبها وسعة ارضها وضيافة من يفد
اليهم من اولئك القبائل ثم يتبارون منها ما يعيشون به برهة من الزمان وقرهم
فيما بلغنا تنوف على اربعين قرية وفيها قبائل شتر منهم بنو اسلول وبلادهم
قرية تسمى النقيع وقرية اخرى تسمى الروشن وفي بيشة قبيلة تسمى معاوية وبلادهم
تسمى الروشن ايضا وبنوهم وهي محلة الامر من جهة الامام عبد العزيز ابن عبد الرحمن
الفيصل آل سعود اليوم وقد كان امير بيشة في وقت الدرعية من جهة آل
سعود سالم ابن شكيان وهو من السابقين الذين قاموا في نصره هذا الذين واظها
كلمة التقويد والجهاد في سبيل الله لما قال علي ابن الحسن صاحب اليمن
فيا ركبنا ما لفت بيشة **وما** دفعته من ضرب وفقد **فسلم**

فسلم على قبر ابن شكيان سالم **فقد** كان قد ما قادم كل سيد
يحامي على التقويد حتره **له** من الحق كاس جرعه ذو شر قد
وفي اعلام بيشة قبائل وقرى فمن القبائل الساكنين فيها **كل** من خشم
ومن بني تغلب وبلادهم يقال لها **الثنية** وليهم من القرى تباله واهلها
بنو عامر وهم الشجرات وبنو عوف والشهارية وباديتهم من الفرع من
خشم وليهم من جهة الحجاز ايضا قرى وقبايل وهم بالقرون وباكشيم
وبالكحمر وكذا الكليهم من القرى والقبائل التي لا تحصر وهم بنو شهر
بادية وحاضرة وكل هذه القرى والقبائل اليوم في ولاية الامام عبد العزيز
ابن عبد الرحمن الفيصل آل سعود **واعلم** انكم قد تسم تلك القبائل والقرى الا
على سبيل الاجمال والاختصار لا على سبيل التفصيل لانكم نخط بجميع اخبارهم
علما ومما يلي بيشة من جهة نجد قرى سبيع وقبايلها **وهي**
البلاد المسماة رنية وكانت بلادا طيبة كثيرة المياه وفيها
نخيل كثيرة وهما من اعدل الاهلية وسكانها قبائل من سبيع وقد علم
السيد محمود لما عد قبائل سبيع فتعين ان تذكرهم وتذكر قرىهم **فاما**
قبائلهم فهم المجامعة والزكوة والمجد وبريهة وهم اخذ كثير من السودة
والشمساسة والفرعنة والملوح واما قرىهم فهي الروضة بلد آل قطنان
وجيرانهم والحزم بلد ابن صامل والعمائر بلد الشماسات والسودة والضم
بلد المجامعة والامح بلد بريهم وال محمد وكان امرؤهم آل صامل عن تراض
منهم وهم اليوم في ولاية عبد العزيز الامام ابن عبد الرحمن الفيصل آل سعود
داخلون تحت طاعته ومن قبائل سبيع **القرى** وبنو ثور وبلادهم
والوطاة والسلمية وفيها كثير من الاشراف واميرهم الشريف خالد ابن منصور
ابن كوي وكان صاحب دين وجهاد في سبيل الله ومقامه في الاسلام مقام حسن

شهران ويليهم

وكان من اهل الشجاعة والراي والثبات **فصل** وما وقع من الوهم
والزلزل فيما حربه السيد محمود الالوسي في تاريخه انه لما ذكر قبائل اهل نجد
وذكر من عملتهم فحطان لم يذكر من قبائلهم ويطون وهم وافخاذهم احد اهل درج في
ذكر قبائل فحطان سبيغا فتبين ان تذكر من قبائل فحطان ما اخبرنا به بعض
الاخوان المهاجرين منهم فقال **اما فحطان** فهم عبدة وعبيدة و
الحج فاما عبدة فهم آل شفلوت والمسارده والزيديان والحقان وال
الحج وال مبارك والشرى ويطون لا تحصر واما آل محمد فهم بطون منهم آل سعد
جماعة ابن لبد واهم الفاضل وآل شائب وآل مسن وآل روق وآل العقوب و
الخنافر والحجاد وآل دهم وآل عاطف فاما الخنافر فهم آل معلى وآل كليفيخ
والسبعان والقربان وآل قير واما العاطف فمنهم آل معجد وآل شريم و
آل خامسة والدخن والحواصلة واما الحجاد فمنهم آل مسعود وآل مسفر
والمرتبع والعليان وآل شبوة واما آل دهم فهم آل عاطف والخنافر والشعر
والمشاعلة والعاظم وهم يربعون في محمود واما عبدة فهم قبائل كثيرين
ولم يكن عند الناقل لنا تفصيل في ذكر بطونهم وافخاذهم وكان منهم عبدة القبيلة
التي من شتر الذين منهم آل رشيد هذا ما تيسر لنا تحريره **فصل**
فيما ترون من القرية فمن بلد ان عسير **البحر** وهي وقراها ست اسماؤها
في لغة عسيرة الباقية فيهم من لغة حمير كما في الحديث ان رجلا اتى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال **امين امير امصيا** في امصير فقال صلى الله عليه وسلم
ليس من امير امصيا في امصير فاجابه بلغته واسماء قري اجمع على
لغتهم امناضر وامقابل وامقاصه وامقرا وامخشع وامنصب واما
ترك من وادي الدواسر **البحر** والولاء عيني والخماسين هذه قرى الوداعين
والقوى قرية المساعرة والنقيع وسكانها وباديتهم آل بريك وقرية ترق

وسكانها آل ابو سباع وقرية العجور وقرية الحناجدة
المعتلة للخمارية وقرية الشراف وقرية كمدة **واما السليل** فهو محلات
وقري وسكانه من الوداعين وهم آل محمد وآل حنيش وآل صويان وآل دواسر و
آل سويلم وقرية في الموضع المسبح حمام وباديتهم الجماعين والرواشدة و
اما الافلاج فاسماء قرىها **البحر** وهي المبرز وعصبيه وهي محلة
العجاليين وفيها قصر الامارة اليوم والجنيدي رية وباديتهم الفرجان ويليها
من جهة الجنوب محلة العمار واهلها الساكنون فيها ذرية فهد ابن صالح
آل مغيرة وفيه غيرهم وسبح آل حامد وهو قرية تيان جنوب بكة وشمالية فبادية
الجنوب بكة الرقيان من العمار والشمالية باديتهم آل نشير من العمار ويليها
من الدواسر الحراجين وافخاذهم من العمار والسيح من اكثر بلدان نجد تميلا و
عيونا وانهارا واكثر سكانها العبيد وهم موال للآل حامد وآل حامد ينتسبون الى
الاشراف ومن قرى آل عمار ايضا مروان والزيديين وباديتهم الدغمة وقرية ترق
وسكانها قبيلتان آل ثابت وآل درع وباديتهم الغيثيات والروضة وهي قرية آل
مبارك من العمار ولهم بادية ويليهم من الجنوب بلدة الرواعية وهم من
الحقبان من عبات الدواسر ومن قرى الافلاج ايضا البديع وهي محلات
وباديتهم الضاربة والعواد بطنان من الفرجان وفيه محلة آل ابو علي وباديتهم
الشكره **واما بلدان الغيل** فبلاد الغيل وباديتهم القبايل من الدواسر
من قرىها صراند والستارة والحمر فاما البحر وواحد فباديتهم الشكره من الدواسر
والشطب وباديتهم من الخضران من الفرجان والهدار واكثر اهلها التتيفات
والبريك ومن قبائل الدواسر آل حسن وهم عدة بطون ومن الدواسر الوداعين
والهواملة ومن قرى الدواسر مشيرفة وسكانه الغيثيات واميرهم محمد
ابن وقيان **فصل** في ذكر المنازل والقرى التي حدثت في نجد بعد ولاية

قبيله والحناج ما ردد فوق الشعرا
٢٧٩
وقريه

في بلادهم

الامام عبد العزيز ابن عبد الرحمن الفيصل السعود وذلك بعد ان من الله على كثير من بادية
 اهل نجد بمعرفة دين الاسلام والدخول فيه وذاقوا احلاوته بعد ان كانوا اقبل ذلك
 في جاهلية جهلاء وضلالة عمياء لا يعرفون الا ما كانوا عليه من سوانح الآباء والاجداد
 وسفاهة الدماء ونهب الاموال وقطع الطريق وتحكيم طواغيتهم فيما شجر بينهم
ها انا اذكرها على سبيل التفصيل فاما قري عتيبة ومنها زلهم
 فمنها القطيف وهو اكبرها واكثر سكانها عدد ما كان ابتداء عمارته سنة
 واحد وثلاثين وثلاثمائة والنو وهو من اراضي صق المتصلة به وهو منزل
 نفوذ ابن عمار الذي ليس تاج العرب والذين سكنوه اليوم قبائل شتر وقوم من بركا
 لمقطه والروسان والدعاجين والنفعد والغالبه والعصمه ولهم بادية كثيرة
 واميرهم اليوم سلطان ابن نجاد ابن حميد وهو الذي فتح الله على يديه الطائف
 ومكة المشرفة لما سار بامر الامام عبد العزيز ابن عبد الرحمن الفيصل اعزاه الله
 بطاعته اليهما فهدم ما فيها من القباب المبينة على القبور المحبودة من دون الله
 ومن اعظمها القبة التي بنيت على قبر عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما ثم لما فتح الله
 عدة على يد الامام هدم جميع ما فيها من القباب وهدم سائر ما بقي في بلد الله الحرام
 من ذلك ثم بعث الى المدينة بعثا فهدم جميع ما فيها من القباب وذلك من فضل الله
 ومنته فله الحمد والمثنة ومنها قريته عروكي وسكانها من المقطه والنفعد
 واميرهم جهمجاه بن مجاد ابن حميد ومنها قريته سنام وسكانها العصمه
 واميرهم سلطان ابنا العلا ومنها قريته الروضه وسكانها من الشياطين واميرهم
 ماجد ابن ضاوي ابن فهد ومنها قريته الحفيرة في العرض وسكانها الدعاجين
 واميرهم الهيصل ومن قبائل عتيبة الروقة ومن قرأهم الداهه وفيها
 عدد كثير من الروقة واميرهم عبد الرحمن ابن تريك ابن ربيعان من ذوي ثبيت و
 لهم بادية كثيرة ومنها قريته صاجر وهم من الروقة ايضا من الحناتيش و
 واميرهم

أميرهم بنو رانج جليلان ولهم بادية كثيرة ومنها قرية **عسيلة** وهم
 من الروقة ايضا من طلمح و اميرهم نافل ابن طويق ولهم بادية كثيرة ومنها
الصحاح وسكانه الغربيه من الروقة ومنها قرية **عرجا** وسكانها من الروقة
 وهم الدلاجند والحمايد ولهم بادية ومنها قرية **نقي** وهم من الروقة وهم
 المزاحم والمراشدة والغيتات ولهم بادية كثيرة و اميرهم تكمي الصبيط
 منها قرية **الحند** واهلها من الروقة من الحناتيش و اميرهم فلاح ابن محي
 فخذة عدة قراهم وقبايلهم و اميرهم **مطير** فمن القراهم بلده
الارطاويه وفيها عدد كثير وقبايل من شمر وغيرهم ولهم بادية كثيرة
 اميرهم فيصل ابن سلطان الدريش من الموهه وكان ابتداء عمارة
 ثلاثين وثلاثمائة والى ومنها قرية **مبايض** وفيها قبايل من مطير كثير
 ولهم بادية و اميرهم طامي القرقيف ومنها قرية **جنا** وسكانها من مطير
 ولهم بادية و اميرهم كنيخ الهفتا ومنها قرية **الصفاف** وسكانها من مطير
 من الجبلان و اميرهم كاهو ابن لامي ولهم بادية ومنها قرية **العليا** وسكانها
 من مطير و اميرهم ترمجيب ابن شقير من الدوشان وفيها قبايل غيرهم ولهم
 بادية كثيرة ومنها قرية **السفلى** وسكانها الصلبة من مطير ورؤسهم هاتق
 الفغم ولهم بادية كثيرة ومن قبايل مطير بريد و بنو عبد الله ومن قراهم
الفروقي وسكانه من الصمران و اميرهم مشاري ابن بصيص ولهم بادية كثيرة
 ومنها قرية **مليخ** وسكانها من بني عبد الله و اميرهم علوش ابن سقشان
 ولهم بادية ومنها قرية **الحما** وسكانها بنو عبد الله و اميرهم عبد المحسن
 جبر بن ولهم بادية ومنها قرية **الشامي** وسكانها الحمادين من الصمران
 و اميرهم يعقوب الحميداني ولهم بادية ومنها قرية **وفا** وسكانها من بني
 عبد الله و اميرهم نايق ابن ضمند ولهم بادية و اميرهم
الارطاويه وسكانها من بني عبد الله و اميرهم قعدان ابن درويش و اما عرب
 منها قرية

وسكانها الناجعة ورئيسهم ضيدان ابن حثلين ولهم بادية ومنها
 حنبل وسكانه آل سفزان ورئيسهم ابن منيخ ومنها قرية عريضة و
 سكانها آل ضاعن وأميرهم مانع ابن جمعة ولهم بادية ومنها دليها وسكانها
 من آل سفزان وأميرهم
 ولهم بادية ومنها موطي وسكانها آل مفلح و
 أميرهم محمد ابن دبلان ومنها العقي وهم قريب من القصار وأميرهم صالح بن حماد
 وسكانه و
 ولهم بادية ومنها أم ربيعة وسكانها آل عرجا وأميرهم
 ماضي ابن قضعان ولهم بادية ومن قرأهم كسبيج وسكانه قبيلة من آل
 شامر وأميرهم ابن زنيفر وأما بنو الهاجر فمن قرأهم عني دار و
 رئيسهم ابن خليفة محمد بن فاصر ومنها صلاص وأميرهم علي ابن عاتيد ومنها
 كيب وسكانه آل محمد من بني هاجر وأميرهم ابن طغزة ومنها غودة و
 سكانها المخضبة من بني هاجر وأميرهم ابن شامي وأما بنو خالد
 فمن قرأهم الدفي وسكانه قبيلة يسمون العمايش وأميرهم فارس ابن محمد ولهم بادية
 كثير من لم يستقطنوا إلى الآن ومن قرأهم الأبيض وسكانه آل صبيح وأميرهم
 محمد بن عجان وأما العوان فمن قرأهم وأهل البريكاء وأميرهم حسيب
 ابن جامع ومن قرأهم الخناث وسكانها وأميرهم محمد ابن معتقد ومن قرأهم
 وسكانه الملا عبد الأمير مبارك الملعي ومن قرأهم عتيق وأهل الكلدان
 وأميرهم شوعى ابن سويحان ومن قرأهم الحسي وسكانه وأميرهم
 وللعوان بادية كثيرة ولهم أموال من الأبل والغنم ولم يستقطنوا قرى
 إلى الآن وأما من قرأهم القرادي وسكانه الغوانم وأميرهم منديل ابن
 سحوب وبقيتهم لم يستقطنوا من غير هذه القرية وأما المرأة فمن
 قرأهم يبرين وسكانه آل جابر وأميرهم محمد المرصني وتسمى قرىتهم الحسني
 و

ولهم بادية ومن قرأهم البدع وسكانها آل يحيى وأميرهم رشيد
 ابن ندبيلد ومن قرأهم مياك وسكانه آل عذبة وأميرهم سعود ابن ثعلب
 ومن قرأهم الشك وسكانها آل جفيش وأميرهم محمد ابن فاضل والكل لا
 بادية وأما يام فقد استقطنوا قرىتين من يد مد ولهم قرية أيضا
 في الخرج تسمى الحريدي وأميرهم محمد بن ضبيد هذا ما اردنا إيراده
 من ذكر قرى المحاجر بن الذين تروى البادية ونزلوا في القرى التي حدثت بعد
 ولاية الامام عبد العزيز ابن عبد الرحمن الفيصل السعوي وإذا تحققت
 ذلك وعلمت انها الواقف على هذه الاوراق فاعلم اننا لم نستقصي جميع
 قرى نجد على التفصيل بل اجملنا أكثر قرىها كما اجملنا السيد محمود وفضلنا
 بعض قرى نجد حيث فصل في بعضها وكل جميع من ذكرنا داخلون في ولاية
 الامام عبد العزيز من صبيح إلى الحجاز ومن الحزمين إلى البلق وما في هذه
 المملكة من القرى والبلدان التي يعبر ذكرها من جهينة ويلي وحر و
 القنفذة إلى ينبع ورابع ومن بلاد عسير إلى الجوف ومن جدة إلى ساحل البحر
 كلهم آمنون مطمئنون لا يخشون الا الله والمسافرون إلى هذه القرى والمجانز
 بأولئك البوادي والاعراب الذين ذكرناهم انفا الذين لم يهاجروا مع من هاجر
 منهم لا يأخذون خفيلا يكونون في ذمتهم وجواررة وحمايتهم عن عدوان
 المصوص وقطاع الطريق الذين كانت هذه اخلاقهم قبل ولاية الامام عبد العزيز
 اعز الله بطاعته على ما كان عليه في جاهليتهم كما قال الشاعر
 فبقوا على نجد وغارات اهلها ويوما بارض ذات شث وعري
 واذا كان ذلك فلا غرو من هذا ولا غيب فاه الامام عبد العزيز
 والله الحمد والمنة قد سار على آثار آيائه واجداه الذين اقاموا اود
 هذا الدين بعد اعوجاجه ونضرة صرة علامه وعزت كلمته وجاهدوا

في الله حق جهادة كما قال الشيخ احمد بن علي ابن مشرق رحمه الله تعالى
 فكم ملك ما بين يمينه بالقني وما بين جعله الى جنب من يده
 ومن عدن حتى تنيخ بايليا قلوبكم من هبدا سهيل الى الجدي
 وقد طهر واتك الد يار وطر دوا ذوي الشر والافساد كل مطرد
 بامر معروف ونهي عن الردي وبالصلوات الخمس للمتعبين
 وقد هدموا الاوثان في كل قرية كما عمرت ايديهم كل مسجد
 وقال قبل ذلك
 وكم سنة احيواكم بدعة نفقا وكم هدموا بنيان شرك مشيد
 الى ان قال
 فكن ذاكر افوق المنابر فخرهم وناد به في كل ناد ومشهد
 تنبيه اعلم وفقك الله لطاعته واحاطك بحياطته ايها المنصف المتعري
 عن ثوب الجمل الكري والتعصب ان السيد محمود شكرى الالوسي رحمه الله وعفى
 عنه لما اتى تاريخ نجد ذكر فيه ان مذهب اهل نجد في اصول الدين مذهب
 اهل السنة والجماعة وان طريقهم هي طريقة السلف التي هي الطريق الاسلام
 بل الاحكم فذكر ذلك بالادلة الشرعية مفصلا وذكر قبل ذلك معتقد اهل
 نجد وما كانوا عليه والهم لم يخرجوا في ذلك عما كان عليه السلف الصالح
 والصدور الاول وقد ذكر ذلك في صفحة احدى واربعين الى منتصف صفحة
 تسع واربعين فمن اراد الوقوف عليه فليراجع هذا فان قد اجاد
 فيه وافاد ثم نقض ذلك في آخر تاريخه لما ذكر ولاية سعود ابن عبد
 العزيز بعد ابيه واشتر عليه ثناء جميلا واعقب ذلك بقوله بيد
 انه

انه منع الناس عن الحج وخرج على السلطان وغاكي في تكفير من خالفهم وشدد
 في بعض الاحكام وحملوا الاثر الامور على طواهرها كما غاكي الناس في قدومهم
 والانصاف الطريقة الوسطى لا التشديد الذي ذهب اليه علماء نجد و
 عما متهم من تسميتهم غارتهم على المسلمين بالجهاد في سبيل الله ومنعهم
 الحج والتمس اهل الذي عليه عامة اهل العراق والشامات وغيرهما من
 الحلف بغير الله وبناء الانبياء المنزفة بالذهب والفضة والالوان المختلفة على
 قبور الصالحين والنفوس لهم وغير ذلك من الامور التي نهى عنها الشرع
 فانظر **رحمك الله** هذا الكلام بعد ذكره لمعتقدهم وحسن سيرتهم في الاسلام
 والمسلمين حيث نقض ما ابرمه هناك بما ذكره لها هنا من الكذب والزور
 والبهتان الذي لفق اعداء الدين من شرق بهذه الدعوة الاسلامية و
 حكم عن اهل الاسلام ما هم بريئون منه من هذه الخرافات والمجونات التي
 لا يحكيها الا مسلوب العقل وهذا يخالف ما بلغنا عنه وتحققناه فلعله و
 قع في حال ذهول وغفلة والله يغفر له وقد ذكر قبل ذلك رسالة الشيخ عبد الله
 ابن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب بعد دخولهم مكة المشرفة فذكر فيها ما
 يناقض ما ذكره في هذا الكلام ويطلبه ويعود عليه بالهدم والرد واما
 قوله وغاكي في تكفير من خالفهم فاعلم رحمك الله ان هذا القول مما افتراه
 علينا اعداء الله ورسوله الذين يصدون عن سبيل الله من آمن به ويغفوا
 عوجا فاننا وعلماؤنا وائمة المتقدمين والمتأخرين لانكفر الا من كفر الله
 ورسوله من اشرك بالله في عبادته عند ضرايح الاولياء والصالحين وصرف
 لهم خالص حق الله الذي لا ينبغي لاحد سواه لا ملك تقرب ولا نبي مرسل
 فضلا عن غيرهما فهو لاء هم الذين تكفروهم بعد قيام الحجة عليهم ونقا تلهم

ونسبح قتالهم الجهاد في سبيل الله شاء الشيطان ذاك ام ابي وقد ذكر
السيد محمود في تاريخه جواب الشيخ عبد اللطيف في مناظرة لداود
ابن جرير جيس في صفحة خمسين الى مئتين وخمسين فراجعوه
هناك ايها المنصف وقد قال الشيخ ملا عمران ابن رضوان نزيل نجد رحمه الله
تعالى في الرد على من زعم ان الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى و
اتباعه يكفرون الناس بالجموع فقال في اثناء قصيدته

قالوا يعم المسلمون جميعهم بالكفر قلنا ليس ذابمؤ كد
بل كل من جعل العدل لربه ونهر فصد فذاك كالمتهود
ولقد احسن الشيخ محمد بالحجة الاثري في تعليقه على هذا الكلام حيث ساء
علماء المسلمين من هذا المذهب الخبيث الذي يقول باهله الى مذهبه الخبيث
واعلم ان هذا الكلام الذي قاله السيد محمود شكري في الامام
سعود ابن عبد العزيز قد قاله اناس كثيرون ممن شربوا بهذا الدين
واتبع غير سبيل المؤمنين وماردهم بذلك ان يطغفوا نور الله بافواههم
وياي الله الا ان يتم نوره ولكورة المشركون فمن هو لاء الذين تغفوا
بهذه الامور التي قد كان بعضها حقا وبعضها باطلا عثمان ابن منصور
صاحب مدين وقد كان من تلامذة داود ابن جرير جيس فانه اعترض
على الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله وعلى اتباعه في اظهار التوحيد
ودعوة الخلق الى دين الاسلام الذي لا يقبل الله من احد ديناً سواه وقد
زعم ان الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله قد جرت على اهل نجد الدواهي
وذكر

وذكر نحو مما تقدم ذكره عن السيد محمود فاجابه على ذلك شيخنا الشيخ
الامام وعلم الهداية الاعلام المجدد لهد الدين والقائم في اعلام الهداية
التوحيد في نجد بعد ما اندرست اعلامه بالعساكر التركية ومن ما عهد
من اعداء هذا الدين وهو الشيخ عبد الرحمن ابن حسن ابن الشيخ محمد بن عبد
الوهاب رحمه الله فقال رحمه الله تعالى في المقام التاسع من المقامات
التي افها في آخر عمره في الرد على عثمان بن منصور بعد ان ذكر ثمان مقامات
في ابطال ما موهه اعداء هذا الدين وذكر ما ابتلى الله به المسلمين من اعداء
هذا الدين فقال وما الدولة التركية المصرية فابتلى الله بهم المسلمين لما
ردوا حاج الشامي عن الحج بسبب امور كانوا يفعلونها في المشاعر فطلبوا
منهم ان يتركوها وان يقيموا الصلاة جماعة فمما حصل منهم ذلك
فردهم سعود رحمه الله تعالى تدنيا فغضبت تلك الدولة التركية وجري
عندهم امور يطول عدوها ولافائدة في ذكرها فامروا محمداً علي صاحب مصر
ان يسير اليهم بعسكرة وبكل ما يقدر عليه من القوة والكيد فبلغ
ذلك فامر ابنه عبد الله ان يسير لقتالهم وامره ان ينزل دون المدينة
فاجتمعت عساكر الحجاز على عثمان ابن عبد الرحمن المضايقي واهل بيته
وقحطان وجميع العربان فنزلوا بالجديدة فاختر عبد الله ابن سعود
القدوم عليهم والاجتماع بهم وذلك ان العسكر المصري في ينبع فاجتمع
جميع المسلمين في بلد حرب وصغروا في مضيق الوادي خندقاً وعصبوا
الجموع فصاروا في الخندق من المسلمين اهل نجد وصار عثمان ومن معه
من اهل الحجاز في الجبل فوق الخندق فحين نزل العسكر انزلت خيولهم

وعلموا ان لا طريق لهم الى المسلمين فاخذوا يضربون بالقوس وقد دفع الله
 شر تلك القوس الهائلة عن المسلمين ان رفعوها مرت ولاضرت وان
 خضعوها اندفنت في التراب فهذه عبرة وذلك ان اعظم ما معهم
 من الكيد اطله الله في الحال ثم مشوا على عثمان ومن معه في الجبل
 فتركهم حتى قربوا منه فرمواهم بما احتسبوا لهم به وما اعدوه
 لهم حين اقبلوا عليهم فما اخطا لهم نذوق فقتلوا العسكر قتلا
 ذريعا وهذه ايضا من العبر لان العسكر الذي جاءهم اكثر منهم بالمتاع
 ومع كل واحد من الفرود والهندات فما اصابوا رجلا من المسلمين وصار
 القتل فيهم وهذه ايضا عبرة عظيمة هذا كله وان انظر واشاهدة
 ثم مالوا الى الجانب الايمن من الجبال بجميع عسكرهم من الرجال والخيال
 فليس لها فيه مجال فانهم كل من كان على الجبل من اهل بيته وقحطان
 وسائر العربان الا ما كان من حرب فلم يحضر واشتد الامر على المسلمين
 لما صاروا في اعلا الجبل فصاروا يرمون المسلمين من فوقهم فحينئذ طيس
 اخر ذلك اليوم ثم من عند فاستنصر اهل الاسلام بنوهم الناصر بن نصره
 فلما قرب الزوال من اليوم الثاني نظرت فاذا ببرجلين قد اتيا فصعدا
 طرف ذلك الجبل فما سمعنا لهما نداء فاثارت الا ان الله كسر ذلك البريق
 ونحن ننظر فتنابت الحزيمة على جميع ذلك العسكر فلولوا مدبرين
 وجنبوا الخيل والمطرح وقصدوا طريقهم الذي جاءوا معه فقتلهم
 المسلمون يقتلون ويسلبون هذا ونحن ننظر الى تلك الخيول قد حارت
 وحارت وظهر عليهم عسكر من الفرسان من جانب الخندق ومعهم
 بعض

منهم بالمتاع

بعض الرجال فوالت تلك الخيول مدبرة وتبعتهم خيول المسلمين في
 اثرهم وليس معهم نراد ولا منراد فانظر الى هذا النصر العظيم من الله الحق
 رب العباد لان الله هزم تلك العساكر العظيمة ببرجلين فهذه ثلاث
 عبر لكن اين من يعتبر فاخذوا بعد ذلك مدة من السنين ثم بعد
 ذلك سار طوسون كبير ذلك العسكر الذي هزمه الله فقصد المدينة
 فورا وامر سعاد على عبد الله ومن معه من المسلمين ان ينهضوا للقتال
 فوجدواهم قد هجموا على المدينة ودخلوها واخرجوا من كان بها من اهل
 نجد وعسير افيح المسلمين تلك السنة فاقبل ذلك العسكر ونزل في
 نزل المسلمين وادي فاطمة فخان لهم شريف مكة وضمهم اليه وجاؤا
 نزل المسلمين مع غفلة من المسلمين فعلم المسلمون انه لا مقام لهم مع ما جره
 من الخيانة فرجعوا الى اوطانهم فخاف عثمان وهو بالطائف ان يكون حرب
 منهم ومن الشريف عليه لما يعلم من شدة عداوتهم فخرج باهله
 وترك لهم الطائف ايضا مخافة ان يجتمعوا على صربه وليس معه الا القليل
 من عشيرته ولا يأت من اهل الطائف ايضا فنزل المسلمون بترية بعد
 ذلك نحو من شهر ثم رجعوا حين اكلها ما معهم من الزاد فخرج
 بعد ذلك وقعات بينهم وبين المسلمين لا فائدة بالاطالة بذكرها
 والمقصود ان استيلاهم على المدينة ومكة والطائف كان باسباب
 قد رها الملك الغلاب فريد عزته ويدي لطفه والعبد في الغفلات عن ذلك الشان
 وفيها من العبر ان الله اطل كيد العدي وحمل الحوزة وعافى المسلمين من
 شرهم وصار المسلمون يفرزونهم فيما قرب من المدينة ومكة نحو من ثلاث

سنتين او اربع ثم اتى في سجون درجته و صار الامر بعده الى
 ابنه عبد الله ابن سعود وقد تغلبت الدولة التركية على الحرمين واكثر
 الحجاز وكان بينهم وبين عبد الله هدنة ومصالحة لكن ما اراد الله
 تمام ذلك لما في ذلك الله من الحكمة التي قدرها وقضاها بسبب الذنوب
 التي اقترفتها المسلمين والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وليمحص
 الله الذين آمنوا ويحق الكافرين فمشوا بعساكرهم العظيمة وساعدتهم بعض
 البوادي من ارتد عن الاسلام النجد الى نجد وجاسوا خلال الديار حتى و
 صلوا الى الدرعية فحاصروا المسلمين فيها عدة اشهر ثم خان بالمسلمين من
 خان بهم والله حسيبه فاختدوا البلاد وقهروا العباد واظهروا في الارض
 الفساد ونقلوا آل سعود وآل الشيخ وارسلوا بهم الى مصر ثم صار لهم بعد
 ذلك في المسلمين معاودة مرات عديدة يطول ذكرها ثم لما روج
 ابراهيم باشا من روج الى مصر بعد راحة عبد الله ابن سعود رحمه الله
 اتبعه عياله واهل بيته وكبار آل الشيخ وبعد ذلك حج فسلط الله على عسكرة
 الفناء ولا وصل مصر الا بالقليل فلما وصل الى مصر حلق بهم عقوبات
 اهل الاسلام فمش على السودان ولا اظفرة الله فراجع مصر فبما تم ان محمد
 علي بعث ابنه اسماعيل وتمكن منهم بصلح فلما راوا منه الحيا نة
 باخذ عبيد وجوار احرقوه بالنار في بيته ومن معه من العسكر
 ثم بعدة روج لهم دفت دار ولا ذبل منهم شيئا واما عساكر الحجاز
 التي وصلت مصر قبل ابراهيم باشا حسين بيده الذي صار في مكة و
 عابدين بيده الذي صار في اليمن فسيرهم محمد علي قبل هذا الحرب مورة
 وجريد لما خرجوا على السلطان فاستمده السلطان على حربيهم فامده
 بهذين

بهذين العسكرين فهلكوا عن اخرهم ولم يفلت منهم عين تطرف و
 ذلك ان مورة وجريد في الاصل ولاية للسلطان فخرجوا عليه فهلك
 من عسكر السلطان والعساكر المصرية في حربيهم ما لا يحصر وهذه عقوبة
 اجرها الله عليهم بسبب ما جرى منهم على اهل الاسلام حتى العرنا ووط
 في حبيلهم عصوا على السلطان قبل حادثة مورة وجريد وبعد هذا
 اشتد الامر على السلطان وبعث يستنصر محمد علي فبعث اليهم عسكر كبير
 قار على فملكوا في البحر قبل ان يصلوا ثم ان السلطان بعث نجيب افندي
 لمحمد علي لطلب منه ان يسير بنفسه فبعث يعتذر بالمرض وان ابراهيم
 باشا لا يقوم مقامه وقبل ذلك بعث حسين بيده الذي سبى اهل نجد
 وقتل منهم البعض فمرحل وفرغ من جمع للسلطان قبل رحيل ابراهيم
 باشا في عسكرة الذي كان معه في نجد وتبعه ابراهيم باشا عدة و
 نزلوا مورة لحرب اهلها فاذلهم الله لهم فقتلوا فيهم قتلا عظيما
 فاما عسكر حسين بيده فلا قدم مصر منهم الا صبي واما ابراهيم باشا
 فاشترى نفسه منهم بالاموال فانظر الى هذه العقوبة العاجلة التي
 اوقعها الله على الامر والمأمور واكثر الناس لا يدري بهذه الامور فهذا
 الذي ذكرناه فيه عبرة عظيمة وشاهد لاهل هذا الدين ان الله لما
 سخط عليهم عدوهم ونال منهم ما نال حاصرت العاقبة والسلامة و
 العافية لمن ثبت على دينه واستقام على دين الاسلام ثم ان الله تعالى اوقع
 بعدوهم ما ذكرناه واعظم لكن ذكرنا الواقع على سبيل الاختصار لقصد
 الاعتبار فاقتبروا يا اولي الابصار ثم ان الله اجر عسكر من اعانهم من
 اهل نجد ممن شكك منهم في هذا الدين وكثر الطعن على المسلمين ان الله

في
 ابراهيم

تعالى افناهم وهذه ايضا من العبر لم يبق احد ممن ظهر شره وانكاره
 وعداوتة للمسلمين الا وعوجل بالهلاك والذهاب ولا فائدة في الاطالة
 بعدهم ومن سئلتنا اخبرنا به عنهم باعيانهم فلهذا ما جبر على
 الدول الذي نزعهم ابن منصور ان شيخنا جرت لها على اهل نجد وما جبر من سبب
 تلك الدول من ظهور هذا الدين والعز والتمكين وذهاب من ناولهم
 من هذه الدول وغيرها فلهذا الحمد لا يخصي ثناء عليه وهو المرحوم ان
 يوزعنا شكر ما انعم به علينا من هذا الدين الذي رحنه لعباده وفخص
 به المؤمنين ومن عجيب ما اتفق اهل هذه الدعوة ان محمد ابن سعود
 عفى الله عنه كما وفقه الله لقبول هذا الدين ابتداء بعد تخلف الاسباب
 وعدم الناصر شمر في نصرته ولم يبال بمن خالفه من قريب او بعيد حتى
 ان بعض الناس ممن له قرابة عنده عن هذا المقام الذي شمر اليه فلم
 يلتفت الى عدل عادل ولا لوم لائم ولا راي مرتاب بل جدد في نصرته
 هذا الدين فملكه الله تعالى في حياته كل من استولى عليه من القري ثم
 بعد وفاته صار الامر في ذريته يسوسون الناس بهذه الدين ويجاهدون
 فيه كما جاهدوا في الابتداء فزادت دولتهم وعظمت صولتهم على
 الناس بهذا الدين الذي لا شك فيه ولا التباس فصار الامر في ذريته لا
 ينزعهم فيه منازع ولا يدافعهم عنه مدافع واعطاهم الله القبول
 والمحاباة وجمع الله عليهم من اهل نجد وغيرهم ممن لا يمكن اجتماعهم
 على امام واحد الا بهذا الدين وظهرت آثار الاسلام في كثير من الاقاليم
 النجدية وغيرها مما تقدم ذكره واصلاح الله بهم ما فسدت تلك الدول
 التي خارت بهم ودافعهم عن هذا الدين ليطفئوا قبا الله ذلك وجعل

جعل لهم العز والظهور كما تقدمت الاشارة الى ذلك نسأل الله ان يديم
 ذلك وان يجعلهم ائمة هدى وان يوفقهم لما وفق له الخلفاء الراشدين
 الذين لهم التقدم في نصرته هذا الدين وعلينا وعلم المسلمين ان الله عولم
 وآلة الله امرنا من هذه الذرية ان يصرف عنا وعنهم كل محنة وبلية
 واحمي الله بهم مدارس من الشريعة المحمدية واصلاح لهم القلوب وغفر
 لنا ولهم الذنوب اللهم اغفر لنا ولهم لنسب انتهم هذا
 ما اردنا ايلاده والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات
 وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين
 ثم تقليم عمده سلم تسليمك شيراقان الكواكبه من اجي رحمة
 ابن ابراهيم الربيعي ربه المنان سليمان ابن مسيحان
 غفر الله له ولأخوانه المسلمين
 آمين وذلك في ٢٥ ذي الحجة
 ١٣٤٤ هـ

والكاتب بعض
 ما غفل عنه الشيخ
 فيصل اليه من ذكر
 الحجة وبعض القبائل
 بعض الاسامي

C9V

200

C97

Handwritten text in a cursive script, likely a historical document or manuscript. The text is written in dark ink on aged, yellowed paper. It appears to be a list or a series of entries, possibly related to a collection or inventory. The handwriting is somewhat faded and difficult to decipher in some places, but it seems to contain names and dates. The text is organized into several lines, with some entries starting with a capital letter. The overall appearance is that of a well-used, old notebook or ledger.

c99 c07

c91

c97

٣٠١ ٢٥٧

٣٠٠

٢٩٦

100
1.1

1.1

نستعين وعليه

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وعليه
نفتك كل واحول واقوة الا بالله العلي العظيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد
المرسلين وامام المتقين نبينا محمد وآله وصحبه والتابعين
ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين **اما بعد** فانه لما
خاص بعض الجاهلين المتعلمين والمتعمقين في مسائل التلخيص
والتحليل والتكفير والتضليل ومجازرة ما حدة الله ورسوله
بغير بصيرة ولا معرفة ولا دراية لاحكام الشرعية والاصول
الايمانية بل بنجر الكهول الجاهل والعصبي ورجوا به الك
على خفافيش البصائر وضعفاء العقول من البادي والحاضر حتى
اشتبه امرهم على بعض المنتسبين للطلب وعظمت بهم
المحنة والبلية واشتدت بهم الفتنة والرز يد وضيغ من
وقوع فساد واختلاف قلوب اثر العباد مع ضعف الايمان
وقوة داعي الكهول فعند ذلك انتدب للرد عليهم وتقعيد
ما قالوه وتزويق ما موهوه ابيه وفقوه العالم العلامة و
المرشد الفها مده صاحبنا الشيخ سليمان ابن سحمان الازال محرو
بعين

بعين الملك الدين معافي من شر كل حاسد وشيطان فتصدى
لكشف ما خرفوا به وبهرجوا به من الكذب والمعن
بصرح السنة والقرآن وكلام اهل التحقيق والعرفان ممن
لهم قدم راسخ وبصرنا قد عند وقوع الاختلاف لا الافتتان
نصحا لله ورسوله وكتابه ولائمة المسلمين وعامتهم وحماية
لجناب الشريعة المطهرة عن التغير والتبديل وان ينسب
الى الله ورسوله ويقال على الله ورسوله ما لم يقو لاني مسائل الاصول
والفروع كما قال تعالى ولا تصف السنتكم الله ب. هذا اصل وقد
صرام لتفتروا على الله الكذب الآية وقال تعالى قل انما حرم ربي الفواحش
ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما
لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وكما
قال صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده
من النار وقال عليه الصلاة والسلام من قال في القرآن بربا
او بما لا يعلم فليتبوا مقعده من النار **فلم** ادحض حججهم
ورد باطلهم وكشف ما لبسوا به على الطغام الذين هم اشباه الانعام
صفاق عطن بعض الحق منهم وشرق بذلك وهو عبد الرحمن

ابن بطي فجعل يطلب المعائب والمثالب يريد بذلك تشييع سليمان
والخط من قدرة قلبه اراد الله فضيحتة واطهار ما انطوى عليه
من العداوة والحسد والبهرج واليمين ترى منظومة كتبها سليمان
وفقه الله ابن رشيد اعتذار عما رماه به اعداء الدين من البهتة و
الفجور وما القوة من الكذب والنزور **وهذه المنصومة لها**
سبعون اصد ما وقع بين طلبة العلم والمنتسبين من اهل القصيم
من الاختلاف والافتراق في مسائل من اصول الملة والدين فصارت اشد
حزبين وفرقتين فريق يعتقد ان الدولة العثمانية ومن شايعهم من
عباد القبور مسلمون ليسوا بمرتدين ولا يري وجوب عداوتهم و
البراءة منهم ويبيح السفر الي دارهم ولا يري وجوب الحجرة
من بين ظهرانيهم والفريق الثاني خالفهم واعتقدوا خلاف ما
يعتقدون وحصل بينهم نزاع عظيم وافتراق وكتب بعضهم
لعلماء المسلمين يستلونها وليست تشدون منهم **فاجابهم شيخنا**
وقدوتنا والدينا وفاضلنا الشيخ الجليل والعلم الفاضل النبيل الشيخ
عبد الله ابن الشيخ الامام عبد اللطيف والشيخ العلامة والفاضل
الفرامه **الشيخ اسحاق ابن شيخ الاسلام عبد الرحمن ابن حسن**
وسليمان ممن تصدى للرد عليهم مع اخوانه وادخلهم ما

ابدوه

ابدوه من الشبه والضلالات والاقوال الفاسدة والجهالات
فكما كشف حق اراء العلماء ما شبهوا به واطلوا ما خفوه و
لفقوه والتموهم حجرا واسكتوهم وعجزوا عن المقاتلة والمقاومة
سعوا بالشكاية لابن رشيد كما هي عادة اعدائهم واشياعهم
في قديم الزمان وحديثه فقالوا له انما قصد هو اراء بالرد
وانهم يكفرونكم ويطعنون في ولايتكم فلما اغروا بالاراجيف
الكاذبة والتركيات الخاطئة حملته الحمية الشيطانية مع جنده
العقيدة على الانتصار لهم فقبل اقول لهم فشر من شر
من الاخوان وتوعد سليمان بالقتل وكتب للشيخ عبد الله بن
ويتقعد سليمان وقد شافهم بتوعدة له حين قدم عليه
فلما ازعج بتوعدة في كل مجلس وفعل ضاقت به الارض بما رحبت
وخاف من فتك الظالم التعنيد فانشا منظومة ظاهرها مدح و
باطنها بخلاف ذلك عند من له معرفة باللغة العربية **وايضا**
انما مدحه بالعنف والصفح عن الظالم والجاني والكرم والترفع
الذي هو التعاضل والتكبر ولم يمدحه بنصر شرعية واقامة حق
اورد باطل او قمع منافق فان ذلك ليس من اخلاق تلك الملوك الظلمة
مع انه الله قد اباح لعباده عند الخوف والضرورة التقية بالقول

والفعل قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى عند الكلام على قوله تعالى الا
 ان تتقوا منهم تقاة اي الا من خاف في بعض البلاد ان او الاوقات
 من شرهم فله ان يتقيهم بظاهرة لا باطنه ونيتة قال النجاشي
 رحمه الله تعالى عن ابي الدرداء رضي الله عنه انك تشكر في وجوه اقوام
 وان قلوبنا لتلعنهم وقال الثوري قال ابن عباس ليس التقية بالعمل
 انما التقية باللسان وكذا روى القوفي عن ابن عباس التقية باللسان
 وكذا قال ابو العالية وابو الشعثاء والضحك والربيع ابن انس و
 يعقوب ما قاله قوله تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان
 قال الحسن التقية اليوم القيمة ولا يكون الا مع الخوف مع سلامة الدين
 في الباطن انتهى كلام ابن كثير رحمه الله تعالى وقال حذيفة ابن اليمان اني
 لا اشتري ديني بعهده ببعض مخافة ان اقدم على ما هو اعظم منه
 اذا تقررت **الشرعة** جاءت بالامر مجلب المصالح ودفع المضار
 وارتكاب ادنى المفسدين لدفع اعلاهما وتقويت ادنى المصلحتين
 لتحصيل اعلاهما وان يجوز للانسان ان يظهر قولا او فعلا مقصودة
 به مقصود صالح وان كان ظاهرة خلافا لما قصده اذا كان فيه
 مصلحة دينية مشكوك في الظلم عن نفسه او غيره لا سيما عند
 من له قدرة وسلطنة ويخشى بطشه ومن لم يعرف اصول الشريعة

و

ومدارك الاحكام والعلل والاسباب خبط خبط عشوى وتناه في
 وادي جهالة عمياء وتفق لاء الحمق الاغبياء الجبلية اعرضني
 عن الطلب والتعلم والتبصر في اصول الدين والتفهم وكان
 غاية مرادهم وقصارى مرادهم طلب الدنيا وعلق المنزلة والترش
 على الخلق بالجهل والسفاهة **اذ اتبين لك ذلك** **السبب الثاني**
 من اسباب تحاميل ابن رشيد على سليمان ابن سحمان منظومة
 انتشأها عندهما تبين في عداوة المسلمين وصرهم يحافظها عليهما
 على قتالهم وعداوتهم واعمال الحيل في صرهم وشجع المسلمين
 وتقوى عنهم والمنظومة حماسة وقد بلغت عند الرشيد
 كل مبلغ وامتثلت قلوبهم على سليمان صنقا وغيظا لكنه
 لم تصالح المسلمين لم يمكنه تنفيذ غيظه وكان كامنا في قلبه
 فلما سعى اليه الاعداء بالشكاية المتقدمة تار عليه لسابقة
 العداوة ولكن الله تعالى دفع عنه شره وحماه ضرة والمنظومة
 التي نزعها المعترض ان سليمان عظم فيها ابن رشيد وندم على
 انتصاره للاضوان وردة على المبطلين نزع كاذب وفرة ظاهرة
 وبهتان محظكم يقل في نظمه اني نادى على ما قلته بل صرح بعدم
 ندمه بقوله **واني على ما قلته غير نادى** يعني ما قلته من الانتصار

يعني ابن رشيد

يعني ابن رشيد

والرد فاني لفظ اصريح من هذا ولكن ثورا لمدا ليس له معرفة
 بالالفاظ العربية ولا تبصر في المعاني اللغوية فلهذا ان ظن ان
 مدحه به من العفو والصغى وغير ذلك رجوع ولم ينظر الى صريح
 الكلام وهي قول له اني على ما قلته غير نادم فلو كان على ما ظنه هذا
 الغي لقال واني على ما قلته نادم وهذه الكلمة يعرفها من هو من
 ابلد الخلق طبعا وفهما وقوله والترفع وهذه صفة ذم وعيب
 لا صفة مدح لان الترفع تكلف الرفع وتطلبها وقوله وان كنتم
 من قبله يعني مديحي في ترفع فلا حاجة لكم الى مديحي لولا وجوب
 سببه وقوله ولكن من يبدى للناس بحجزة يعني يبدي
 المديح فيكم وينشره فهو صادق الود لكم سليم فؤاد في المحبة
 لكم وانما قصد بذلك من ينشر النظم ويبدى به ممن هو على شاكلتهم
 وعلى طريقتهم واما من هو من اعدائهم فلا يري ذلك ولا يبديه
 ثم قال بعد ذلك واني على ما قلته غير نادم بل ثابت عليا لاني
 لم اقل الا حقا ولم انتصر الا للحق واقوله ومن قام به ودان به
 وقول له واني على العهد الذي تعهدون به يعني بالعهد عدوهم
 وبغضهم مقيم على ذلك ومقيم على حركتهم وقتالكم لا ابرح عن ذلك
 ابدا والافاي على بينه وبينهم غير ما ذكرنا ثم قال بعد ذلك
 خوفنا

انما

من قبله

خوفنا من الوشاة وتستر افجدا بالكارم خوفا انه يظن به غير ذلك
 لان الاعداء لما تحققوا توعده له جده وافى التهييب عليه و
 الاغراء به صرنا قالوا لا يصلح لك امر ولا يستقيم لك حال الا يقتله
 وقتل الاشباه او اوجلايهم فلذلك قال انه الواشين قد صرخوا
 واقتروا وقالوا انما قصد بهذه المنظومة المتقدمة وغيرها
 انتم اذا تحققت هذا عرفت ان ما ظنه ابن بطي من انه قصد
 طلب الدنيا ظن فاسد وقول كاسد عملة عليه سق القصد ان
 الظنون الفاسدة والتنبؤات البهجة سجيته وجملته
 وشواهد حاله تدل على ذلك ولكن اذا غلب الهوى واستحكم البلي
 وضعف داعي الايمان والهدى لم يبال العبد بما سركبه من الظنون
 الكاذبة والجهالات الخاطئة فيحمل الكلام الضريح ما لا يحتمله
 يصرف عما دل عليه ظاهرة الرمايل عليه وهذا لك لفساد القصد
 والعداوة والحسد لان الحاسد يري الحاسن مساويا والفضائل
 نقائص والماثر الحميدة معايب وما احسن ما قال
 حسد والفتن اذ لم ينالوا سعيا فالقوم اعداء له وضوء
 كضرائير الحسناء قلن لو جهل حسدا وبغيا انه لذميم
 اذا فهمت ذلك وعلمت ان الحسد يحمل صاحبه على اضرار ما كن

في قلبه وما انطوى عليه ضميره وسرته **فاعلم** ان اعتراضه الذي
اعترض به على المنظومة انما حمل عليه لما ردد عليه في العمامة
وزنيق ما قاله وضطاه في دعوى سنتيها وان من يدخل في هذا
الدين تكون مشوارا له يتميز بها عن لم يدخل فيه وهذا الم بشرعه
الله ولا رسول له ولا ذكر المحققون من اهل العلم لا في قديم الزمان
ولا في حديثه وقرآءه يكرمون من دخل في هذا الدين ان يلبس عصاية
على رأسه يسمونها العمامة وان ذلك من سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فمن لبسها كان عندهم من الاخوان الداخلين في هذا
الدين ومن لم يلبسها فليس منهم لانه لم يلبس السنة بنزولهم
فحمل ذلك على ان اعتراض على منظومة قد قالها من مدة
عشرين سنة او اكثر ونظر فيها العلماء وفروا مراده
احسنوا به الظن ولكن هذا واشباهه لقصور افهامهم
ضعف عقولهم اساءوا به الظن وحملوا كلامه ما لا يحتمله
وصرفوه عن صريحه واعتراضه الذي اعترض به انه كتب
تحت المنظومة كلاما يظن انه يكشف غمته وينفس عنه معركاته
ولم يدركوا ان كلامه هذا اصار من اعظم الفضيحة عليه و
اعتراضه الذي اعترض به هو انه قال فانظر الى هذه الفضيحة و

والتعظيم فيقال اي فضيحة في هذه المنظومة واي تعظيم
يدل على ذلك لو لا غلبة الجهل وقصور الفهم فان كان ما
مدحه به مما تقدم من الكرم وغير ذلك من الاوصاف فضيحة
فهذه الاوصاف يمدح بها من تخلق بها وان كان كافرا لان
الرسول صلى الله عليه وسلم مدح حاتميا بالكرم فقال لابنته
لما قدمت عليه اكرموها فانها ابنة كريم وقال صلوات الله
وسلامه عليه اني بعثت في نبي من الملوك العادل انوشروان
فمدحهم صلى الله عليه وسلم بالكرم وهم اعلم كبرهم ولم
يكن ذلك تعظيما لهم بما في اشد جنابة هذا على الشريعة
المطهرة لان كلامه هذا مضمونه وفحواه يدل على الطعن
على الحجاب النبوي ولكنه لغلبة جهله وفراط عما فقه يتكلم
بما لا يعقل ولا يعلم ما يخرج من بين شفقيه من الترهات و
الخزعبلات والخرافات ومع هذا الجهل والافلاس من العلوم و
عدم المعرفة لما يتكلم به يعترض على من اقامه الله داعيا
لدينه وذا با عن شريعة رسوله وامينه فاعترضوه عليه لا
يقاومونه ولا يبلغون منتهم شقوة وما منحهم الله ووفق له من
الرد على المبطلين وكشف زيف الرائيين ونصرة الحق المبين و

وما انطوت عليه الضمائر في مصادمة من عارض ما جاءت به المرسلون من اخلاص للعبادة لله رب العالمين فمثل هذا المصدر منه ما صدر فهو في جنب حسناته كتفلة في بحر فيعفى عنه ويغفر له والذين اعترضوا عليه يهدق عليهم قول الشاعري
 اقلوا عليه ابا ابيكموا من اللوم اوسدوا المكان الذي سدا
 واما قوله في اعتراضه ولكنه والله اعلم انه لفساد في النية فاقول الله اكبر ما اعظم هذه الجراءة وما اقسط هذا الحكم اني في كلامه ما يدل على فساد قصده ونيته ولكن هذا المعترض مع جهله يدعي الاطلاع على النيات وفسادها وانه يعلم من انطوت عليه القلوب وما التفت الضمائر ولكن اذا عدم الحياء والخوف والمراقبة تكلم الانسان بما يكون سببا لفساد عقله ودينه نسأل الله العافية والمعافاة الدائمة في الدين والدنيا والاخرة وقوله او ضبت في العقل فهذه الكلمة كلمة عوراء فالعقل لا يوصف بالخبث انما يوصف بالضعف او النقص او الخبال وانما يوصف بالخبث القول والعمل ولكن من لم يعرف معاني الكلام وتركيبه كيف ينصب نفسه للاعتراض وهو لا يحسن ما يعبر به من قضيه المنطق و

الضمائر في مصادمة من عارض ما جاءت به المرسلون من اخلاص للعبادة لله رب العالمين فمثل هذا المصدر منه ما صدر فهو في جنب حسناته كتفلة في بحر فيعفى عنه ويغفر له والذين اعترضوا عليه يهدق عليهم قول الشاعري

310
 وصحيح المعنى ولكن هذا مما يطالعك على سوء فهمه وعدم تصوره للحقائق فهو شبيه بالبربر والاعاجم وقوله او عظم تطفل لطلب الدنيا وانه فسد السميت والاصوال كلام جاهل لا يعلم ما تكلم به ولا يفهم ما يخاطب به بل يهذي ولا يدرك اين في هذه المنظومة كلمة واحدة تدل على طلب الدنيا وفساد الاصوال او فساد السميت او التعرض للدنيا وطلبها ولكن هذا والله اعلم حال اعتراضه وقلبه منكوس او مطبوس قد امتلأ من الحسد والحقد والغيا وغار عنه شعوره او انه كما تقدم اي لا معرفة له بالافاض ولا فهم له ولا دراية وهذا هو اللائق بحاله وقوله وانظر الى هذه على ردة على المبطلين فيقال ويل امه ما آله به وانعم قلبه اين في النظم ما يدل على رجوعه وندمه بل فيه التصريح كما تقدم بعدم الرجوع وانه ثابت علمي ذلك حتى يلقي الله ولكن حماقة هذا من ابله شيئين لمن له عقل ومعرفة واما الاعشى وصاحب الهوى فلا حيلة فيه واما قوله او هو يعتقد صلا لتهم فنعم هو يعتقد ذلك ويدين الله به الى بلغ

الآن والله الحمد والممنة باطنا وظاهرا واخوانه المسلمين
يعتقدون ذلك لكن هذا الغبي يسئ الظن ويجعل ظنه
يقينا يوازي عليه ويغادي ويحب ويغض وهذه طريقة
اهل الاهواء الذين لا بصيرة لهم بحقائق الايمان ولا نور
يهدون به عند وقوع الاختلاف والامتحان فيخطئون
ويضلون باهوائهم الضالة وارايتهم الجائرة **واما** الاثر
الذي ذكر عن بعض السلف فهو حق ولكنه وضعه في غير موضعه
ووقعه على من هو بري مما دل عليه ومعنى الاثر ان من
اقتصر الدنيا بالدين او بعمل صالح من اعمال الاخرة وهو
يريد بذلك العمل المحض من الدين في هذا هو الذي يورد
عليه هذا الاثر وينطبق عليه ويدخل في ضمنه وهما حب
النظم لم يتعرض في نظمه لشيء من ذلك ولا دل عليه كلامه
بوجه من الوجوه ولكن الكور يعجز وصرح فاذا سمع
اعتراض هذا بعض الغوغاء والجهلة الطغام الذين هم اقرب
شدة بسائمة الانعام ظن انه قد سقط على الدرة المفقودة
والضاللة المنشودة ولم يدرك المسكين انه انما اتى بحديث

وجعل عمله عليه البغي والحسد ورؤية النفس بالمكان ارفع
وهو عند اهل المعرفة والبصيرة بالمحل الا وضعه وما حسن
ما قال بعض السلف في مثال هؤلاء والله ما اسس عليهم
ولكن اسس على من اهلكوا فما اشد جنابة هؤلاء واشياءهم
على الاسلام وانصارية وما اعظم المحنة بهم فالله المستعان
فاذا تحققت ما تقدم وعرفت ما دل عليه كلام الناظم
فاعلم اننا لو تنزلنا مع هذا المعارض وجازيناه على فهمنا
ان الناظم حصل منه تعظيم ومجازفة فاعلم ان الشريعة قد
جاءت باباحة المعارض والتفريية بالقول والفعل كما ثبت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من بطبيعة للمشركين
هو في نفر من اصحابه فقال للمشركون من انتم فقال عليه
السلام نحن من ماء فتنظر بعضهم الى بعض فقالوا احياء
الذين كثير لعلمهم منهم وانصرفوا وارتاد عليه السلام بقوله
نحن من ماء يعني من ماء دافق وعن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه قال ان في معارضة الكلام ما يغني الرجل عن الكذب وعن
مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ما يسرني بمعارض الكلام

عن النعم وعن منصور عن مجاهد قال كان لهم كلام يدورون
 به عن انفسهم العقوبة والبلاء يا قال ابن مفلح رحمه الله تعالى في
 الآداب الكبير قال ابن الجوزي لما ذكر المكر والخديعة والكذب
 قال وهذا بطله ان كل مقصود لا يمكن التوصل اليه الا بالكذب
 فهو مباح ان كان ذلك المقصود مباحا وان كان واجبا فهو واجب
 قال وهو مراد الاصحاب ومرادهم اذا كان الحاجة وضرورة فانه
 يجب الكذب اذا كان فيدر عصمة نفسه او عصمة مسلم
 وعند ابي الخطاب يحرم يعني الكذب لكن يسلك ادنى المفسد
 لدفع اعلاهما الى ان قال لو اراد انسان ان يقتل مسلما فحسب
 منه فلقى رجلا فقال له اترأت فلانا كان له ان يقول
 لم اراه وان كان رآه فيدفع اعلا المفسدتين بارتكاب
 ادناهما وذكر ابن عقيل وغيره ان ذلك حسن جائز فلا
 اثم فيه وهو قول اكثر العلماء الى ان قال ومهما امكنست المعارض
 حرم الكذب وهو ظاهر كلام غير واحد الى ان قال قال بعض
 اصحابنا المتأخرين في كتاب الهدية انه يجوز كذب الانسان
 على نفسه وغيره اذا لم يتضرر ذلك الغير اذا كان يتوصل
 بالكذب

لعنه
الكبرى

بالكذب الى اخذ ماله كما كذب الحاج ابن علاط على المشركين
 حتى اخذ ماله من مكة من المشركين من غير مضرة لحقت
 بالمسلمين من الكذب **وامت** ما نال من بمكة من المسلمين
 من الاذى والحزن فمفسدة يسيرة في جنب المصلحة التي
 حصلت بالكذب فكان الكذب سببا في حصول المصلحة
 الراجحة وانما يتباح المعارض للرجل يدفع عن نفسه كما
 نص عليه الامام احمد قال ابو طالب سئل ابو عبد الله
 عن الرجل يعارض في كلام الرجل يستلني عن الشيء اكره
 ان اخبره قال اذا لم يأت بيمين فلا بأس في المعارض من ذم
 عن الكذب قال مهن كان جماعة في مجلس ومعهم المروزي
 فجاء رجل يطلب المروزي فاباه ان يكلمه فوضعه مهن الصبغة
 فقال ليس المروزي ها هنا يريد ليس المروزي بكلمه ولم ينكر
 ذلك ابو عبد الله وفي تفسير ابن الجوزي في قوله تعالى بل
 فعله كبيرهم هذا قال المعارض لا تدم خصمها اذا اتيته
 اليها ثم قال قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ما يسرنى ان يبا
 اعلم من معارضين الكلام اهاري وماي وقال النخعي لهم كلام

هذا

يتكلمون به اذا خافوا من شيء يدرون به عن انفسهم يعني المعارضين
 وقال ابن سيرين الكلام اوسع من ان يكذب ضرب في معنى به
 المعارضين انتهى كلامه فمن كان له معرفة بالمعارضين ومعانيه
 الكلام جاز له التعريض والتورية قولا او فعلا اذا خاف
 من وقوع مفسدة واكره على شيء فله التخلص كما لو اكره على
 ايمان الشيعة فخلق ان كل زوجة له طالق وكل مملوك له حر
 وكل مال له صدقة وخاف على نفسه جاز له الحلف بذلك
 ولا صحت عليه في ذلك كله واما المداورة لدفع الشر عن
 نفسه ودينه فهي جائزة ايضا كما روى الطبراني عن جابر بن
 الله عنه ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم قال مداورة الناس
 صدقة وقال الحسن كانوا يقولون المداورات نصف العقل
 وانا اقول هي العقل كله وقال محمد ابن الحنفية ليس حكم
 من لم يعاشر الناس ويده اريهم بالمعروف ممن لا يجد عن
 معاشرتهم بد احسن يجعل الله له فرجا ومخرجا قال القائل
 من تأمل العواقب ورأى عاها وصوت كل ما يجوز ان يقع فعمل
 بمقتضى الحزم واما المملوك ومن يخشى بطشه فيجيب مدايرتهم
 ومصالحتهم في الظاهر مع صفاء الباطن ومن جنى هواء
 الحساد

الحساد لقوله لكل نعمة عدو وحاسد وكل حق حاسد
 شعرا ومن فسد الدنيا على الحر ان يبرك عدو له ما من صدقة له بد
 وقال اخر

اني احبتي عدوي عند رؤيته لادفع الشر عن بالتحيات
 واظهر البشر للانسان ابغضه كانه قد حشر قلبي مودات
 يارب لطفك اخر

يارب لطفك قد مال النيران بنا من كل وجه ابتلينا بالبلياء
 مادمت حيا فدار الناس كلهم فانما انت في دار المداورات
 من يدري داري ومن لم يدري صوفي يري عما قليل ند يما في الذامات
 اخر

ومن لا يمانع في امور كثيرة يضرب بانياب ويوطئ بمنسجم
 فبكل حال فما كان فيه مصلحة دينية راجحة على المفسدة كاللطف
 عن النفس ونصر المظلوم واغاثة الملهوف ومعارضة الفضائل
 المحتالين للباطل ليهضوا به الحق من انفع الطرق واجلها
 فيجوز للرجل ان يظهر قولا مقصودا فيه مقصود مباح
 فيشأب عليه ولا يعاقب ويحمد ولا يذم ولكن من عدم المعرفة

٢٢٢
والبصيرة وظن من العقل وخلع جلياب الحياء لم يبال بما تكلم
به وهذا حال الجاهل المركب الذي لا يدري ولا يدري انه لا يدري
يضلل ويجهل ويفتق ويبدع بمجردهم والجهل فمثل
هذا يعامل بالتعنيف والجرير تدع من هو على شاكلته ممن
استهواهم الشيطان وزين لهم سوء اعمالهم فحكم بحسبون
انهم على هدى او على صراط مستقيم ولكن من يهدي الله فهو
المهتدي ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا او حسبا
الله ونعم الوكيل وصلى الله على عبده ورسوله محمد وآله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا ثم نسخ ذلك في ١٥ محرم ١٣٤٧

اصول من صلب الآيات فليحذر
من ذلك

وهذه المنظومة المذكورة التي اعترض عليه فيها من اعترض
قال ابن سحمان رحمه الله الرحمن الرحيم
الحمد لله وحده وصلى الله على من الانبياء بعده اما بعد فاني لما وقفت
على ما اعترض به عبد الرحمن ابن بطي على المنظومة التي كتبت بها الى محمد بن شريك
لما اراد قتالي واجلائي عن بلاد المسلمين اعتذرت اليه بهذه المنظومة
واتاؤل في مدحي له واعترض بما ظاهره المدح وباطنه القدح لاختصاص
من شره وظلمه فاعترضني هذا الغبي بما ليس له به علم ولا معرفة ولا دارة
فاجابه

٢٢٣
فاجابه الشيخ محمد ابن الشيخ عبد اللطيف عن ذلك وفيه الكفاية لكن احسبت
ان اكشف عن بعض ما تضمنته مما لا يدري به كل جاهل بهذه الآيات التي
ذكرها وهذا قول المعترض من بحر وفرة على المنظومة قال فانظر الى هذه
الفضائح والتعظيم لمن يعتقد انهم اعداء ولكن والله اعلم ان هذا الفساد
في النية وضئت في العقل وعظم تطفل طلب الدنيا وان فسد السمات والاصوال
وانظر الى ندمه على ردة على المبطلين من اهل القصيم وهو يعتقد هذا الحمد لله
اعلم بما انطوى عليه قلبه قال بعض السلف عقوبة العلماء تكون بموت قلوبهم
وموت قلوبهم يكون بطلب الدنيا فارغب الى الله عند تغليب القلوب والجوارح عن الله

كلامه
ابن بطي

الا ايها السامي لنا بالعظائم وبالعضلات المفصعات القوا صم
على غير ما تقوى الله وبره ولا خشية من موبقات الماشم
فلو كان حقا ما اتى بافتراءيه لما كان اضفى الحق عند التنا صم
ولو كان ذا قلب سليم من الهوى لنا صحن عن موجهات الجرايم
وباصتني فيما تقوى الله انني اتيت به من معضلات اللوائيم
فهلا اتى هذا الغبي بحجة مبينة يدري بها كل عالم
بنص من القران او عن نبينا وعن صحبه اهل التقى والمكارم
قلوبه ادلى بها واتى بها وجاء ببرهان يلوح سراييم
لكننا قبلنا الحق من اتى به وللحق نور يستبين لشارييم

اننا نأخذ
الجميع

ولكن هذا فيض غيظا بقلبه فابشره مستعلنا غير كما تم
ووالله مالي عند هذا ملامة يلوهم بها في الدين عند التحاكم
وما كان ذنبي غير اني لذي العدى انما ضل عن دين الهدى كل لا يعلم
فهذا الذي قد هاضمه واغاضه اذا كان ذا عجز لدفع المصا د
والا فمنازحته في تطلب لمنزلة يسمى بها في المواسم
والرتبة او منصب او ترؤس على الناس في الدنيا لاجل التعاضد
ولا قصص في كل ناد ومحفل انال به الزلفى ونيل المطاع
اقول اعرفوني ايها الناس انني انا العالم المعروف بين العوالم
وغيري وان كانوا ذوي العلم والتقى فقد داهنوا في الدين اهل الجرائم
الا فاعرفوني ايها الناس انما لنا سمة معروفة بالعباد
تميزنا بالدين والفضل والتقى عن الجند اهل البغي من كل آثم
وخن الاول قاموا بدين محمد وملة ابراهيم ذات الدعائم
وذاكل بالدعوى والجهل والهمى ولو كان حق لم يفته بالعظائم
فان كنت مانا فسته في مراده ولا كنت في مقصوده بالمنزلة
وما انا الا حامل الذكر فامض خفي لذي الاقوام لست بعالم
فقل للغير القدم اي ملامة الامم بها مستوجب للملأ ايعم
لعمري

لعمري لقد اخطأت رشدا فأتيت فلست علم نهج من الرشدا قائم
اذ اكنت لا هذا قصده ولا له اردت فيما ذنبي لذي كل غاشم
سوء اني قد قلت يوم ما قصيدة لا دفع عن شر باغ وظالم
وقد رام قتلي واهتطامي ونصرة الاشياء على الغاوين اهل الماشم
فدافعت عن نفسي بما اتقي به صلا مته اذ لم يكن ذا ملحم
وكان لهذا النظم عشرون حجة تزيد ثلاثا في الحساب للرقم
فما عابني هذا الغبي بلفظة ولا كان لي فيما نظمت بلائم
وكان يري ان ذوقه اقة لنا ومحب ناصح غير كما تم
الآن رد دنا قوله وابتداعه وما قاله من رايه في العمايم
فنقبت ببغي ان نثرن بريية بغاب بها او نشرتم بالقواصم
ونير عم اني بالفضائح قائل وات بما قد قلته بالعظائم
وفاة بهذا عند كل مغفل جهول بامر الشعر ليس بعالم
فلو كان ذا علم وفقه وفطنة ومعرفة معلومة في العوالم
لساغ له ما قاله باعتراضه وصدقه في قبيله كل آثم
ولكنه بالظلم والجهل والهمى تهو ر فيما قاله غير ناد
رأه القدم نظما قلته متا ولا ببعض ملوك القوم من كل غاشم
الوقت

اعرضني نظمي مما اتقي به **و** وامدحه يوم ما بفعل المكارم **و**
وامدحه بالعفو والصغرة **و** عن المخطئ الآتي ببعض الجرائم
فظن الغني القدم اني مدته **و** لاقتض الدنيا ونيل المطاع
واني علم ما قلته كنت نادما **و** على نصرة الاخوان اهل العزائم
وهذا العمري فريته لم افه **و** والكنث في شعري لذاك بناظم
نعم قلت في نظمي حمار امض حابني علم ما قلته غير ناد **و**
فخر في هذا القول ظمما وفريته **و** وما ذاك الا عن تعسف ظالم
وقد نزع المفتون فيما هذا به **و** بان قال ما مضمونه بالتلازم
وما ذاك الا عن فساد بنيتي **و** وسميتي واصوالي بذكر المكارم
لا دفع عن نفس ظلامته ظالم **و** فيا ليت شعري ما الدليل لناقم
وايضاً مما الخبت الذي قد صاري **و** بتقريتي في حكم اهل الجرائم
الا فاجبني بالدليل الذي به **و** يزول هدى الاشكال عن كل واهم
والا فدع عنا التحكم بالهوى **و** بغير دليل قاطع للتخاصم
وذاك في النشر الذي قد اجابكم **و** به الشيخ نجل الاطيبين الاكارم
واما دليلي فهو كالشمس واضح **و** وليس خفياً بل يلوح لشايم
كما ذكر

كما ذكر الشيخ الامام ابن مفلح **و** با دابة الكبرى يلوح لشايم
عن السلف الاعلام من كل جليل **و** وكل امام فاضل ذي معاليم
وقد ذكر ابن القيم الثقة الرض **و** لذاك تصريحا به غير كما تم
واوضح هذا في الاغاثة قايلا **و** بما قاله الاعلام من كل عالم
فهل بعد هذا من دليل لطالب **و** يريد مقالات الغني المصادم
فارجعه في الآداب ان كنت جافلا **و** واياك ان تصغي الى قول لايم
يقول بلا علم ويخذو بجمل **و** ويرمي برئيا بالامور العظام
وكانه علم منهاج كل محقق **و** من العلماء الاقدمين الاعاظم
كما ذكر الشيخ اللبيب محمد **و** سلاله شمس الدين نجل الاكارم
امام الهدى عبد اللطيف الذي رمي **و** اعادي الهدى من كل غاي مصادم
فسار علم منهاجه وطريقه **و** بنوه فكانوا كالاسود الضار غم
علي كل من ناووس ذوي الحق والهدى **و** ورام لهذا الدين احده القواصم
فردوا وهدوا ما لبثوا ذوقا **و** فقتلوا اهل الغي من كل غاشم
وازكى صفات الله شمس **و** علم السيد المعصوم صفوة هاشم
واصحاه بالآل مع كل تابع **و** وتابعهم ما انهلوا بل الغمايم
انشأها الفقير الي الله عز شانه **و** سليمان ابن بجان غفر الله له ولوالديه
وللمسلمين **و** وكاتب الاصفى اجمعين كتبه الله في يوم المحرم
بقلم الربيعي عبد الله

هذه المنصومة للشيخ عبد الرحمن بن عبد الله بن طوق الاحسا في مرثية في الشيخ عبد الرحمن
 تشرقي رداء الصبر في جهاد الامر * وفوض بتسليم مع الحمد والشكر
 فنعم احتساب المرء في حال رزته * ونعم الدراع الصبر في العسر واليسر
 لقد ساءنا ما جاءنا من مبلغ * مشيع بما يهدي الى المسمع الوقس
 فضحت له سمعا والححت سائلا * بماذا اينادي والفؤاد على حمر
 فقليل ينادي اخطأ الله شره * بان امام الدين اوفى على العسر
 فقلت نعمي جاء من خوداره * لفيد الحصن ماذا يقول من الشر
 فقال سراج الدين اصبحتا ويا * وهيل عليه القرب من جانب القبر
 فازعج من البابنا كل ساكن * وحرك اشواقها عيل من صبر
 وايقنت ان الارض مادت باهلها * وان الفضا مما بنا صار كالشبر
 لقد ضل اهل الحق بعد موته * صياري كايام اصبوا على صفر
 فيا محبتي حقا عليه تفتي * ويا عبرتي خلي غروب الاسى تحري
 ويا اضلعي لا تسأ من ان تصعدت * سعي حريق القلب او انت الصدي
 فلا يبعد نكاته من شيخ طاعته * بعيد عن الادناس نافي عن الكبر
 رفيق لدى الافتى لطيف لدى النجى * رفيق لدى النجوى الى عالم السر
 قوي يا مريد شهم محذب * اشد لدى هتك الحدود من النمر
 تجرد للتدريس والحفظ داعيا * وسقي غراس العلم في سائر العمر
 ففى الفقه والتفسير بحر عظم طم * وفي مجته التوحيد نادرة العصر
 وفي النحو والتأصيل قد صار آية * وكل فنون العلم ابرز على البحر

٣٢٩

يجيب على الفتيا جوابا مسددا
 فيضحى عويز المشكلات موضعها
 فضل عنه في التوحيد تهذيبه الذي
 وفي رده تشبيه كل مشبه
 اذا مبطل ياتي بتزويق شبهة
 ففي كل اقليم له الرد فانتهت
 ولما طغى على العارف بجهره
 رواه كبرى ارجيم بشاف
 واما ابن منصور بارغام حجة
 وفي كل معنى وفراسه
 ولست بحص بعض بعد افضاله
 عسى تحي ذكره لنا بعد فقهه
 فلو كان ينبغي بالفضائل فاضل
 اول اجل المحتدم يدفع بره
 او احتف يدفع جنده وحفل
 ولكن اطواق المنايا قلايد
 لقد بان فيها النقص في بعده
 فكانت اسسك قد ولى من نظامه
 فلم يبق على اهل النهى اجملة الظاهر

غزدي

فهذه علامات القيمة قد بدت
 فزجوا له العالمين يشيخنا
 ويسكنهم في جنة الخلد انه
 ومات من كان المبجل شيخنا
 سمي رتبة في العلم لم يتصل بها
 فانعش بعد الدرس بالدرس ميتها
 فكان احق الناس في قول من مضى
 اذا قال لم يترك مقال لقايل
 واقلامه تجري على متن طرسه
 وان طالب ياتيه ينبغي افادة
 وانهم من بحر الجسم نهضة
 فلا تزال يولي الطالبين من الهدى
 يجد منها حاج الاثمة جد دوا
 هم القوم احيوا سنة الدين وقتقوا منار طريق الحق بالسر والجهر
 فاحيوا سبيل الرشاد بعد اندراسه
 فاصبح منها جاقو بما السالك
 اولئك اشياخي وقوم سادتي
 الذين اصبحوا قد ضمهم بطن ملحد
 فقد خلفوا فنيا تقارب ديننا
 تغمدهم رب البرايا بغضن له

اي الانحطاط والناس

واصلي الله العالمين منا رهم بسلطاننا الميمون ذي المجد والفخر
 امام الهدى عبد الله ابن فيصل سمام العدي نجل الفطرافقة الغيرة
 خليفة رب الناس في الناس بدوهم وحاضرهم فخر السلاطين عن طر
 مشيد الهدى بحر الندى منهل الجدى ومسقى العدى كاس الردى المربى بالقدر
 كثير الايدي في البوادي وحضرهم مبيد الاعادي بالمهنددة البشيرة
 قوى امور الخلق حقا فسا سهم سياسة عدل غير جور ولا عسر
 يبيت اذا نام الهدان بهمة يدبرها بالحزم والعزم والفكر
 والبسر الرحمن جلاباب هيبته كما البسر الفاروق بالباس والصبر
 اذا سار ينوي قرية او قبيلة تقدمه جيش من الرعب بالنصر
 وان يات ذور فعة او تكبر قضاء كالعصفور البصر بالحشر
 فيكفيه منه اللحم بالعين مرصيا والا فوخز الرمح بالنظر الشزر
 لقدارة وسط الخلايق حالسا فيذكرني ما قيل في سالف الشعر
 يصر في نطقا خاليا عن تكلم وينظر في اعطافه نظر الصقر
 ادام له المولى الكريم اعترازه وايداه بالنصر والعز والقهر
 وبلغه من كل خير سرامه مع الامن والتوفيق والسعد واليسر
 وسعدده في كل حال وقاد به بتوفيقه في ظاهر الامر والسر
 واحسن ختم القصيد صلاتنا على المصطفى وآله مع صحبه الطهر
 وصلاة وتسليما يدومان ما سرى نسيم الصبا او نوح في ايكه القهر
 تمت لا يبيت الايك الشجر الملقق

بلغت المبلغ
على الاصل

بسم الله الرحمن الرحيم

من سعد بن محمد بن عتيق الى جناب الامام المكرم عبد العزيز ابن عبد الرحمن الفيصل اليدى
 بالعز والتمكين وجعله من حماة سنة سميده المرسلى آمين سلام عليكم ورحمة الله
 وبركاته **بعد** فالجواب لتحرير الكتاب البلاغ شرفي جنابكم جزيل السلام
 النصيحة لكم فان النصيحة لكم تتعين على كل مسلم فان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الدين النصيحة الدين النصيحة الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال الله وللمسلمين
 ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم ثم لا يخفى ان ما من الله به من فتح الحرم الشريف
 وما حصل به من اعلا كلمة الاسلام واخذ لان اهل الشرك عباد الاوثان والاعصاف
 وما احدثه اهل الضلال من القباب والمقامات والبنايا التي على القبور لانه
 من اكبر النعم عليكم وعلى المسلمين وقد علم من عرف ما بعث الله به رسوله من
 الدين وما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الاحاديث الواردة عنه ان البناء
 على القبور واسراجها واتخاذها مسا جدم اعظم البدع والمحدثات وان النبي
 صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك وبالغ في النهي عنه حتى لعن من فعله
 الاحاديث في ذلك لا تخفى على مثلك مثل قولك صلى الله عليه وسلم في الحديث يحرم
 الاوان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم مسا جدا فلا تتخذوا
 القبور مسا جدا كما في انما لكم عن ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لعنة الله على
 اليهود والنصارى اتخذوا قبورا انبيائهم مسا جدا تحذير الامم ان يفعلوا
 ذلك فيستحقوا اللعنة من الله تعالى وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه قال لعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم زيارت القبور والمتخذين عليها المتسا جدا والسر
 وانما نهى صلى الله عليه وسلم عن هذه الامور وغلظ في النهي عنها لانها ذريعة الى
 عبادة القبور والشرك باريا بها وهذا هو المحذور الاكبر وقد وقع الشرك و
 عبادة القبور لما فعلت الامم ما نهى عنه صلى الله عليه وسلم من البناء على القبور

٣٣٣
الله
والله اعلم
بما لا يعلم

٣٣٤
 المجتهد ^ب واستراجها واتخاذها مساجد واعباد او قد جمع هؤلاء الضلال بين بدعة
 القبور وبين دعاء الاموات وسوء الهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات
 واجابة الدعوات وهذا هو المذهب الوهمي والشرك العظيم ومن يشرك
 بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماؤه النار الاية **وهذا تعلم**
 حفظك الله ان هدم هذه المشاهد واستبصارها ومحوها وعدم ابقاء
 شيء منها من اعظم الحسنات وان تركها او شرع شيء منها والاعراض عن
 التضرع على محوها كواعدامها من اعظم السيئات على القادر على ذلك
 فحينئذ يجب على الامام اية الله ان يحرض اشده الحرص على محو هذه القباب
 وما اشبهها من مواطن الشرك وكان الناس يتحدثون ان الامام اية الله
 يسير بان يقصر رجلا يتفق عليه الناس ويكون ذلك الرجل امير المؤمنين
 على شريطة تقديم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وتحكيمهما
 وعزل ما خالفهما فاذا كان المحكم في الحرمين الشريفين هو كتاب الله وسنة
 رسوله صلى الله عليه وسلم والعمل على ما اقتضياه في اصول الدين وفروعه
 فما احسنه من صنيح ما على حسنة مزيد وما اجملة عند اهل الاسلام و
 التوحيد وما اشقه واصعبه على نفوس اهل الشرك والتنديد افعلم الجاهل
 يفتون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون وقد قيل

قالوا حديثك هذا وهي مصفية ^ب شفيك قلت صحح ذاك لو كانا
 وقد تعلم سلك الله ان سلامة دين الانسان لا تحصل الا بالقيام بامر الله
 والنصيحة لله ولعباد الله والصدق مع الله وعدم المداينة في دين الله
 والخوف من الوقوع فيما يضر دينه وتقدح فيه **فاحرص يا اخي على سلامة**
 دينك واياك والاعراض عن دين الله وعدم الالتفات اليه وترك اهل الشرك

٣٣٥
 والبدع والمعاصي علم ما كانا نعلمه فان ذلك امر عظيم ومورد وخيم اعاد الله
 من ذلك ونحن نعلم او نظن ظنا غالبا ان الامير بمكة اذا كان من اهل
 تلك الامكن فلا بد ان يكون من اخلال بما يجب من الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وان يحصل منه عدم الاهتمام بدين الله واعراض عما اوجب الله على عباده
 من القيام بامر الله والدعوة الى تقويمه وافراجه بجميع انواع العبادات و
 النهي عما يخالف ذلك من الشرك في العبادات وما يقبل التمسك من البدع والضلال
 التي تفضي بها الى الشرك والفروخ من الدين واذا اهل المتولي على
 الحرم ما يجب عليه من القيام بدين الله فلا بد ان يقع المخدور الاكبر ويعود
 اهل تلك المواطن الى ما كانوا عليه قبل ولاية اهل الاسلام عليهم من الشرك
 والبدع والمعاصي الظاهرة فتعمر القباب على القبور وتنتشر دعوة الاموات
 والغائبين وسوء الهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات واجابة الدعوات ونظير
 الزنا والكل الربا وغير ذلك من المنكرات فيسعى للامام اية الله ان يتشدد
 الامر ويخاف اشد الخوف من ان يكون عليه كفل من الاثم بسبب توليته من ليس
 له رغبة في دين الله ولا التفات الى القيام بشرايع الاسلام والحث عليها
 وحمل الرعية عليها والنهي عما ينافيها من الشرك والبدع والمحدثات **وطريق**
السلامة والخلاص للامام اية الله من هذه الشبكة والنجاة من هذه
 المعصلة ان ياخذ العهد والميثاق على من يوليه على الحرمين على اتباع الكتاب
 والسنة والنهي عن الشرك ودعوة الاموات ونفي المعاصي والمخالفات وعلى
 هدم القباب ونفي النفاق وغير ذلك من المنكرات وليجدد الامام سلمة الله من الاعراض
 عن ذلك وعدم التزام الامير القيام بذلك كله وليتأمل قول الله تعالى ثم جعلناك
 على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع الهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من
 الله شيئا وان الظالمين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين وقوله تعالى ولا تتبع

اهو انهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك الآية وانت ايدك
 الله اذا اخذت العهد والميثاق على من توليه حصل لك بذلك سلامة دينك و
 حصل لك الثناء والدعاء لك من كل موحد يبلغه ذلك في جميع الاقطار فان حصل
 استمرار على ما تعهده اليه وثخذ الميثاق منه عليه فذلك من اعظم النعم
 ويحصل لهم من الاجر والثواب انشا الله ما وعد الله به اهل دينه والدعاة الي سبيله
 وان تكن الاخر فسوف تنظر في امرك وتعرف الذية فيه المصلحة من جهاد او غيره ولا
 يكن همك واعظم مطلوبك اذ ينجح المسلمون وان لا يمنعوا عن البيت مع اعراضك
 عما ذكرته لك من الاهتمام باصل الدين وتجريد التقعيد وقد علمت ان التقعيد
 هو اساس الاعمال الذي تصح بدونه ولا تقبل الامور وهذه النصيحة كتبتها لك
 اعذارا وانذارا وقيا بما يجب لك على من النصيحة والخوف عليك من الوقوع
 فيما يضر دينك واستل الله تعالى ان يجعلك ممن يقبل النصائح ويدبر اسباب
 الندم والفضائح وان يثبتك على الصراط المستقيم وان يجعلك من الذين قال الله
 تعالى فيهم الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف
 ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور دانه اعلم وصادق على محمد وآله وصحبه وسلم
 تسليما كثيرا حرره في ٢٨ ربيع الآخر ١٢٤٣ وقال الشيخ المذكور هذه
 الايات في فتوح مكة فقال وذلك انه في اول سنة ١٢٤٣ في النصف من ربيع اول خلوها

فتح مكة الحرام
 وحسين فتر منها
 ارضوا هذا فقالوا
 لذوي التقويد وهب
 من جنود الله رعب
 بامر الاله غلب

١٣٤٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد اشرف المرسلين وعلى آله واصحابه
 والتابعين اما بعد فقد وقع البحث في الحديث الذي في الصحيحين حديث ابي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل
 من قحطان يسوق الناس بعصاه فخرج بعض الحاضرين بان القحطاني المذكور في هذا
 الحديث هو محمد بن رشيد وهو الذي خرج في اواخر المئة الثالثة بعد الف من
 الهجرة وعظمت شوكرته وانتشرت دولته في اوائل المئة الرابعة واستولى على كثير من
 البلدان النجدية وقهر جماعات من اهل البادية حتى استسلم لامرته كثير من اهل نجد
 واليامة او اكثرهم فسئلني بعض الخواص هل يسوغ القول بما قاله هذا القائل
 وهل ينبغي الجزم به ام لا ثم بلغني عن بعض الاخوان انه نسب مثل هذا الى صديق حسن
 المهندي وانه نقل عن صديق ان الحديث يفيد ان القحطاني المذكور في الحديث مسلم
 ليس بمؤمن من فتن لي ان اذكر بعض ما وقعت عليه من كلام اهل العلم على هذا الحديث
 مع كلمات يسيرة يستفيد بها السائل وان كنت لست اهلا لذلك لقله العلم وعدم
 جود من استفيد منه من اهل التحقيق وان الكلام على حديث الرسول مما يحجب عنه
 الجهابذة الفحول فكيف بمن هو من جملة البضاعة قاصر الباع واني لمعترف والصدق
 منجاة بان طلب الاقادة ممن هو مثلي من عجائب الدهر ولكن الضرورة قد تلجج الى اعظم
 من ذلك فاقول في الجواب اعلم ان قول القائل ان القحطاني المذكور في الحديث
 هو الرجل الذي وصفنا لاشك انه تعيين لمراد المعصوم صلى الله عليه وسلم وتبيين لمقصود
 هذا مفتقر الى احد شيئين احدهما النقل الثابت عنه صلى الله عليه وسلم برؤية
 الثقة ونقل العدول المعتمدين عند اهل النقل بالتخصيص على المقصود بكلامه
 انه هذا الرجل بعينه وهذا مما لا سبيل اليه البتة الثاني وجوب القرائن وقيام
 الشواهد الدالة على ان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم هو هذا وليس لا يطلع عليها

صلى الله عليه وسلم

الامن حصل المعرفة التامة بمبدل لفظ الحديث وضم الى ذلك النظر في سيرة
 هذا الذي يدعى انه المقصود واعتبار حاله وما كان عليه واما الجزم بالتعيين
 مع تخلف العلم بمبدل اللفظ او وجود بعض الاحتمالات التي يتغير معها الجزم
 بالمفهوم او عدم اعتبار حال المدعى انه المراد والاعراض عن التفتيش في سيرة
 فلا يخفى بعد ذلك عن العلم المفيد عندنا هل المعرفة **واذا عرف هذا فنقول** قال
 بعض اهل العلم في معنى الحديث هو كناية عن استقامة الناس وانقيادهم له و
 اتفانهم عليه قال الا ان في ذكرها يعني العصاد ليل على عصفه لهم وخشونته عليهم
 وقال بعضهم هي حقيقة او مجاز عن القهر ثم والضرب ونقل محمد طاهر المصنف
 في شرح غريب الآثار عن شرح المصباح انه عبارة عن التسخير كسوق الراعي لقطعه
 فظهر بهذا ان المذكور في الحديث يكون له تسلط على الناس حتى يغيرهم ويستولي
 عليهم كاستيلاء الراعي على غنمه بحيث لا يتخلف احد من رعيتته عن طاعته ومن تأمل
 ما وقع من كثير من الناس من التخلف عن متابعة هذا الامير والخروج عن طاعته والعصيان
 امره وعرف ما قاله العلماء في معنى الحديث اوجب له ذلك التوقف فيما قاله هؤلاء ولا يكون
 عما اقدموا عليه هذا لعمري ينقل في شأن القحطاني الا هذا فكيف وقد قال القرطبي يجوز
 ان يكون القحطاني هو الجهمي المذكور في الحديث الذي رواه مسلم يشير الى حديث
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنهوا عن الايام والليالي حتى يملك رجل
 يقال له الجهمي وتقل في بعض الاخبار ان خروج القحطاني بعد المهدي كما سياتي
 بيانه وامام اسلام القحطاني او ايمانه فليس في حديث الصحيحين تعرض لذلك وقد
 تقدم الحديث وهذا لفظه لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس
 بعصاه وليس في هذا ما يدل على سلامه ولا ايمانه كما انه لا يدل على كفره ولا نفاقه بل
 هذا خبر جرد كما خبره صلى الله عليه وسلم بالجهمي وهذا من انباء الغيب التي اخبر
 بها صلى الله عليه وسلم كما اخبر بالغائب والملاحم والدخان والداية وخروج الدجال وخروج
 ياجوج

يا جوج وما جوج وطلع الشمس من مغربها وغير ذلك مما اخبر به صلى الله عليه وسلم
 مما سيكون نعم ان ثبت ما روي ان خروج القحطاني يكون بعد المهدي وانه سير على سيرة
 المهدي فلا شك انه من اهل الاسلام والايمان ومن الدعوة الى شريعة محمد صلى الله عليه وسلم
 فقد وردت احاديث تدل على خروج المهدي وحكمه بالقسط والعدل وهي مذكورة في
 سنن ابي داود وابن ماجه وغيرهما منها حديث بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال لعلم ياتي من الدنيا الا يوم لطوله الله حتى يبعث فيه رجلا من اهل بيتي ياتي
 اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا
 وقد ورد حديث فيه لامهدي الا عيسى بن مريم قال **شيخ الاسلام** انه تيمية هو
 ضعيف رواه يونس عن الشافعي عن شيخ من اهل اليمن ولا يقوم باسناد حجة وقال
 الذهبي في الميزان يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدقي عن ابن عيينة وابن وهب و
 غندر بن خزيمة وابو عوانة وخلق وثقة ابو حاتم وغيره ونعته بالحفظ والعقل
 الا انه تفرد عن الشافعي بذلك الحديث لامهدي الا ابن مريم وهو منكر جدا انتهى وقال
 صدوق في عون الباري بعد فكل حديث القحطاني وخروجه يعني القحطاني يكون بعد
 المهدي ويسير على سيرته رواه ابو نعيم ابن عماد في الفتن انتهى فان ثبت هذا
 فهو يدل مع احاديث المهدي على تاخر خروجه القحطاني وانه لا يخرج الا بعد خروج المهدي
 وانه يكون على سيرة حسنة وحالة مرضية لا كما نقل عن البعض ان حديث الصحيحين
 يدل على انه مسلم وليس مع من قال ان الحديث لا يدل على ذلك لا بمنطوقه ولا بمفهومه فان
 كان صدوق قال ذلك فلا يخفى ما فيه ولكنه انما النقل عن صدوق انه قال ان القحطاني
 القحطاني المذكور في الحديث انه محمد بن رشيد في ثبوته عنه نظر فقد قد منا في هذا جزم
 صدوق في كتابه بان خروج القحطاني يكون بعد خروج المهدي واستدلاله على ذلك بما
 رواه ابو نعيم فكيف يتفق هذا وذاك ولا شك في عدم ثبوت هذه المقالة عن احمد
 عن صدوق وسلم كلامه فلذلك اقول ينبغي ان ينظر فيما نقل هذا عن صاحبنا الذي
 نقل عن صدوق وعلى تقدير ثبوت هذا عن صدوق فهو قول مجرد عن الدليل مناقض

لما قرره هو استدلال عليه كما عرفنا قريبا ولو كان من عند غير الله لو وجد وافيه اختلافا
كثيرا وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم الجليل الفقير إلى الله تعالى سعد بن محمد بن
عتيق بن أبي الجحيم والنقل من الأصل في ١٥ محرم ١٣٠٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا وأميننا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد فلهذا أشي من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وكلام الأئمة
في بيان هدم القباب والبنايا التي على القبور والنهي عن ذلك وتحريره وبيان أنه
من أعظم الوسائل والذرائع المفضية إلى الشرك ونحو ذلك الحمد لله الذي جعل في ذلك متبعون
لا مبتدعون وقد جعل الله لنا الدين وبلغ رسوله صلى الله عليه وسلم البلاغ المبين قال الله
تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً وقال تعالى
ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قال أبو ذر رضي الله عنه لقد توفي في رسول
الله صلى الله عليه وسلم وما من طائر يقرب جناحيه إلا ذكر لنا منه علما وقال صلى الله
عليه وسلم ما حدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي لفظ لمسلم من عمل عملا
ليس عليه أمرنا فهو رد إذا تبين ذلك فزده أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصحيحة الصحيحة التي لا مطعن فيها ولا مغز الشاهد بان وضع القباب والبنيا
على القبور من أصله وتشريفا والكتابة عليها وتخصيصها واتخاذها
مساجد وأسراجها وما يتصل بذلك أمر تقر في الشرع منعه وسبق الحكم الجازم
بالنهي عنه والكفر عن ارتكابه وبطلان القضية في ذلك ومضت كلمة الحق بسند
في ريعته ظنا بنا أن نسلك سنن من قبلنا وأداتنا مثل الناظر أعيان ما صح فيه
النهي من الشارع في هذا الباب ثم نظر إخص هذه الأمم لارتكابها وتلوها بآدابها
وتهاكهم عن مناصرة كل نهي من تلك المنافع بفعل عن المنهي عنه طالع محمد وأحمد
من كون هذه الخلف ضلت عن ذلك السند الأسعد فعمدوا إلى كل ما نهى عنه ففعلوه
كانهم كشفوا واستقصوا بالاستقرا والتسمع حتى اتوا على مشبهات ما نهى عنه القاص
فلا شك صدق التأمل أن القوم سلكوا في العمل مسلك المضادة الوافية ثم زادوا في ذلك
في ذكر النكال كافيه وهذا نص الأحاديث الواردة في ذلك قال الإمام الجليل
الحافظ إمام الدنيا في فقه الحديث ابن عبد الله البخاري في جامع الصحيح حدثنا أبو

قال حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني عبد الله ابن عتبة ان عائشة وعبد الله ابن عباس
 قال لا تأتوا قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يصرخ فخصته له على وجهه فاذا اغتم
 بها كسفا فقال وهو كذا كذا لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبورا للربم حد
 عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تنور انبياءهم مساجد انتقم بلفظه من كتاب الصلاة فتأمل هذه القباب وما
 اعد فيها من الحج والفرش ومصاحف التلاوة واعتقاد الصلاة فيها والتردد
 اليها في الاوقات للذكر والدعاء والاعتكاف وما يطول تعدادها هل لا تخاذ القبور
 مساجد معن سوي هذا الذي تقض الضرورة بانه عينه بل كثير اما وجدنا
 القباب والمشاهد احسن من كثير من المساجد قاله المستعان وقد ثبت في
 الصحيحين والسنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن البناء على القبور وامرهم
 بهدمها كما رواه مسلم في صحيحه حيث قال وساق بسنده الى ابي الهيثم الاسدي قال
 قال علي الا بعتك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ادع تمثالا الا
 طمسته ولا قبرا مشرفا الاسودية وساق بسنده الى جابر قال نهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يخصص القبر وان يبنى عليه وان يكتب عليه قال هارون ابن سعيد
 الابن قال حدثنا وهب قال حدثني عمرو ابن الحارث ان ثمامة حدثه قال كنا مع
 فضالة ابن عبيد بارص الروم برودس فتوفي صاحب لنا فامر فضالة بقبرة فسوي
 ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مرسسوتيها وقال الترمذي في جامعه
 ما جاء في تسوية القبور وساق بسنده الى وايل ابن حجر ان عليا رضي
 الله عنه قال لابي الهيثم الاسدي الا بعتك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان لا تدع قبرا مشرفا الاسودية ولا تمثالا الا طمسته قال وفي الباب عن جابر
 وقال ابن ماجه في باب ما جاء في النهي عن البناء على القبور وتخصيصها وساق
 بسنده الى جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تخصيص القبور وساق
 بسنده

احيا
 يعني
 اعمر

بسند الى جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكتب على القبور شيئا وساق
 بسنده الى ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يبنى على القبور وقد روي ابي
 داود من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يخصص القبر او يكتب عليه
 او يزار عليه وساق بسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكتابة عليها كما تقدم في صحيح مسلم
 وقال ابو عيسى الترمذي باب ما جاء في تخصيص القبور والكتابة عليها وساق
 بسنده الى جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخصص القبور وان يكتب
 عليها وان يبنى عليها وان تقطع وقال ابو داود باب البناء على القبور وساق بسنده
 الى جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يقعد على القبر وان يخصص ويبنى عليها
 انتقم ولو ذهبنا نستقري ما ذكر ائمة السنة وحفاظ الحديث في هذه المسئلة
 وما روه في المسانيد والمجاميع والمعاجم والسنن والاجزاء والتفاسير
 الاثرية لا اتسع النطاق وصاق عن الاستيعاب الخناق وتصدق المرء في
 ذلك لما يتحسر ان يطاق وفيما ذكرنا وفاء بالمقصود ووفاق واقل منه
 يكفي عند الفطناء الخناق فهذه احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ترى
 فيما تقدم انفا وقد قال الله تعالى اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه
 اولياء قليلا ما تذكروه وقال تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهوائهم و
 احذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك الآية وقال تعالى يا ايها الذين امنوا
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمن ذوه الى الله
 والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاولا وقال تعالى اخكم
 الخاهلية يبعون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون وقال تعالى فلا وربك لا
 يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرج مما قضيت ويسلموا
 تسليما الى غير ذلك من الآيات التي امر الله فيها بالتباعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال الامام الشافعي رحمه الله اجمع العلماء على ان من استبان له سنة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يكن له ان يذهب لقول احد من الناس كائنا من كان واما افعال ائمة
 المذاهب ومن على منها جهم من اتباعهم فقال النوفوي في شرح مسلم قال الشافعي رحمه الله

٢٤٤ تعال في الام رايت الائمة رحمهم الله تعالى بمكة يأمرون بهدم ما بين على القبور وقوت
الهدم قول ولا قبر مشرفا الاسقية وقال الاذري في قوت المحتاج ثبت في صحيح
مسلم النهي عن التجصيص والبناء وفي الترمذي وغيره النهي عن الكتابة وقال القاضي ابن
ولا يجوز ان يبنى عليها قباب ولا غيرها ولو صيئة باطله قال الاذري ولا يبعد الجزم
بالتحريم في ملكه وغيره من غير حاجة علم من علم النهي بل هو القياس الحق والوجه
في البناء على القبور المباهات والمضاهات للجبابرة والكفار والتحريم ثبت بدون ذلك
واما بطلان الوصية ببناء القباب وغيرها من الابنية العظيمة وانفاق الاموال الكثيرة
عليه فلا ريب في تحريمه والعجب كل العجب ممن يلزم ذلك الورثة من حكام العصر وعمل
بالوصية بذلك انتهي كلام الاذري رحمه الله وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في زاد المعاد في
هدي خير العباد لما اسلم اهل الطائفة وقد كان فيما سئلوا الرسول صلى الله عليه وسلم
ان يدع لهم الطائفة وهي اللات لا يرد منها ثلاث سنين فابى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عليهم فمما يرجوا يستلونه سنة سنة وياي عليهم حتى سألوا شهر
واحدا بعد ذلك ومنهم فابى عليهم ان يدعوا شيئا مستحقا وانما يريدون بذلك فيما يظهر
ان يستلموا بتركها ما سفوا ثم ونسأهم وذراريهم ويكرهون ان يرفعوا قلوبهم يهدمها
حتى يذللهم الاسلام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبعث ابا سفيان بن حرب
والمغيرة ابن شعبه بهدمها الى ان قال فلما فرغوا من امرهم وتوجهوا الى بلادهم راجعين
بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا سفيان ابن حرب والمغيرة ابن شعبه في هدم
الطائفة فهدمها ثم قال في فقه هذه القصة فصل ومنها انه لا يجوز ابقاء
مواضع الشرك والطوائف بعد القدرة على هدمها وابطالها يوما واحدا فانها شعائر
الكفر والشرك وهي اعظم المنكرات فلا يجوز الاقرار عليها مع القدرة البتة وهذا
حكم المستأهد التي بنيت على القبور التي اتخذت اوثانا وطوائف تعبد من دون
الله والاجار التي تعبد للتعظيم والتكرار والنذر والتقبيل لا يجوز ابقاء بقية منها على
وجه الارض مع القدرة على انزالها وتدميرها بمنزلة اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى
او اعظم

٢٤٥ او اعظم شركا عندها وبها والله المستعان ولم يكن احد من ارباب هذه الطوائف غيت
يعتقد انها تتخلق وترزق وتميت وتحيى وانما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعلونه
اخوانهم من المشركين اليوم عندهم طوائفهم فابى الله تعالى عن سنن من كان قبلهم وسلكوا
سبيلهم حذو القذة بالقذة واخذوا ما خذهم شربا يشربون وذرعا يذراعون
غلب الشرك على اكثر النفوس لظهور الجهل وخفاء العلم فصار المعروف منكرا والممنكر
معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة نشأ على ذلك الصغير وهم عليه
الكبير وطبست الاعلام واشتدت غربة الاسلام وقل العلماء وغلب السفها وتفاقم
الامر واشتد الباس وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ولكن لا
تنزال طائفة من العصاة المتجدية بالحق قايمين ولا هل الشرك والبدع مجاهدين
الى ان يرث الله سبحانه الارض ومن عليها وهو خير الوارثين انتهى ولا تحسب اليها
المنعم عليه باتباع صراط المستقيم ان النهي عن اتخاذ القبور مساجد واعبادا
وايقاد السرج عليها والسفر اليها والنذر لها واستلامها وتقبيلها ونحو ذلك
غضن من قدر اصحابها ولا تنقيص لها كما يحسبه الضلال بل ذلك من اكرامهم و
متابعيهم فيما يحبونه وتجنب ما يكرهونه فان الله وليهم ومحبيهم وناصر
طريقهم وسنتهم وعلى هديهم ومنافهم وهو لاء المشركون من اعصر الناس لهم
وابعد هم من هديهم كالنصارى مع المسيح والروافض مع علي فاهل الحق اولي باهل
الحق من اهل الباطل فامؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض والمنافقون
والمنافقات بعضهم من بعض وما جمع بين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في
القبور وما امر به وما نهى عنه وما كان عليه اصحابه وبين ما عليه اهل مكة
وغيرهم وجدا حيا مضادا للآخر منافقا لم بحيث لا يجتمعان ابدانهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن البناء على القبور كما تقدم ذكره وهم يبنون عليها القباب
العظيمة والذي شوهده عند دخول المسلمين مكة اكثر من ثلاثمائة قبعة ولا

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يناد عليها غير ترايا وهم يريدون عليها غير التراب
التابوت ولما من الجوخ ومن فوق ذلك القيمة العظيمة المبينة بالاحجار والجن
ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسرجها والذي راى المسلمون ليلة دخولهم
ملكه المشرفة في المقبرة اكثر من مئة قنديل فقد امع علمهم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم كعن فاعله فقد روى ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن زناديق
القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه اهل السنن واعظم ما هذا
كله واشد تحريما الشرك الاكبر الذي يفعل عندنا وهو دعاء القبور ربه ومقوله
فضاء الحاجات وتفرج الكربات نسأل الله ان يظهر حرمة من الشرك ولا ريب
ان دعاء الموتى وسؤالهم جلب الفوائد وكشف الشدائد انه من الشرك الاكبر الذي
كفر الله به المشركين كما قال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا والآيات
في هذا المعنى كثيرة شهيرة اذا تقررت **هذا** فحنى نعلم بالضرورة ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يشرع لامته ان يدعوا احدا من الاموات لا الانبياء ولا الصالحين
ولا غيرهم لا بلفظ الاستغاثة ولا بغيرها بل تعلم انه نهي عن كل هذه الامور
ان ذلك من الشرك الاكبر وانما شرع لنا عند زيارة القبور تذكير الآخرة والاحسان
الى الميت بالدعاء والترحم عليه والاستغفار له وسؤال العافية كما في صحيح مسلم عن
بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا السلام
على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانما انشا الله لكم لاحقون نسل الله لنا ولكم العافية
وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من ميت يصلي عليه امة من
المسلمين يلبقون مئة كلمة شفيعون له الا شفيعوا فيه رواه مسلم واذا كنا على
جنازة ندعو الله لا ندعوه ونشفع له لا نشفع به فنجد الدفن اولى واحسن
فبدل اهل الشرك قولنا غير الذي قيل لهم بدلوا الدعاء له بدعائه والشفاعة
له بالاستشفاع به وقصدوا بالزيارة التي شرعها الرسول احسانا الى الميت
سؤال الميت وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو مخ العباد بنقل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ
العبادة

العبادة واذا ثبت ان الدعاء هو العبادة فصره لغير الله شرك فمن دعي غير الله
احدا من الخلق فقد اشرك به شاء ام ابى كان يقول يا رسول الله يا كعب بن
يا مقام ابراهيم او يدعوا احدا من الانبياء والاولياء والصالحين فهو مشرك اشرك
الاكبر الذي يخرج من الملة قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء وقال تعالى ان من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار
وما للظالمين من انصار وقال تعالى ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان
فعلت فانك اذا من الظالمين وقال تعالى ومن اضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب
له الى يوم القيمة وهم عن دعايهم غافلون واذا احشوا الناس كانوا الهما عدا وكافوا
بعبادتهم كافرين وقال وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا الى غير ذلك من
الآيات الواردة في هذا المعنى اذا تحققت ذلك فقد قال شيخ الاسلام رحمه الله
في الرسالة السننية فاذا كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ما يفرق من الاسلام
مع عبادة العظيمة فليعلم ان المنتسب الى الاسلام والسننة في هذه الازمان
قد يفرق ايضا من الاسلام لاسباب منها الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي ابن
ابي طالب بل الغلو في المسيح عليه السلام فكل من غلا في نبي او رجل صالح وجعل فيه نوعا
من الالهية مثل ان يقول يا سيدي فلان انصرتي او اغشيتي او امرتني او انا في حبيبه
نحو هذه الاقوال فكل هذا شرك يستتاب صاحبه فان تاب ولا يقتل فان الله سبحانه
وتعالى انما ارسل الرسل وانزل الكتب ليعبد وحده لا شريك له ولا يدعي معه اله
والذين يدعون مع الله الهة اخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون
انها تخلق الخلايق او تنزل المطر او تنبت النبات وانما كانوا يعبدونهم ويحسبون
قبولهم او يعبدون صوره يقولون انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى ويقولون هو لاء
شفعاونا عند الله فبعث الله سبحانه رسلا تنهى عن ان يدعى احد من دونه لا
دعاء عبادة ولا دعاء مسئلة انتهى وقال ايضا من جعل بينه وبين الله وسائط
يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كافرين اجمعين نقله عنه صاحب الفروع وصاحب الاضاف
وصاحب الاقناع وغيرهم انتهى **فهذا** اما تيسر تحريره في هذه النبذة اليسيرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلاته وسلامه على خاتم النبيين
وامام المتقين وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان الى
يوم الدين **خرج** الامام احمد من حديث معاذ بن جبل رضي
الله عنه قال احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات غداة في صلاة الصبح حتى كدنا نترابا قرن الشمس فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم سريعا فتعوب بالصلاة وصلى و
تجوز في صلاته فلما سلم قال كما انتم على مصافكم ثم اقبل النيا
فقال اني ساعدتكم ما حبسني عنكم الغداة اني قمت من الليل
فصليت ما قدر لي فنصت في صلاتي حتى استثقلت فاذا
انا بربي عز وجل في حسن صورة فقال يا محمد فيم يختصم
الملا الاعلى قلت لا ادري يا رب قال يا محمد فيم يختصم الملا
الاعلى قلت لا ادري يا رب قال يا محمد فيم يختصم الملا الاعلى
قلت لا ادري يا رب فرأيتُه وضع كفه بين كتفي حتى وجدت
برد انا مله في صدري وتجلي لي كل شيء وعرفت فقال يا
محمد فيم يختصم الملا الاعلى قلت في الكفارت والدرجات
قال وما الكفارة قلت نقل الاقدام الى الجمعات والجلوس في المساجد

بعد

بعد الصلاة واسباغ الوضوء عند الكراهات **قال** وما الدرجات
قلت اطعام الطعام ولين الكلام والصلاة والناس نيام قال سل
قلت اللهم اني اسالك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
وان تغفر لي وترحمني واذا اردت فتنه في قوم فتق في غير مفتون
واسالك حبيبا وحب من يحبك وحب عمل يقربني الى حبيبي وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انها حق فادرسوها وتعلموها
وخرجه الترمذي وقال حديث صحيح قال وسالت محمد بن اسماعيل عن
البخاري عن هذا فقال حديث حسن صحيح قلت وفي اسناده اختلاف
وله طرق متعددة وفي بعضها زيادة ونقصان وقد ذكرت عامه
اسانيد وبعض الفاظه المختلفه في كتاب شرح الترمذي وفي
بعض الفاظه عند الامام احمد والترمذي ايضا المشي على الاقدام
الى الجماعات بدل الجمعات وفيه ايضا عندهما بعد ذكر الكفارات
زيادة ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وكان من خطيئته
كيوم ولدته امه وفيه ايضا عندهما والدرجات افشاء السلام
بدل لين الكلام وفي بعض رواياته فعلت ما في السموات والارض
ثم تلى وكذا الكثر نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين
وفي رواية اخرى فتجلي لي ما بين السماء والارض وفي اخره ما بين المشرق
 والمغرب وفي بعضها زيادة في الدعاء وهي وتعوب علي وفي بعضها

اسباع الوضوء في السبرات وفي بعضها فقال يا محمد اذا اصليت فقل
 اللهم اني اسالك فعل الخيرات فذكره **والمقصود هنا شرح الحديث**
 وما يستنبط منه من المعارف والاحكام وغير ذلك ففي الحديث
 دلالة على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن من عادته تاخير صلاة
 الصبح الى قريب طلوع الشمس وانما كان عادته التغليس بها وكان حينما
 يسفر بها عند انتشار الضوء على وجه الارض واما تاخيرها الى قريب
 طلوع الشمس فلم يكن من عادته **ولهذا اعتذر** ولهذا اعتذر لهم
 عنه في الحديث وقد قيل ان تاخيرها الى هذا الاسفار الفاحش لا يجوز
 لغير عذر وانه وقت ضرورة كتاخير العصر الى بعد اصفرار الشمس
 وهو قول القاضي من اصحابنا في بعض كتبه وقد اوصى اليه الامام
 احمد وقال هذه صلاة مفرجة انما الاسفار ان ينتشر الضوء على الارض
 وفي الحديث دلالة على ان من اخر الصلاة الى اخر الوقت لعذر او غيره
 وخاف خروج الوقت في الصلاة ان طولها انه يخففها حتى يدير ركعها
 كلها في الوقت واما قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه لما طول في صلاة
 الفجر وقرا بالبقرة قيل له كادت الشمس ان تطلع فقال **طلعت**
 لم نجدنا غافلين فان ابا بكر لم يعتمد التاخير الى طلوع الشمس ولا ان
 يمدها ويطيها حتى تطلع الشمس لانه دخل فيها بغلس واطال القراءة
 وربما كان قد استغرق في تلاوته فلو طلعت الشمس حينئذ لم يضرب
 لانه لم يكن متعمدا لذلك وهذا يدل على انه كان يرى صحة الصلاة لمن
 طلعت

اعلم
 لانه دخل

طلعت عليه الشمس وهو في صلاته كما امر النبي صلى الله عليه وسلم من
 طلعت عليه الشمس وقد صلى ركعة من الفجر ان يضيف اليها اخرى
 وفي حديث معاذ دليل على ان من رآه يؤتي شره فانه يقصها على محله
 واحفائه المحبين له ولا سيما ان تضمنت رؤياه بشارة لهم وتعلما
 لما ينفعهم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى الفجر يقول الاتحابه
 من رآي منكم الليلة رؤيا وفيه ايضا ان من استثقل نومه في تعجده
 بالليل حتى رآه يؤتي شره فان ذلك بشري له وفي مراسيل الحسن
 اذا نام العبد وهو ساجد باها الله به الملائكة يقول يا ملائكتي
 انظروا الى عبدي جسده في طاعتي وروحه عندي وفيه دلالة
 على شرف النبي صلى الله عليه وسلم وتفضيله بتعليمه ما في السماء والارض
 وتحلي ذلك وما يختص فيه الملائكة في السماء وغير ذلك كما رآه ابراهيم عليه
 السلام ملكوت السموات والارض وقد ورد في غير حديث مرفوعا وموقفا
 انه صلى الله عليه وسلم اعطى علم كل شيء خلا مفاتيح الغيب الخمس
 التي اختص الله عز وجل بعلمها وهي المذكورة في قوله تعالى ان
 الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الى
 قوله خبير واما وصف النبي صلى الله عليه وسلم الرب عز وجل بما
 وصفه به فكل ما وصفه به فهو حق وصدق يجب الايمان به
 والتصديق به كما وصف الله به نفسه عز وجل مع نفي التشبيل
 عنه ومن اشكل عليه فهم شيء من ذلك واشتبه عليه فليقل

بما مدح الله تعالى الراسخين في العلم واخبر عنهم انهم يقولون عند المشابه
آمنابه كل من عند ربنا وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن وما جعلهم
منه فكلوه الى عالمه خربه الامام احمد والنسائي وغيرهما ولا يتكلمن مالا
علم له به فانه يخش عليه من ذلك الهلكة فقد سمع ابن عباس يوم ما من
يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من هذه الاحاديث فانتفض رجل استلزا
لذلك فقال ابن عباس ما فرق هو لاء يجدون رقة عند محكمه ويهلكون عند
متشابهه خربه عبد الرزاق في كتابه عن معمر عن ابن طاوس عن ابيه
عن ابن عباس فكما سمع المؤمنون شيئا من هذا الكلام قالوا هذا ما اخبرنا
الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما وفيه
دلالة على ان الملائكة الاعلى وهم الملائكة او المقررون منهم يختصمون فيما بينهم
وتراجعون القول في الاعمال التي تقرب بني آدم الى الله عز وجل وتكفر بها
عنهم خطاياهم وقد اخبر الله عنهم بانهم يستغفرون للذين آمنوا ويدعون
لهم وفي الحديث الصحيح ان الله اذا احب عبدا نادى يا جبرئيل اني احب فلانا
فاحبه فيحبه جبرئيل وينادي في اهل السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه
فيحبه اهل السماء ثم يرفع له القبول في الارض وقال ابو هريرة اذا مات
ابن آدم قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم فالملائكة يستلمونه
عن اعمال بني آدم ولهم اعتناء بذلك واهتمام به بقى الكلام على
المقصود من الحديث وهو ذكر الكفارة والدعوات والدرجات ونعتقد لكل
منها

منها فصلا مفردا **الفصل الاول** في ذكر الكفارات وهو اسباغ الوضوء في
الكبريات ونقل الاقدام الى الجمعات او الجماعات والجلوس في المساجد بعد الصلاة و
سميت هذه كفارات لانها تكفر الخطايا والسيئات ولذلك في بعض الروايات من فعل
ذلك عاش بخير ومات بخير وكان من خطيئته كيوم ولدته امه وهذه الخصال
المذكورة الاغلب عليها تكفير السيئات ويحصل بها ايضا رفع الدرجات كما في صحيح مسلم
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ادلكم على ما يحبه الله به الخطايا
ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا
الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط وقد روي
هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة **فهذه ثلاثة اسباب**
تكفر بها الذنوب **احدها** الوضوء وقد دل القرآن على تكفيره للذنوب في قوله تعالى يا
ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق الى قوله و
لكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ففعله تعالى ليطهركم يشمل طهارة
ظاهر البدن بالماء وطهارة الباطن من الذنوب والخطايا واتمام النعمة انما
يحصل بمغفرة الذنوب وتكفيرها كما قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك وهذا المعنى استنبطه
محمد بن كعب القرظي ويشهد له الحديث الذي خربه الترمذي وغيره عن معاذ
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعوا اسالك تمام النعمة
فقال له اتدري ما تمام النعمة قال دعوة دعوت بها ارجو بها الخير **فقال**
النبي صلى الله عليه وسلم ان تمام النعمة النجاة من النار ودخول الجنة فلا تتم نعمة
الله على عبده الا بتكفير سيئاته وقد تكاثرت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم
بتكفير الخطايا بالوضوء كما في صحيح مسلم عن عثمان رضي الله عنه انه توفنا ثم قال رأت

٣٥٦
 رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى مثل وضوءي هذا ثم قال من توفى هكذا اغفر له ما
 تقدم من ذنبه فكانت صلاته ومشيه الى المسجد نافلة وفيه ايضا عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال من توفى فاحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج
 من تحت اظفاره وفيه ايضا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا توفى العبد
 المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه
 مع الماء او مع آخر الماء قطر فاذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها
 يده مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه
 مع الماء او مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب وفيه ايضا عن عمرو بن عتبة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا منكم من رجل يقرب وضوءه فيتمضمض ويستنشق
 فينثر الاخرت خطايا وجهه وفيه وخياشيمه ثم اذا غسل وجهه كما امره
 الله الاخرت خطايا وجهه من اطراف لحيتيه مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين
 الاخرت خطايا يديه مع انامله مع الماء ثم يمسح برأسه الاخرت خطايا راسه
 من اطراف شعرة مع الماء ثم يغسل قدميه الى الكعبين الاخرت خطايا رجليه
 من انامله مع الماء فان هو قام فغسل في الماء واثني عليه ومجده بالذي هو اهل
 له وفرغ قلبه لله انصرف من خطيئته كيوم ولدته امه وفي الموطا ومسنده
 الامام احمد وسنن النسائي وابن ماجه عن الصناجعي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا توفى العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا من فيه فاذا انتثر
 خرجت الخطايا من انفه فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى
 تخرج من تحت اشعار عينيه فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه
 حتى تخرج من تحت اظفار يديه فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من راسه
 حتى تخرج من اذنيه فاذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من
 تحت اظفار رجليه ثم كان مشيه الى المسجد وصلاته نافلة وفي المسند عن ابي
 امامة

٣٥٧
 امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا من مسلم يتوفى في غسل يديه ويمضمض
 فاه ويتوضا كما امر الا حط الله عنه يومئذ ما نطق به فمعه ويامس يديه
 وما مش عليه حتى ان الخطايا تتحادر من اطرافه ثم اذا هو مشى الى المسجد فخرجت
 حسنة واخرى تحي سيئة وفيه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا
 رجل قام الى وضوءه يريد الصلاة ثم غسل كفيه نزلت خطيئته من كفيه
 مع اول قطرة فاذا مضمض واستنشق واستنثر نزلت خطيئته من
 لسانه وشفتيه مع اول قطرة فاذا غسل وجهه نزلت خطيئته من سمعه
 وبصره مع اول قطرة فاذا غسل يديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من
 كل ذنب هو له وكان من كل خطيئته كهيئته يوم ولدته امه فاذا قام الى
 الصلاة رفع الله درجته وان قعد قعد سالما وفي المعنى احاديث كثيرة و
 فيما ذكرناه كفاية وقد وردت النصوص ايضا بحصول الثواب على الوضوء و
 هذا زيادة على تكفير السيئات به ففي صحيح مسلم عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توفى فاحسن الوضوء ثم قال شهد ان لا اله
 الا الله وان محمدا عبده ورسوله فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من
 اتيها شاء وفيه ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يبلغ
 التحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء وفيه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 انتم الغر المحجلون من اسبغ الوضوء وخرجه البخاري ولغظه ان امتي يدعون
 يوم القيمة غرا فجلين من اثار الوضوء واعلم ان حديث معاذ في المنام انما فيه
 ذكر اسبغ الوضوء على الكبريات وكذا في حديث ابي هريرة المبيدي بذكره في هذا
 الفصل فها هنا امر من اسبغ الوضوء وهو اتمامه وابلاغه مواضعه
 الشرعية كالشرب السابغ المغطي للبدن كله وفي مسند البزار عن عثمان مرفوعا عن

٣٥٨ فاسبغ الوضوء غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واسناده لا بأس به وخرجه ابن أبي عاصم من وجه آخر عن عثمان وخرج النسائي وابن ماجه من حديث أبي مالك الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسبغ الوضوء شطرا لايمن وخرجه مسلم ولقطة الطبري شطرا لايمن وثانيهما ان يكون اسباغه على الكبريات والمراد ان يكون على حاله تكمه النفس فيها الوضوء وقد قسرن بحال نزول المصائب فان النفس حينئذ تطلب الخرج فلا تشتغل عنه بالصبر والمبادرة الى الوضوء والصلاة من علامات الايمان كما قال عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع الصابرين والوضوء مفتاح الصلاة وقد تطفئ به حرارة القلب الناشئة عن ألم المصائب كما يؤمن من غضب باطفاء غضبه بالوضوء وقد قسرت الكبريات بالبرد الشديد وشهد له ان في بعض روايات حديث معاذ اسبغ الوضوء على السبرات والسيرة شدة البرد ولا ريب ان اسبغ الوضوء في شدة البرد يشق على النفس وتأن لم به وكما يؤمن النفس ويشق عليها فانه كفارة للذنب وان لم يكن للانسان فيه صنع ولا شيب كالرض ونحوه كما دلت عليه النصوص الكثيرة واما ان كان هو ناش عن فعل هو طاعة لله عز وجل فانه يكتب لصاحبه اجر وترفع به درجاته كالا لم الحاصل للمجاهد في سبيل الله تعالى قال الله عز وجل لا يضيع الله أجره شيئا فانه لا يضيع له الاجر في سبيل الله الى قوله المحسنين وكذلك الجوع والعطش الذي يحصل للصائم فكذلك التأنم باسبغ الوضوء في البرد ويحب الصبر على الألم بذلك فان حصل الرضا فذلك مقام العارفين المحبين وينشأ الرضا بذلك عن ملاحظة امور **احدها** تذكر فضل الوضوء من حظه للخطايا ورفع الدرجات وحصول الغفرة والتجمل به وبلوغ الحلية في الجنة الى حيث يبلغ وهذا كما انكره صنف بعض الصالحين من السلف من عشرة عشرتها فضحكتم فقالت انساني حلاوة ثوابه مرارة وجعه وقال بعض العارفين من لم يعرف ثواب الاعمال ثقلت عليه في جميع الاحوال **الثاني** تذكر

٣٥٩ تذكر ما اعد الله تعالى لمن عصاه من العذاب بالبرد والزمهرير في الآخرة **شدة** برد الدنيا يذكر برد زمهرير جهنم وفي الحديث الصحيح ان اشد ما تجدون من البرد من زمهرير جهنم فملاحظة هذا الألم الموعود به هو مثلا حساس بالبرد الماء كما روي عن زيد الياحي انه قام ليلة للتصجد وكان البرد شديدا فلما ادخل يده في الاناء عن يمينه وجد شدة برده فذكر زمهرير جهنم فلم يشعر ببرد الماء وبقيت يده في الماء حتى اصبحت فقالت له جاريته مالك لم تصل الليلة كما كنت تقضي فقال اني لما وجدت شدة برده الماء ذكرت زمهرير جهنم فاشعرت به حتى اصبحت فلا تخبري بهذا احدا ما دمت حيا **الثالث** ملاحظة جلال من امر بالوضوء ومطالعة عظمت وكبريائه وذكر التهيين للقيام بين يديه ومناجاة في الصلاة فذلك هو كل الم ينال العبد في طلب مرضاته من برد الماء وغيره وربما لم يشعر بالماء بالكلية كما قال بعض العارفين بالمعرفة هانت على العاملين العبادة وقال سعيد بن عامر بلغني ان ابراهيم الخليل عليه السلام كان اذا توضا سمع لعظامه قعقة وكان علي بن الحسين اذا توضا اصفر فيقال له ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء فيقول اتدرون بين يدي من اريد ان اقوم وكان منصور بن ريدان اذا فرغ من وضوءه يبكي حتى يرتفع صوته ففعل له ما شئت فقال واي شيء اعظم من شائي اني اريد ان اقوم بين يدي من لا تأخذه سنة ولا نوم فلعله يرض عنى وكان عطاء السلمي اذا فرغ من وضوءه ارتعد وانتفض وبكا بكاء شديدا ففعل له في ذلك فقال اني اريد ان اتقدم الى امر عظيم اني اريد ان اقوم بين يدي الله عز وجل **الرابع** استحضار الطلاع الله عز وجل على عبده في حال العمل له وتحمل المشاق لاجله فمن يتقن ان البلا بعين محبه هان عليه الألم كما اشار الله تعالى الى ذلك بقوله لنبيه صلى الله عليه وسلم فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقوله لموسى وهارون

٣٦٠
 تراة فان لم تكن تراة فانه يراى قال ابو سليمان قرات في بعض الكتب يقول الله
 عز وجل بعيني ما تحمل المتحملون من اجلي وكابد المكابدون في طلب مرضاتي فليكن
 بهم وقد صاروا في جوارى وتبجحوا في رياض خلدي فهناك فليبشر المصفون
 لله اعمالهم بالمنظر العجيب من الحبيب القريب اترون اني اصنع لهم عملا فليكن
 وانا اجد على المولى عني فليكن بالمقبلين الي **فاسبغ الوضوء في البرد** لاسيما في البرد
 يطعم الله عليه ويرض به ويباهي به الملائكة فاستحضروا ذلك يهون الم برء الماء
 وفي المسند وصحيح بن حبان عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رجلان
 من امتي يقوم احدهما من الليل يعالج نفسه الى الطهور وعليه عقد فيتنوضا فاذا
 وضى يديه انحلت عقدة واذا وضى وجهه انحلت عقدة واذا مسح راسه
 انحلت عقدة واذا وضى رجله انحلت عقدة فيقول الرب عز وجل لكذي وراء
 الحجاب انظروا الى عبدتي هذا يعالج نفسه ما سألني عبدي هذا فهو له و
 ذكر نقيته الحديث وروي عطية عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يخل
 الى ثلاثة نفر رجل قام من جوف الليل فاحسن الطهور فصلى وذكر الحديث كان بعض
 السلف له ورد من الليل ففتر عنه ففتق به هاتق بعين الله في الليل لما
 يصنع خداه اذا قاموا وحشتهم على الخدمة احكامه **الخامس الاستغراق**
 في محبة من امر بهذه الطاعات وان يرضى بها ويحبها كما قال تعالى ان الله يحب المتقنين
 ويحب المتطهرين فمن امتلا قلبه من محبة الله تعالى احب ما يحبه الله وان
 شق على النفس وتاملت كما يقال المحبة تهون الاثقال فقال بعض السلف في صفة
 احبه الى احبه اليه كما قيل فما الجرح اذا ارضاكم الم وقيل ايضا في صفة
 يهون ما قد القى ما يسعد بالنعيم من لا يشقى ومن خدم من يحب تلذذ بتعائنه
 في

فقد يهون ما قد القى ما يسعد بالنعيم من لا يشقى ومن خدم من يحب تلذذ بتعائنه في

في خدمته قال بعضهم القلب المحب لله يجب النصب له وقال عبد
 الصمد اوجدهم في عذابه عذوبه **اسبغ الوضوء على المكاره** من علامات
 المحبة كما في كتاب الزهد للامام احمد عن عطاء بن يسار قال قال موسى صلى الله
 عليه وسلم يا رب من اهلك الذين هم اهلك الذين تظلمهم في ظل عرشك قال هم
 البرية ايدهم الطاهرة قلوبهم الذين يتحابون بجلالي الذين اذا ذكرت ذكروا بي
 واذا ذكرت بذكرهم الذين يسبغون الوضوء في المكاره ينسبون الى ذكرى
 كما تنسب المنسور الى اوكارها ويكفون بحبي كما يكفون الصبي بحب الناس و
 يغضبون لمخارمي اذا استحلت كما يغضب الفراد احرب وقد يخرق الله
 العادة لبعض المحبين له فلا يجد الم برء الماء كان بعض السلف قد دعى الله ان
 يهون عليه الطهور في الشتاء فكان يؤتى بالماء وله بخار وريحان سلب بعضهم
 بالم الحرد مطلقا وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قد دعى له النبي صلى الله
 عليه وسلم ان يذهب الله عنه الحر والبرد فكان يلبس في الصيف لباس الشتاء في
 الشتاء لباس الصيف وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيه انه يحب الله ورسوله وتحميه
 الله ورسوله وراى ابو سليمان الداراني في طريق الحج في شدة البرد الشتاء شيئا عليه
 اخلاق رثة وهو يرشح عرقا فساله عن حاله فقال انما الحر والبرد خلقان لله
 عز وجل فان امرهما ان يعشيا في اصا باني وان امرهما ان يتركا في تركا في وقال نا في هذه
 البرية منذ ثلاثين سنة يلبسني في البرد فيجاء من محبته ويلبسنني في الصيف
 برءا من محبته وقيل الاخر وعليه خرقتان في برد شديد لو استترت في موضع
 يكتن من البرد فانشد ويحسن ظني انني في فناء وهل احد في كنه مجد البرد
السب الثاني من مكفرات الذنوب المشي على الاقدام الى الجماعات والى الجمعيات
 ولا سيما ان توضع الرجل في بيته ثم خرج الى المسجد لا يريد بخرجه الا الصلاة

تقينا
لعل فيه
سقط

مخلوقان

فيه كما في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل في الجماعة تصنع على صلاته في بيته وفي سوقه غنة وعشرين ضعفا وذلك انه اذا توفنا فاحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد لا يخرج به الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة فاذا صلى لم تنزل الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه اللهم صل عليه اللهم ارحمه ولا يزال احدكم في صلاة ما انتظر الصلاة وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقض فرضه من فرائض الله كانت خطواته قرىا تحت خطيئته والاخرى ترفع درجته وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل خطوة يشيها الرجل الى الصلاة صدقة وفي المسند وصحيح بن حبان عن عتبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تظاهر الرجل ثم اتى المسجد يرضى الصلاة كتب كاتبا بكل خطوة يخطوها الى المسجد عشر حسنات وفيهما ايضا عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من راح الى مسجد جماعة فخطواته خطوة تحو سيئة وخطوة تكتب حسنة ذلها وراجعا وفي سنن ابي داود عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من خرج من بيته متطهرا الى صلاة مكتوبة فاجرة كاجر الحاج المحرم وفيه ايضا عن رجل من الانصار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توفنا فاحسن الوضوء ثم خرج الى الصلاة لم يرفع قدمه اليمنى الا كتب الله له بها حسنة ولم يضع قدمه اليسرى الا حط الله عنه بها خطيئة فليقرب او ليسعد فان اتى المسجد فصلى في جماعة غفر له والا حادى في هذا المعنى كثيرة جدا واما المشي الى الجفان فله مزيد فضل لا سيما ان كان بعد الاغتسال كما في السنن عن اوس ابن اوس عن النبي

النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة وبكر وابتكر ومشر ولم يركب ودنى من الامام واستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة اجر سنة صيامها وقبيلها وكلما ابعد المكان الذي يمشي منه الى المسجد كان المشي منه افضل لكثرة الخطا وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال قلت دارنا نائية عن المسجد فاردنا ان نبيع بيوتنا ونقرب من المسجد فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان لكم بكل خطوة حسنة وفي صحيح البخاري عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني سلمة لا تحتسبوا اثاركم وفي الصحيحين عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اعظم الناس اجرا في الصلاة بعدهم اليها مشي فابعدهم ومع هذا فنفس الدار القريبة من المسجد افضل من الدار البعيدة منه لكن المشي من الدار البعيدة افضل ففي المسند عن حذيفة ابن اليمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل الدار القريبة من المسجد على الدار الشاسعة كفضل الغاري على القاعد وانما دونه منقطع والمشي الى المسجد افضل من الركوب كما تقدم في حديث اوس في الجمعة ولهذا جاء في حديث معاذ ذكر المشي على الاقدام وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج الى المسجد الا ماشيا حتى العيد يخرج الى المصلى ماشيا قالوا اي المسجد نأثر الله والنزايقة على الاقدام اقرب الى الخضوع والتذلل كما قيل لو جئتم نراير السعي على بصري لم اذحقوا اي الحق اذمت في صحيح البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد او راح اعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا او راح والنزل هو ما يعد للزائر عند قدومه وفي الطبراني من حديث سلمان مرفوعا من توفنا في بيته فاحسن الوضوء ثم اتى المسجد فهو نراير لله تعالى وحق على المزور ان يكرم الزائر وفي صحيح

مسلم عن ابي ابن كعب قال كان رجل لا اعلم رجلا ابعد من المسجد منه وكان
لا يخطيه صلاة في المسجد قال فقيل له او قلت له لو اشتريت حمارا تركبه
في الظلماء وفي الرضا فقال ما يسرني ان منزلي الى جنب المسجد اني اريد
ان يكتب لي ممشي الى المسجد حتى عي اذا رجعت الى اهلي فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله وكلما شق المشي الى المسجد كان
افضل وهذا افضل المشي الى صلاة العشاء وصلاة الصبح وعدل بقيام الليل
كله كما في صحيح مسلم عن عثمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة
فكأنما قام الليل كله وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اتقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر ولو
يعلمون ما فيها لانتقها ولو حبوا وانما ثقلت هاتان الصلاتان على المنافقين
لان المنافقين لا ينشط للصلاة الا اذا ارآه الناس كما قال تعالى واذا
قاموا الى الصلاة قاموا كسالى الى قوله قليلا وصلاة العشاء والصبح يقعان
في ظلمة فلا ينشط للمشبي اليهما الا كل مخلص يكتفي برؤية الله عز وجل
لعلمه به وثواب المشي الى الصلاة في الظلم النور التام في ظلم يوم القيمة
كما في سنن ابي داود والترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال بشر المشائين في الظلم الى المسجد بالنور التام يوم القيمة
وخرجه من حديث سهل ابن سعد وروى من وجوه كثيرة وفي بعضها
زيادة يفرح الناس ولا يفرعون قال النخعي كانوا يرون ان المشي في الليلة
الظلمة الى الصلاة موحية يعني يوجب المغفرة وروى عن الحسن قال
اهل التوحيد في النار لا يقيدون فتقول الحزنه بعضهم لبعض ما بال هؤلاء
لا

بلغ

لا يقيدون وهو لا يقيدون فيناديهم مناد ان هؤلاء كانوا يعيشون في ظلم
الليل الى المساجد كما ان مواضع السجود من عصاة الموحدين في النار لا
تاكله النار فكذلك الاقدام التي تمشي الى المساجد في الظلم لا تقيد في النار لا سوى
في العذاب بين من خدمه وبين من لا يخدمه وان عذبه ومن كان في سخطه محسنا
فليقن يكون اذا ما رضي لما كانت الصلاة صلة بين العبد وبين ربه ومناجاة
يظهر فيها اثار تجليته لقلوب العارفين وقرب به شرع قبل الدخول فيها الطهارة
فانه لا يصلح للوقوف بين يدي الله تعالى والخلوة بمناجاة الا طاهر فاما
المتلوث بالافساح الظاهرة والباطنة فلا يصلح للقرب فشرع الله للمصلي
غسل اعضائه بالماء ورتب على ذلك طهارة الذنوب بتكفيرها حتى يجتمع
لمن يريد المناجاة طهارة ظاهرة وباطنة ثم شرع المشي الى المسجد وفيه ايضا
تكفير الخطايا حتى تكمل طهارة الذنوب ان بقي منها شيء بعد الوضوء حتى لا
يقف العبد في مقام المناجاة الا بعد كمال طهارة ظاهرة وباطنة من درن
الافساح والذنوب ولهذا شرع له تجديد التوبة والاستغفار عقيب كل
وضوء كي تكمل طهارة ذنوبه كما خرج النسائي من حديث ابي سعيد مرفوعا
موقوفاً من توفى فاسبح الوضوء ثم قل عند فراغه من وضوءه سبحانك
اللهم وبحمدك استغفرنك اللهم واتوب اليك ختم عليها بخاتم فوضعت
تحت العرش فلم تكسر الى يوم القيمة ومن اجتهد العبد في تكميل طهارته
ومشي الى المسجد ولم يقو ذلك على تكفير ذنوبه فان الصلاة يكمل بها التكفير
كما في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ارايت
لو ان نهرا بين ابواب احدكم يفتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء
قالوا لا يبقى من درنه شيء قال فذلك مثل الصلوة الخمس يحس الله بها الخطايا
وان قوي الوضوء وحده على تكفير الخطايا فالمشي الى المسجد والصلاة بعده تكون

زيادة حسنات وهذا هو المراد بقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عثمان و
 الصنابعي وكان مشيه وصلاته نافلة وقد سبق ذكر الحديثين **واعلم ان**
 جمهور العلماء على ان هذه الاسباب كلها انها تكفر الصغائر دون الكبائر وقد صرح
 بذلك عطاء وغيره من السلف في الوضوء وقال سلمان الفارسي الوضوء يكفر
 الجراحات الصغار والمشي الى المسجد يكفر اكبر من ذلك والصلوة تكفر اكبر من
 ذلك خرج محمد بن نصر المروزي ويدل على ان الكبائر لا تكفر بذلك ما في الصحيحين
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **الصلوة الخمسة والجمعة**
الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر ف
 في صحيح مسلم عن عثمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **ما من امر مسلم**
يحضه صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها وسجودها الا
كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله الى كم
 تيسر لك اسباب تكفير الخطايا عليك تظهر منها قبل الموت فتلقاه طاهرا
 فتصلح لمجاورته في دار السلام وانت تاتي الا ان تموت على حث الذنوب فتدخل
 الى تطهيرها في كير جهنم يا هذا اما علمت انه لا يصلح لقربنا الا طاهر فاذا
 اردت قربنا ومناجاتنا اليوم فطهر ظاهرك وباطنك لتصلح لذهابك وان
 اردت قربنا ومناجاتنا غدا فطهر قلبك من سوانا تصلح لمجاورتنا يوم لا
 ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم القلب السليم الذي ليس فيه
 غير محبة الله ومحبة ما يحبه ان الله طيب لا يقبل الا طيبا فكل احد
 يصلح لمجاورة الله غدا ولا كل عبد يصلح لمناجاة الله اليوم ولا على كل
 الى اللات تحسن المناجات **الناس من العجوة على صفا في هذا نقض العهد**
وهذا وافي هيئات من اللدور يبقى الصافي ما يصلح للحضرة قلب جاني
 السبب

السبب الثالث

من مكفرات الذنوب الجلوس في المساجد بعد الصلاة و
 المراد بهذا الجلوس الانتظار صلاة اخرى كما في حديث ابي هريرة وانتظار
 الصلاة بعد الصلاة فذا الكم الرباط فذا الكم الرباط فاجعل هذا من الرباط في سبيل
 الله تعالى وهذا افضل من الجلوس قبل الصلاة الانتظار بها فان الجلوس لا
 ينتظار الصلاة ليقود بها ثم يذهب يقصر مدة انتظاره بخلاف من صلى صلاة
 ثم جلس ينتظر اخرى فان مدته تطول فان كان كلما صلى صلاة جلس ينتظر
 ما بعدها فقد استغرق عمره بالطاعة وكان ذلك بمنزلة الرباط في سبيل
 الله عز وجل وفي المسند وسنن بن ماجة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال
 صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب فرجع من رجوع وعقب من عقب
 فجاؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرعا قد حفره النفس قد حسر عن ركبتيه
 فقال **ابشروا هذا ربكم قد فتح بابا من ابواب السما يباهي بكم الملائكة يقولون**
انظروا الى عبادي قد قضاوا فريضة وهم ينتظرون اخرى وفي المسند عن
ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ينتظر الصلاة بعد
 الصلاة كفار من اشتد به فرسه في سبيل الله على كشحه تصلي عليه ملائكة
 الله ما لم يحدث او يقوم وهو في الرباط الاكبر ويدخل في قوله والجلوس
 في المساجد بعد الصلاة الجلوس للذكر والقراءة وسماع العلم وتعليمه
 وغير ذلك لا سيما بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس فان النصوص قد
 وردت بفضل ذلك وهو تشبيه بمن جلس ينتظر صلاة اخرى لان قد قضى
 ما جاء الى المسجد لاجله من الصلاة وجلس ينتظر طاعة اخرى وفي الصحيح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون
 كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة

وحقهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده وأما الجالس قبل الصلاة في المسجد
 لا انتضار تلك الصلاة خاصة فهو في صلاة حتى يصلي وفي الصحيحين عن أنس ^{رضي الله عنه}
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما أجز الصلاة العشاء الأخيرة ثم خرج فصلي بهم
 قال لهم أنكم لم تنزلوا في صلاة ما انتضرت الصلاة وفيهما أيضا عن أبي هريرة ^{رضي الله عنه}
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه ما
 لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحمه ولا يزال أحدكم في صلاة ما كانت الصلاة
 تحبسه لا ينقطع ان ينقلب إلى أهله إلا الصلاة وفي رواية لمسلم ما لم يؤذ
 فيه ما لم يحدث فيه وهذا يدل على أن المراد بالحدث حدث اللسان ونحوه من
 الأذى وقسره أبو هريرة بحدث الفرج وقيل يشمل الحديث وفي المسند عن عتبة
 ابن عامر ^{رضي الله عنه} عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاعد يرفع الصلاة كالقانت و
 يكتب من المصلين من حين يخرج من بيته حتى يرجع اليه وفي رواية له فإذا
 صلى في المسجد ثم قعد فيه كان كالصائم القائم حتى يرجع وفي هذا المعنى أحاديث
 كثيرة وبالحجلة فالجلوس في المسجد للطاعات له فضل عظيم وفي حديث أبي هريرة
^{رضي الله عنه} عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يوطن رجل المساجد للصلاة والذكر
 إلا استبشر الله عز وجل إليه كما يستبشر أهل الغائب إذا قدم عليهم غائبهم
 وروى دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد ^{رضي الله عنه} عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من أتى المسجد الفداء لله وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد فأنما يجالس
 الله تعالى وضح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه غده من السبعة الذين يظلهم الله
 في ظلهم يوم لا ظل إلا ظله رجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه
 وأما كان ملازم المسجد للطاعات مكفر للذنوب لأن فيه مجاهدة للنفس وكفا
 لها عن هواها فإنها لا تميل إلا إلى الانتشار في الأرض وابتغاء الكسب أو
 لمجالسة الناس ومجادتهم أو التنزه في الدور الأنيقة والمساكن الحسنه
 ومواطن

ومواطن التنزه ونحو ذلك فمن حبس نفسه في المساجد على الطاعة فهو
 مرتبط لها في سبيل الله مخالف لهواها وذلك من أفضل أنواع الصبر والجهاد
 وهذا الجنس أعني ما يؤلم النفس ويخالق هواها فيه كفارة للذنوب وأن كان
 مما لا صنع فيه للعبد كالمريض ونحوه فكيف بما كان حاصلا عن فعل العبد
 واختياره إذا قصد به التقرب إلى الله عز وجل فإن هذا من أنواع الجهاد
 في سبيل الله الذي يقتضي تكفير الذنوب كلها ولهذا المعنى كان المشي
 إلى المساجد كفارة للذنوب أيضا وهو نوع من الجهاد أيضا كما خرجة
 الطبراني من حديث أبي امامة ^{رضي الله عنه} عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغدو
 والرواح إلى المساجد من الجهاد في سبيل الله عز وجل كان نزياد مولى بن
 عباس أحد العباد الصالحين وكان يلازم مسجد المدينة فسمعه يوما
 يعاتب نفسه ويقول لها أين تريدين لن تنذهبي إلى أحسن من هذا المسجد
 تريدين أن تبصري دار فلانة أو دار فلانة لما كانت المساجد في الأرض
 بيوت الله أصنافها إلى نفسه تشريفها لها تعلق قلوب المحبين لله عز
 وجل بها لنسبتها إلى محبوبهم وانقطعت إلى ملازمتها لاظهار ذكره فيها
 في بيوت أذن الله أن ترفع إلى قوله القلوب والأبصار أين يذهب المحبون
 عن بيوت مولاهم قلوب المحبين ببيوت محبوبهم متعلقة وأقدام
 العابدین إلى بيوت معبودهم مترددة
 يا حبيب العز عن النجد والبان ودار قوم بالكنا في الحبي بانوا
 وأطيب الأرض ما للنفس فيه هو شتم الأراهير للمحبوب ميدان
 لا يذکر الرمل إلا حن مغتربا له بندي الرمل أوطار وأوطان

فأشده

العلم النجدي والبان

هذا الشطر لا يشترط
 ليس من الأصل
 بل من مقتضى
 فيه الجهر

تفهوا الى البان من قلبي نوازعها **وما بي البان بل من داسره البان**
الفصل الثاني في ذكر الدرجات المذكورة في حديث معاذ وهي ثلاث **احد** اطعام
 الطعام وقد جعله الله في كتابه من الاسباب الموجبة للجنة ونعيمها قال تعالى ويطعمون
 الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا الى قوله شرابا طهورا فوصف فاكهتهم
 وشرابهم وطعامهم جزاء لاطعام الطعام وفي الترمذي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اياما مؤمن اطعم مؤمنا على جوع اطعمه الله من ثمار
 الجنة ومن سقى مؤمنا على ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم وفي المسند والترمذي
 عن علي بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة غرافير يظاها من باطنها
 وباطنها من ظاهرها قالوا لمن يا رسول الله قال لمن اطعم الطعام واطاب الكلام وصلى
 بالليل والناس نيام وفي حديث عبد الله بن مسعود الذي خرج به اهل السن ان سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم اول قدومه المدينة يقول ايها الناس افشوا السلام واطعموا
 الطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام وفي
 حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل اي الاعمال افضل قال ايمان بالله
 وجهاد في سبيله وجمع مبرور واهون من ذلك اطعام الطعام ولين الكلام و
 خرسه الامام احمد وفي حديث هاني ابن ابي زيد ان رجلا قال يا رسول الله دلني على عمل
 يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال اطعم الطعام وتفش السلام وفي حديث حذيفة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ختم له باطعام مسكين دخل الجنة وفي الصحيحين
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رجلا قال يا رسول الله اي الاسلام خير قال اطعم
 الطعام وتقرى السلام على من عرفت ومن لم تعرف وفي حديث صهيب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال خيركم من اطعم الطعام فاطعام الطعام يوجب دخول الجنة ويباعد
 من النار ويخرج منها كما قال تعالى فلا اقتحم العقبة التي قبله دامت ربه وفي الحديث
 الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اتفق النار اولو يشق ثمرة وكان ابو موسى الاشعري
 رضي الله عنه يقول لو لده اذكر واصحاب الرغيف ثم ذكر ان رجلا من بني اسرائيل عبد الله
 سبعين

سبعين سنة ثم ان الشيطان حسن في عينه امرأة فاقام معها سبعة ايام
 ثم خرج هاربا فاقام مع مساكين فتصدق عليه برغيف كان بعض اولئك المساكين
 يريد به فآثره به ثم مات فماتت عيادته بالسبعة الايام التي مع المرأة فزجت الايام
 السبعة بعبادته ثم وزن الرغيف بالسبعة الايام فزج بها وتلك اطعام الطعام
 للجايع وللجيران خصوصا وفي الصحيحين عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اطعموا الجايع وعودوا المريض وفكروا العاني وفي صحيح مسلم عن ابي ذر
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابا ذر اذا طبخت مرققة فاكثر ما
 فيها وتعاهد جيرانك وفي المسند وصحيح بن حبان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال يا اهل عرصة اصبح فيهم امر جايع فقد برئت منهم نعمة الله
 عز وجل وقال لا يشبع المؤمن دون جاره وفي صحيح الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال ليس المؤمن الذي يشبع وجاره جايع وفي رواية ما آمن من بات شعبانا و
 جاره جايعا طابوا يا افضل انواع اطعام الطعام الايثار مع الحاجة كما وصف الله
 تعالى بذالك الانصار فقال ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وقد روي
 ان سبب نزولها ان رجلا منهم اخذ ضيفا من عند النبي صلى الله عليه وسلم ليضيفه
 فلم يجد عنده الاقوت صبيا انه فاحتمل هو وامراته حتى نوما صبيا لهما فقام
 الى السراج كانه يصلح فاطفاه ثم جلس مع الضيف يريد انه ياكل معه ولم ياكل
 فلما غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له عجب الله من ضيفكم الليلة و
 نزلت هذه الآية وكان كثير من السلف يؤثرون بفقير وهو صائم ويصبح صائما
 منهم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وداود الطائي وعبد العزيز بن سلمان وماك
 ابن دينار واحمد بن حنبل وغيرهم وكان ابن عمر لا يفطر الا مع اليتام والمساكين
 وربما علم ان اهله قد ردوهم عنه فلم يفطر تلك الليلة وسببهم من كان لا ياكل الا
 مع ضيف له قال ابو السوار العدوي كان رجال من بني عدي يصلون في المسجد

ما افطر احد منهم على طعام قط وحده ان وجد من ياكل معه اكل والا اخرج طعمه
الى المسجد فاكل مع الناس واكل الناس معه وكان منهم من يطعم اخوانه الطعام و
هو صائم ويجلس بخد مرم منهم الحسن وابن المبارك وكان ابن المبارك ربما يشترى
الشيء فلا يصنعه الا لضعيف ينزل به فياكله مع ضيفه وكان كثير منهم يفضل
اطعام الاخوان على الصدقة على المساكين وروي هذا المعنى مرفوعا من حديث انس
باسناد ضعيف ولا سيما ان كان الاخوان لا يجدون مثل ذلك الطعام وبعضهم
يعمل الاطعمة الفاخرة ويطعم بها اخوانه الفقراء ويقول انهم لا يجدونها وبعضهم
يصنع له طعاما ولا ياكل ويقول اني لا اشتهيها وانما صنعتها لاجلهم وبعضهم اتخذ
حلاوة فاطمها **المعتزة** فقال له اهله ان هذا لا يدري ما ياكل فقال لكن الله
يدري واشتبهت الربيع ابن خثيم حلوى فلما صنعت له دعا بالفقراء فاكلوا فقال
له اهله اتعبتكم فلم تاكل فقال ومن اكله غيري وقال اخر منهم وقد جمل له
نحو من ذلك اذا اكلته كان في الحش واذا اطعمته كان عند الله مذخورا و
روي عن علي بن ابي حمزة انه قال لئن اجمع انا سامنا اخواني على صاع من طعام احب
الي من ان ادخل سوقكم هذه فابتاع نسمة فاعتقها وعن ابي جعفر محمد بن علي
قال لئن ادعوا عشرة من اصحابي فاطعمهم طعاما يشتهون احب الي من ان اعطوا
عشرة من ولد اسماعيل اصنف الاثيار لمن يجمل باداء الحقوق الواجبة على
الاعيان واطلب الشجاعة من الجبان واشتد شهد على رؤية الهلال من هو من
جملة العميان كم بين من قيل فيهم فلما اتاهم من فضله تجلوا به وبين من
قيل فيهم ويثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة كم بيننا وبين القوم
كم بين اليقظة والنوم لا تعرضن لذكرنا في ذكرهم ليس الصحيح اذا مشى كالمقعده
فيا من يطعم في علو الدرجات من غير صالح هيئات هيئات ام حسب الذين
اجترعوا

اجترعوا السيئات ان يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات **شعر**
نزلوا بمكة في قبائلها شمس ونزلت بالبصرة بعد منزل
الثاني من الدعوات الكلام وفي رواية افشاء السلام وهو دخل في لين الكلام قال
الله تعالى وقولوا للناس حسنا وقال تعالى وقول لعبادي يقول التي هي احسن
تستوي الحسنه ولا السيئة نحن اعلم بما يصفونه وقال تعالى ولا
هي احسن وقال تعالى ولا تتجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن وقال تعالى ولا
اتجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقال النبي صلى الله عليه
وسلم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قالوا له وما الحج المبرور يا رسول الله قال
اطعام الطعام ولين الكلام خروجه الامام احمد وقد تقدم في ذكر اطعام الطعام
احاديث اخر في طيب الكلام وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم والكلمة
الطيبة صدقة وفيه ايضا اتفق النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة
واما افشاء السلام فمن موجبات الجنة وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا
تؤمنوا حتى تحابوا الا اداكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم
وخرج ابو داود عن ابي امامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس
بالله من بدهم بالسلام ويروى من حديث ابن مسعود مرفوعا ومرفوعا اذا امر الرجل
بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لانه ذكرهم بالسلام وان
لم يردوا عليه رد عليه ملاخير منهم واطيب وروي من حديث عمران بن حصين رضي الله
عنه وغيره ان رجلا دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عشرتم جاء اخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عشرون ثم جاء اخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون

٣٧٤ خرجه الترمذي وخرجه ابو داود وزاد ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اربعون ثم قال هكذا تكون الفضائل وسبق حديث ان تقرئ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وفي حديث ابن مسعود مرفوعا من اشراط الساعة السلام بالمعرفة خرجه الامام احمد واما جمع بين اطعام الطعام ولين الكلام ليكمل بذلك الاحسان الى الخلق بالقول والفعل فلا يتم الاحسان باطعام الطعام الا بلين الكلام وافشاء السلام فان اساءة القول تبطل الاحسان بالفعل من الاطعام وغيره كما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والاذى وربما كان معاملة الناس بالقول الحسن احب اليهم من الاحسان باعطاء المال كما قال لقمان لابنه يا بني لتكون كلمتك طيبة ووجهك منبسطا تكن احب الى الناس ممن يعطيهم الذهب والفضة وقد كان صلى الله عليه وسلم يلين القول حتى يشهد له بالشريفة بذلك شره وقد كان لا يواجه احدا بما يكره في وجهه ولم يكن صلى الله عليه وسلم فحاشا ولا متفحشا وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يشد اوانما البر شئ هقيق وجهه طليق وكلام له

وجه طليق وكلام له
بما يشاء

وقد وصف الله تعالى اهل الجنة بمعاملتهم الخلق بالاحسان بالمال واحتمال الاذى فقال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنت عرضها السموات والارض اعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء الى قول له المحسنين فالانفاق في السراء والضراء يقتضي غاية الاحسان بالمال من الكثرة والقللة وكضم الغنيض والعفو عن الناس يقتضي عدم المقابلة على السيئة من قول وفعل وذلك يتكمن في الالة القول واجتناب الفحش والاعلاض في المقال ولو كان مباحا وهذا غاية الاحسان ولهذا قال تعالى والله يحب المحسنين ومن هذا قول بعضهم وقد

وقد سئل عن حسن الخلق فقال بذل الندي وكفى الاذى وهذا الوصف المذكور في القرآن اكمل من هذا لانه وصفهم ببذل الندي واحتمال الاذى وحسن الخلق يبلغ به العبد درجات المجتهدين في العبادات كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليذكر بحسن خلقه درجة الصائم النهار والقائم الليل وروى بعض السلف في المنام فسئل عن بعض اخوانه الصالحين فقال واين ذاك رفع في الجنة بحسن خلقه **وما يندب** الى الالة القول فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان يكون برفق كما قال تعالى في حق الكفار وجادلهم بالتي هي احسن قال بعض السلف ما اغضبت احدا فقبل منك وكان اصحاب بن مسعود اذا راوا احدا على ما يكره يقولون لهم مهلا مهلا بارك الله فيكم وراى بعض التابعين رجلا واقفا مع امرأة فقال ان الله يراكما سترني الله واياكما وكفى الحسن الى دعوة فجيئ بانية فضنة فيها حلوا فاخذ الحسن الحلوا فوضعهما على رغيق فاكل منها فقال بعض من حضر هذا نزل في سكوت وراى الفضيل رجلا يعبث في صلاته فزبره فقال له الرجل ما هذا ينبغي لمن يقوم لله ان يكون دليلا فبكى الفضيل وقال له صدقت وقال شعيب بن حرب بما مر سفيان الثوري يقوم يلعبون بالشطرنج فيقول ما يصنع هؤلاء فيقال يا ابا عبد الله ينظرون في كتاب فيطاطيئ راسه ويمضي وانما يريد بذلك ليعلم انه قد انكر وقال سفيان لا يامر بالمعروف وينهى عن المنكر الا من كان فيه خصال ثلاث رفيق بما يامر رفيق بما ينهى عدل بما يامر عدل بما ينهى عالم بما يامر عالم بما ينهى وقال الامام احمد يحتاج الناس الى مداراة ورفق في الامر بالمعروف وبلا غلظة الارجل معلنا

بما ينهى
في الاصل

بالفسق فانه لا حرمة له وكان كثير من السلف لا يامر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر الا سرا فيما بينه وبين من يامر به وينهاه وقال ابو الدرداء من وعظ اخاه سرا فقد زانه ومن وعظه علانية فقد شانه وكذا الكم مقابلة الاذى بالانة القول كما قال تعالى ادفع بالتي هي احسن السيئة وقال تعالى ويذرون بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار قال بعض السلف هو الرجل يسبه الرجل فيقول ان كنت صادقا فاعف الله لي وان كنت كاذبا فاعف الله لك قال رجل سالم بن عبد الله وقد زعمته را حلتته فقال ما اراك الا رجلا سوفا قال له سالم ما اراك ابعدت وقالت امرأة لما لك بن دينار يا مرائي قال متي عرفت اسمي ما عرفه احد من اهل البصرة غيرك ومن بعضهم على قبيحان يكونون بحوزة قوطي على بعض الجوز بغير اختياره فلكسه فقال له الصبي يا شيخ النار فجلس الشيخ يبكي ويقول ما عرفني غيره ومن بعضهم مع اصحابه في طريقي فزمو عليهم ما زاد فقال الشيخ لاصحابه من يستحق النار فصالحوه على الرماد يعني فزمو راجع وراى جندي ابراهيم بن ادهم خارج البلد فساله عن العمران فاشارة له الى القبر ففرض براسه ومضى فقبل له انه ابن ادهم فرجع يعتذر اليه فقال له ابراهيم الراس الذي يحتاج الى اعتذارك تركته ببلخ ومن به جندي آخر وهو ينظر بستانا القوم باجرة فساله ان يناوله شيئا فلم يفعل وقال ان اصحابه لم ياذنوا لي في ذلك ففرض براسه فجعل ابراهيم يطأ طي راسه ويقول اضرب راسا طالما عص الله تعالى من اجلك قد تركت خدي ارضا **للشامة والحاسد حتى ترضى** **من الثالث**

من الدرجات الصلاة والناس نيام فالصلاة بالليل من موجبات الجنة كما سبق

سبق ذكره في غير حديث وقد دل عليه قوله تعالى ان المتقين في جنات وعيون اخذين ما اتاهم من رزقهم كانوا قبل ذلك محسنين الى قوتهم والمحروم فوصفهم بالتيقن في الليل والاستغفار بالاسحار وبالاتفاق من اموالهم **كان** بعض السلف نائما فاتاه آت في منامه فقال له قم فصل اما علمت ان مفاتيح الجنة مع اصحاب الليل هم خزائنها وكذا الذي يجب قيام الليل علو الدرجات في الجنة قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ومن الليل فتعبد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك الى اخر الاية فجعل جزاءه على التعبد بالقرآن بالليل ان يبعثه المقام المحمود وهو على درجاته صلى الله عليه وسلم **قال عيون** بن عبد الله ان الله يدخل الجنة قوما فيعطونهم حتى ينفق قوتهم ناس في الدرجات العلى فلما نظروا اليهم عرفوهم فقالوا ربنا اخواننا كنا معهم فيما فضلتم علينا فيقول هيها هيهات انهم كانوا يجوعون حين تشبعون ويضمئون حين تروون ويقومون حين تنامون ويشخصون حين تحفظون ويوجب ايضا نعيم الجنة ما لم يطلع عليه احد من العباد في الدنيا قال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى قوله بما كانوا يعملون وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ليقول الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرؤ ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم الاية **قال** بعض السلف اخفوا الله العمل فاخفوا لهم الجنة فلو قد قد مواعظ لا قربتلك الاعني عنده وما يجزي به المتعبد من كثرة الانزواج من الحور العين في الجنة فالمتعبد قد ترك لذة النوم بالليل ولذة التمتع

بأنزواجه طلبا لما عند الله عز وجل فعوضه الله خيرا مما تركه من الحور العين
في الجنة ومن هنا قال بعضهم طول التهجد مهو الحور العين في الجنة **وكان**
بعض السلف يجي الليل كله بالصلاة فغثر عن ذلك فاتاه آت في منامه
فقال يا فلان قد كنت تداب في الخطبة فما الذي قصر بك عن ذلك قال وما ذا كان
قال كنت تقوم من الليل أو ما علمت أن المتكلم إذا قام إلى التهجد قالت
الملأئكة قد قام الخاطب إلى خطبته ورأى بعضهم في منامه امرأة لا تشبه
نساء الدنيا فقال لها من أنت قالت حوراء أمة الله فقال لها زوجيني
ففسكت فقالت اخطبني إلى سيدي وامرني قال وما مررت قال قلت طول
التهجد نام بعض المتكلمين ذات ليلة فرأى في منامه حوراء تشد
الخطب مثلي وعني تنام **و**نوم المحبين عنا حرام **و**
لأننا خلقنا لكل امرء **ك**ثير الصلاة براه الصيام **و**
وكان لبعض السلف ورد من الليل فنام عنه ليلة فرأى في منامه جارية
كان وجهها القمر ومهراق فيه كتاب فقالت اقرأ قال نعم فاعطته
أياه ففتحه فاذا فيه مكتوب

أنت تترنم عن خير عيش **و** مع الخيرات في غرق الجنان **و**
تعيش مخلدا لا موت فيه **و** وتنعم في الجنان مع الحسنان **و**
تقضي من منامك أن خيرا **و** من النوم التهجد بالقرآن **و**
فاستيقض قال فوالله ما ذكرت لها إلا ذهب عني النوم **وكان** بعض الصالحين
له ورد فنام عنه فوقف عليه فتى في منامه فقال له بصوت مخزون
تيقض

تيقض ساعات من الليل يا فتى **و** لعلك تحظى في الجنان بحورها
وتنعم في دار يدوم نعيمها **و** محروفيها والجليل يزورها
فقم فتهجد ساعة بعد ساعة **و** عساك تقضي ما بقي من مهورها
وكان بعضهم قد أكثر التعبد وبكى شوقا إلى الله تعالى شستين سنة فرأى في
منامه كأنه على صفة نهر يجري بالمسك حافاته شجر لؤلؤ ونبت من قصان
الذهب وإذا بحور منينات يقطن بصوت واحد سبحان المسبح بكل لسان سبحان
سبحان الموجد بكل مكان سبحان سبحان الدائم في كل الزمان سبحان فقال
لهم ما تصنعن ها هنا فقلن

و ذرنا له الناس رب محمد **و** لقم على الأقدام بالليل قوم **و**
و يناجون رب العالمين اللهم **و** تسري هموم القوم والناس نوم **و**
فقال نخ لمخ لاء من هم لقد أقر الله أعينهم بكن فقلن أو ما تعرفن قال
لا فقلن بل هو لاء المتكلمين أصحاب القرآن والسهر وربما نام بعضهم
في تهجده فتوقضه الحوراء في منامه فيستيقض بايقاضها **وكان**
أبي سليمان الداراني أنه قال ذهب بي النوم ذات ليلة في صلاتي فاذا بها يعني
الحوراء تنبهنني وتقول يا أبا سليمان اترقد وانا أراك في الجنة ورمت غسمائة
سنة وفي رواية عنه أنه نام ليلة في سجوده فاذا بها قد ركعتين برجلها
قالت جيبني اترقد عيناك والملك يقضان ينظر إلى المتكلمين في تهجدهم
بؤس العين أثرت لذة النوم على مناجاة العزير قم فقد في الفراغ ولقي جيون
بعضهم بعضا فها هذا الرقاد جيبني وقر عيني اترقد عيناك وانا أراك

في الخدور من خمسمية عام فوثب فرعا وقد عرف من توق بخبره قال وان حلاوة
منطقها التي سمعي وقلبي **وكان** ابو سليمان يقول اهل الليل في ليالهم الله من اهل
الروح في لهوهم ولولا الليل ما احببت البقا في الدنيا **وقال** يزيد الرقاشي حبيب
العجمي ما اعلم شيئا في الدنيا اقر لعين العابد من التمجيد في ظلمة الليل وما
اعلم شيئا من نعيم الجنان وسرورها الذي عند العابد من الاقر لعينهم من النظر
الى ذلك الكبرياء العظيم اذا رفعت تلك الحجب وتجلي لهم الههم فصاح حبيب عند
ذلك وخر مغشيا عليه **وقال** السري رحمه الله رايت الفوائد ترد في ظلام الليل
وقال ابو سليمان اذا جن الليل وخلق كل حبيب حبيب افترش اهل الجنة
اقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم اشرف الجليل جل جلاله فنادى يا جبرئيل
بعيني من تلك ذكلامي واستروح الى مناجاتي ناد فيهم يا جبرئيل ما هذا
الكبر هل رايت حبيبا يعذب احباه ام كيف يجلي ان اعذاب قوم اذا جنهم
الليل تملقوني في حلفت اذا قدموا علي لا كشف لهم عن وجهي ينظرون
الي وانظر اليهم **ومثل** الحسن البصري لم كان المتعبدون احسن الناس وجوها
قال انهم خلوا بالرحمن عز وجل فالبسهم نور من نوره **رايت** امرأة من الصالحات
في منامها كان حلالا قد فرقت على اهل مسجد محمد بن حادة فلما انتهى الذي يفرقها
اليه دعي بسفط مختوم فاخرج منه حلة صفراء قالت فلم يقيم لها بصري فكساه
اياها **وقال** هذه لك بطول السهر قالت فوالله لقد كنت اراه يعني محمد بن حادة
بعد ذلك فاتخايلها عليه يعني تلك الحلة **وقال** كسر ابن وبرة بلفظي ان كعبا
قال ان الملائكة ينظرون من السماء الى الذين يتعبدون بالليل كما تنظرون انتم الى
نجوم السماء يا نفس فاز الصالحون بالتقوى وابصر الحق وقلبي قد عمي
يا حسنهم والليل قد جنهم ونورهم يغرق نور الا نجيم
ترنمو

ترنمو بالذكر في ليالهم فعيشهم قد طاب بالترنم
قلوبهم للذكر قد تفرغت دموعهم كلوا لؤ منتظم
اسكارهم بهم لهم قد اشرفت وخلع القرآن خير القسم
في بعض الآثار يقول الله تعالى يا جبرئيل اقم فلانا وانم فلانا **قام بعض** الصالحين
في ليلة باردة وكان عليه خلقان رثة ففرض به البرد فبكى فسمع هاتفا يقول
اقمناك وانما هم ثم تبكى علينا
تبكها يا اهل وادي المنحنا كم ذا الكرى يهب نسيم نجد
كم بين حال وجهد ساهر وراقد وكاتم ومبدي
قيل لابن مسعود ما نستطيع قيام الليل قال بعد تكلم ذنوبكم **وقيل** للحسن
اعجز قيام الليل قال قيدكم خطاياكم انما يؤهل الملوك للخلوة بهم ومخاطبتهم
من يخلص في ودادهم ومعاملتهم فاما من كان من اهل مخالفتهم فلا يعرف صوته
لمحاضرهم الليل ولا صباي احادهم
قد اصطفيتهم كي يسمعوا ويعوا
لهم قلوب با سراري ملئت على ودادي وارشادي كلها طبعوا
قد ثمرت شجرة الفهم عندهم فما جنوا اذ جنوا مما به ارتفعوا
سروا فما وهنوا عجزا وما ضعفا وواصلوا جبل تقريبي فما قطعوا
الفصل الثالث في ذكر الدعوات المذكورة في هذا الحديث وهي اللهم اني اسئلك بـ
فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وان تغفر لي وترحمني واذا اردت
بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون واسألك حبك وحب من يحبك

٣٨٢ وجب العمل الذي يبلغني حبك فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعلمون هذين رسوهن فانين
حق هذا دعاء عظيم من اجمع الادعية واكملها **فقوله** صلى الله عليه وسلم
اسالك فعل الخيرات وترك المنكرات تتضمن طلب كل خير وترك كل شر فان الخيرات
تجمع كل ما يحبه الله تعالى وتقرّب منه من الاعمال الصالحة والاقوال من الواجبات و
المستحبات وتشمل ترك المنكرات كل ما يكرهه الله ويباعد عنه من الاقوال والاعمال
فمن حصل له هذا المطلوب حصل له كل خير الدنيا والاخرة وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يستحب مثل هذه الادعية الجامعة قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعجبه الجوامع من الدعاء ويدع ما بين ذلك خرجه ابو داود **وقوله** وجب المساكين
هذا قد يقال انه من جملة فعل الخيرات وانما افردة بالذكر لشرفه وقوة الاهتمام
به كما افرد الضاد كرجب الله تعالى وجب من يحبه وجب عمل يبلغه الى حبه وذلك
اصل فعل الخيرات كلها وقد يقال انه طلب من الله تعالى ان يرزقه اعمال الطاعات
بالجوارح وترك المنكرات بالجوارح وان يرزقه ما يوجب له ذلك وهو حبه وجب
من يحبه وجب عمل يبلغه حبه فهذه المحبة بالقلب موجبة لفعل الخيرات بالجوارح
وترك المنكرات بالجوارح وسئل الله تعالى ان يرزقه المحبة فيه فقد تضمن هذا
الدعاء سؤال حب الله تعالى احبابه وجب الاعمال التي تقرّب من حبه والحب
فيه وذلك مقتضى لفعل الخيرات كلها وتضمن ترك المنكرات والسلامة من الفتن و
ذلك يتضمن اجتناب الشر كله فجمع هذا الدعاء طلب خير الدنيا وتضمن سؤال
المغفرة والرحمة وذلك بجمع خير الآخرة كله **والقسم** ان حب المساكين اصل
الحب في الله تعالى وان المساكين ليس عندهم من الدنيا ما يوجب محبتهم لاجله
فلا يجعون الا الله عز وجل والحب في الله عز وجل من اوثق عرى الايمان وهو
علامة حلاوة ذوق الايمان وهو صريح الايمان وهو افضل الايمان وهذا كله
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه وصف به الحب في الله تعالى وروى عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه قال به تنال ولاية الله وتبني جسد طعم الايمان وجب
المساكين

المساكين قد وصى به النبي صلى الله عليه وسلم غير واحد من اصحابه **قال** ابو ذر رضي الله عنه
اوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب المساكين وان ادنو منهم خرجه
الامام احمد وخرجه الترمذي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لها يا عائشة احبي المساكين وقربهم فان الله يقربك يوم القيمة وروى
ان داود عليه السلام كان يجالس المساكين ويقول يا رب مسكين بين مساكين و
لم ينزل السلف الصالح يوصون بحب المساكين **كتاب سفیان** الثوري الى بعض اخوانه
عليك بالفقراء والمساكين والدنو منهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يسئل ربّه حب المساكين وجب المساكين مستلزم لاخلص العمل لله تعالى
والا خلاص هو اساس الاعمال الذي لا تثبت الاعمال الا عليه فان حب المساكين
يقتضي اسداء النفع اليهم بما يمكن من منافع الدين والدنيا ومتى حصل
اسداء النفع اليهم حبهم واحسانا اليهم كان هذا العمل خالصا وقد دل
القرآن على ذلك **قال** الله تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا الى قوله
شكورا **وقال** تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه الى قوله فتكون من الظالمين **وقال** تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الا يد **وقال** سعد بن ابي وقاص نزلت
هذه الآية في ستة في وفي ابن مسعود وصهيب وعمار والمقداد وبلال
قالت قریش لرسول الله صلى الله عليه وسلم اننا لانرضى ان نكون اتباعا لهم فاطروهم
عنك فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الاية
وقال ابن الارت في هذه الآية جاء الاقرع ابن حابس وعيينة بن حصن
فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وعمار وبلال وحنان قاعدا
في ناس من الضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم حول النبي صلى الله عليه وسلم خفروهم

فانوه فخلقوا به وقالوا انا نريد ان تجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا
 فان وفود العرب تاتيكم فنستحي ان ترانا العرب مع هذه الاعبد فاذا نحن جئنا
 فاقمهم فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا فالكذب لنا عليك
 كتابا فدعا بصحيفة ودعا عليا ليكتب ونحن نقعد في ناحية فنزل جبرئيل
 عليه السلام بهذه الآية فقال ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله
 فتطردهم فتكون من الظالمين ثم ذكر الاقرع وعيينة فقال وكذا الكذب فتننا بعضهم
 ببعض ليحققوا اهؤلاء من الله عليهم الآية ثم قال واذا جاءك الذين يؤمنون
 بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الآية قال فدنا منه حتى
 وضعنا ركبنا على ركبته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فاذا
 اراد ان يقوم قام وتركنا فانزل الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم
 بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة
 الدنيا ولا تجالس الاشراف ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا يعني عيينة و
 الاقرع قال خباب فلما نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ابلفنا الساعة
 التي يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم خزيمة بن ماجة وغيره وكان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يعيد المرضى من مساكين اهل المدينة ويشيع جنازتهم
 وكان لا يانف ان يمشي مع الارملة والمسكين حتى يقضي حاجتهما وعلى هذا
 الهدى كان اصحابه من بعده والتابعون لهم باحسان وروى عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال كان جعفر بن ابي طالب يحب المساكين ويجلس اليهم ويحدثهم
 ويحدثونه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكتنيه ابا المساكين وفي رواية انه
 كان يطعمهم وربما اخرج لهم علة فيها العسل فشققها ولعقوها وكانت
 نزيب

نزيب بنت خزيمة ام المؤمنين تسمى ام المساكين لكثرة احسانها اليهم
 وتوفيت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم **وقال ابن مرة** في وصف علي ابن
 ابي طالب في ايام خلافة كان يعظم اهل الدين ويحب المساكين ومراسته
 الحسن رضي الله عنهما على مساكين ياكلون فدعوه فاجابهم واكل معهم وثاني
 لا يحب المستكبرين ثم دعاهم الى منزله فاطعمهم واكرمهم **وكان** ابن عمر
 رضي الله عنهما لا ياكل غالبا الا مع المساكين وكان يقول لعل بعض هؤلاء ان
 يكون ملكا يوم القيمة وجاء مسكين اعني الى ابن مسعود وقد انزحهم الناس
 فناداه يا ابا عبد الرحمن ادنيت اصحاب الخز والميمية واقصيتني لاجل
 اني مسكين فقال له ادنه فلم يزل يدنيه حتى اجلسه الى جنبه او بقربه
وكان مطرف ابن عبد الله يلبس الثياب الحسنة ثم ياتي المساكين ويجالسهم
 وكان سفيان الثوري يعظم المساكين ويجفو اهل الدنيا فكان الفقراء في مجلسه
 هم الاغنياء والاغنياء هم الفقراء **وقال سليمان التيمي** كنا اذا طلبنا علة
 اصحابنا وجدناهم عند الفقراء والمساكين **وقال الفضيل** من اراد عز الاخرة
 فاليكن مجلسه مع المساكين ومن فضائل المساكين انهم اكثر اهل الجنة كما
 قال النبي صلى الله عليه وسلم **قمت** على باب الجنة فاذا عامة من يدخلها
 وقال صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت الجنة لا يدخلني الا
 الضعفاء والمساكين **وسئل النبي صلى الله عليه وسلم** عن اهل الجنة فقال كل ضعيف
 مستضعف وهم اكثر الناس دخولا الجنة كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الفقراء
 يسبقون الاغنياء الى الجنة **باربعين** عاما وفي رواية انهم يدخلون الجنة بنصف
 يوم وهو غسائية تسنه وهم اول الناس اجازة على الصراط كما صح عنه صلى الله عليه وسلم

لعله
 الميمية

انه سئل عن اول الناس اجازة على الصراط فقال هم فقراء المهاجرين وهم اول
 الناس ورودا على المحض كما قال صلى الله عليه وسلم اول الناس ورودا عليه فقراء
 المهاجرين الدنسة رؤسهم الشعثة ثيابهم الذين لا ينكحون المنعمات ولا يفتح
 لهم السدد وهم اتباع الرسل كما اخبر الله تعالى عن نوح عليه السلام ان
 قومه لمزوه با اتباع الضعفاء له فقالوا انو من كذ واتبعد الارذلون ولذا كثر
 قال هرقل لابي سفيان لما ساله عن النبي صلى الله عليه وسلم وهل يتبعه اشراق
 الناس ام صنعوا وهم فقال بل صنعوا وهم فقال هرقل هم اتباع الرسل وهم افضل
 من الاغنياء عند كثير من العلماء واكثرهم وقد دل على ذلك اذلة كثيرة **منها قول**
 النبي صلى الله عليه وسلم حين مر به الغني والمساكين في المسجد هذا يعني المسكين خير من
 ملا الارض من مثل هذا يعني الغني وقد خرجه البخاري **ومنهم من** لواقسم على الله لا برة
 كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الجنة كل ضعيف مستضعف لواقسم على
 انظروا الموضع الذي لا برة وفي رواية اشعث ذو طمرين مدفوع بالابواب لواقسم على الله لا برة خرجه
 الذي ليس فيه الحاكم وغيره رب ذي طمرين نظره يا من العالم مشرقة لا يراهم الاغنياء وهو لا يملك
 ذرة لواقسم في شئ على الله لا برة **قال ابن** مسعود كونوا جدد القلوب خلقتان
 الثياب سرج الليل مصابيح الظلام تعرفوا في اهل السما وتخفوا على اهل الارض
 طوبى لعبد بحبل الله معتصمه على صراط سوي ثابت قد مره
 رث الثياب جديد القلب مستتر في الارض مشتهر فوق السماء مسمه
 ما نزل يستحق الاول فهمته حتى ترقى الى الاخرى به هممه
 فذلك اعظم من ذي الحاج متكيا على النمارق محتف به خد مه
واعلم ان محبة المسكين لها فوائد كثيرة **منها** انها تنجب اخلاص العمل لله
 تعالى لان الاحسان اليهم ومحبتهم لا تكون الا لله تعالى لان نفوسهم في الدنيا لا يرجي
 غالبا

غالبا فاما من احسن اليهم ليمدح بذالك فما احسن اليهم حبهم بل حب اهل
 الدنيا وطلبوا المحبة له حب المساكين **ومنها** انها تنزيل الكبر فان المتكبر
 لا يرضى محالسة المساكين كما سبق عن رؤساء قريش والاعراب ومن هذا خذهم
 من هذه الامم ممن تشبه بهم حتى ان بعض علماء السوء لا يشهد الصلاة في
 جماعة خشية ان يراهم المساكين في الصف ويمتنع بسبب هذا الكبر خير
 كثير جدا فان مجالس الذكر والعلم يقع فيها خير كثير من مجالس المساكين
 فانهم اكثر اهل هذه المجالس فيمتنع المتكبر من هذه المجالس بتكبره **ورعا**
 المسموع منه الذكر والعلم من جملة المساكين فيان اهل الكبر من التردد الى مجلسه
 لذا كثر فيهم خير كثير وقد اخبر الله تعالى عن المشركين انهم قالوا لو انزل
 هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يشارون الى عظماء مكة والطائفة كعنته
 ابن ربيعه واخيه شيبته ونحوهما من هذا قريش وثقيف ذي الاموال
 والشرق فيهم من كان اكثر مالا من محمد صلى الله عليه وسلم واعظم رياسته عندهم
 ورد الله عليهم بانه يقسم رحمة كما يشاء وكما رفع درجات بعضهم في الدنيا
 فكذلك في الآخرة وان رحمة بالنبوة والايمان والرحمة خير مما يجمعونه
 من الاسوال التي تفنى فزوت تختص بهذه الرحمة الدينية من يشاء ويرفعه
 على اهل النعم الذين يبه وقد خص محمد صلى الله عليه وسلم بما لم يشركه غيره
 فيه من هذه النعم كما قال تعالى وانزل الله عليك الكتاب والحكمة الى قوله
 عظيما وقد كان علي بن الحسين يجلس في مجلس يزيد ابن اسلم فيعاتب على ذلك
 فيقول انما يجلس المرء حيث يكون له فيه نفع او كما قال يشير الى انه ينتفع
 بسماع ما يسمعه من العلم والحكمة وزيد بن اسلم ابنة مولى عمر وعلي

ابن الحنبل سید بنی هاشم وشریفهم **وما** اجتمع الزهري وابو حازم الزاهد
بالمدینة عند بعض بنی امیة لما حج وسمع الزهري كلام ابي حازم وحكمته العجبة
ذلك **وقال** هو جاري منذ كذا وكذا او ما جالسته ولا عرفت هذا عنده قال ابو حازم
اجل اني من المساكين ولو كنت من الاغنياء لعرفتني فوعدني بذلك وفي رواية عنه انه
قال له لو احببت الله احببتني ولكنك نسيت الله فنسيتني تشير الى ان من احب
الله احب المساكين من اهل العلم والحكمة لاجل محبتهم لله تعالى ومن غفل عن الله
غفل عن اوليائه من المساكين فلم يرفع بهم راسا ولم يكتفغ بما خصهم الله به من
الحكمة والعلوم النافعة التي لا توجد عند غيرهم من علماء اهل الدنيا وقد كان علماء
السلف ياخذون العلم من اهل العلم والرفعة عليهم المسكنة والرفعة على الناس في الدنيا
ويعدون اهل الرياسات والولايات فلا ياخذون عندهم ما عندهم من العلم بالكلية
ومنها انه يوجب صلاح القلب وخشوعه **وفي المسند** عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال له ان احببت ان يلين قلبك
فاطعم المساكين وامسح برأس اليتيم **ومنها** ان مجالسة المساكين توجب رحمة من
يجالسهم بما يريه الله عز وجل وتعظم عنده نعم الله عليه بنظره في الدنيا الى من
دونه كما ان مجالسة الاغنياء توجب التسخط بالرزق ومد العين الى زينتهم وما
هم فيه وقد نرى الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ولا تمدن عينيك
الى ما متعنا به انزوا جانتهم الى قوله وابقى وقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروا الى من
دونكم ولا تنظروا الى من فوقكم فانه احذر ان لا تزدروا نعمة الله عليكم **قال ابو زر**
او صاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انظر الى من دوني ولا انظر الى من فوقني ووصاني
ان احب المساكين وان ادق منهم **وكان** عون بن عبد الله ابن عتبة ابن مسعود يجالس
الاغنياء فلا يزال في غم لانه لا يزال يرى من هو احسن منه لباسا ومركبا وطعاما فتركهم
وجالس

من علمه
فقد سقى
الروح

وجالس المساكين فاستراح من ذلك **وقد روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نزل عائشة
عن مخالطة الاغنياء وقال عمر رضي الله عنه اياكم والدخول على اهل الشيع فان سخط
الرزق **واعلم** ان المسكين اذا اطلق فانما يراد به غالبا من لا مال له يكتفيه فان
الحاجة توجب السكن والتواضع بخلاف الغني فانه يوجب الطغيان ولهذا ذم
الفقير المختال وعظم وعيده لانه عصي بما ينافي فقره وهو الاختيال والزهو و
التكبر **ولما كان** المسكين عند الاطلاق لا ينصرف الا الى من لا كفاية له من المال و
صر الله تعالى باتياء المساكين واطعامهم الطعام ومدح من يفعل ذلك ودم
من لا يحض على طعامهم وجعل لهم حقا في اموال الصدقات والغني وخمس الغنائم
وحضون رقيقة الاموال وهو لاء المساكين على قسمين **احدهما** من هو محتاج في
الباطن وقد اظهر حاجته للناس **والثاني** من يكتف حاجته ويظهر للناس انه
غني فهذا اشرف القسمين وقد مدح تعالى هذا في قوله تعالى للفقراء الذين
احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض الى قوله الخافوا وقال النبي صلى
الله عليه وسلم ليس المسكين بهذا الطواف الذي تترده اللقمة واللقمتان والتمرة
والتمرتان ولكن المسكين الذي لا يجد ما يغنيه ولا يظن له فيتصدق عليه
قال بعض السلف وهذا المحروم المذكور في قوله للسائل والمحروم فاحذر النبي صلى الله
عليه وسلم ان من كتم حاجته فلم يظن له احق باسم المسكين من الذي اظهر
حاجته بالسؤال ولهذا فرق طائفة من العلماء بين الفقير والمسكين فقالوا
من اظهر حاجته فهو مسكين ومن كتمها فهو فقير **وفي كلام الامام احمد** ايماء الى
ذلك وان كان المشهور عنه ان التفرقة بينهما بكثرة الحاجة وقلتها كقول
كثير من الفقهاء وهذا حيث جمع بين الفقير والمسكين كما في آية الصدقات

فاما اذا افرد الاسمين دخل فيه الآخر عند الاكثرين وقد كان كثير من السلف
 يكتفون حاجته ويظهر الغنى تعففا وتكروما منهم ابراهيم النخعي كان يلبس ثيابا
 حسنا ويخرج بها الى الناس وهم يرون انها تخل له الميتة من الحاجة وكان
 بعض الصالحين يلبس الثياب الجميلة وفي مكة مفتاح دار كبيرة ولا ماويل له
 الا المساجد **وكان** آخر لا يلبس جبته في الشتاء لفقره ويقول بي علة تمنعني
 من لبس المحشوق وانما يعني به الفقر

٩٦ ان الكريم ليخفي عنك حاجته حتى تراه غنيا وهو مجهود
وكان بعكس هؤلاء من يلبس ثياب المساكين مع الغنى تواضعا لله تعالى وبعدا
 من الكبر كما كان يفعل الخلفاء الراشدون الاربعة وبعدهم عمر بن عبد العزيز
 رضي الله عنهم اجمعين وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم منهم عبد الله
 ابن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وغيرهما وروى ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه
 كان ينشد اذا اردت شريف الناس كلهم فانظر الى ملك في نري مسكين
 ذاك الذي حسنت في الناس سيرته وذاك يصلح للدين والدنيا **٩٧**
وكان علي رضي الله عنه يعاتب علي لباسه ويقول هو بعد من الكبر واجد ان يقتدي
 بي المسلم **وعتب** عمر بن عبد العزيز على ذلك فقال ان افضل القصد عند الجدة
 يعني افضل ما اقتصد الرجل في لباسه مع قدرته ووجدانه **وفي سنن** ابي داود
 وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البذاذة من الايمان يعني التقشف **وفي الترمذي**
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من ترك اللباس تواضعا لله عز وجل وهو يقدر عليه
 دعاه يوم القيمة حتى يخيره من اي حلل الايمان شاء يلبسها **وخرجه** ابو داود
 من وجه آخر ولفظه من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه احسبه قال تواضعا
 كساه

بلغ

كساه الله حلة الكرامه وانما يذم من ترك اللباس مع قدرته عليه بمخلا على نفسه
 او كما قال النعمة الله تعالى وفي هذا جاء الحديث المشهور ان الله اذا انعم على عبد نعمة
 احب ان يرى اثر نعمته على عبده فمن لبس لباسا حسنا اظهر الله النعمة الله ولم يفعله
 احتيا لا كان حسنا **وكان** كثير من الصحابة والتابعين يلبسون لباسا حسنا منهم
 ابراهيم النخعي والحسن البصري وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الرجل يحب ان
 يكون لباسه حسنا ونعله حسنا فقال ليس ذلك بالكبر انما الكبر بطر الحق وغمط
 الناس يعني الكبر عن قبول الحق والانقياد له واحتقار الناس وانزدهم عن هذا هو
 الكبر **فاما** مجرد اللباس الحسن الخالي من الخيلا فليس بكبر واحتقار للناس مع ثباته
 الثياب كبر وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ماشيا في طريق وهناك امه
 سودا فقال لها رجل الطريق للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت الطريق يمنة ويسرة
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فانها جبارة خراجة النسائي وغيره وفي رواية
 للطبراني وغيره قالوا يا رسول الله انها يعني مسكينة قال ان ذاك في قلبها يعني
 ان الكبر في قلبها وان كان لباسها لباس المساكين وقال الحسن ان اقواما جعلوا الكبر
 في لباسهم والكبر في صدرهم ان احدهم اشد كبرا بمدرعته من صاحب السرب يسير
 وصاحب المطرف بمطرفه **قال** ابن ابي الحواري قال لي سليمان ابن ابي سليمان و
 كان يعدل بابيه ابراهيم شيئا اراد واثياب الصوف قلت التواضع قال وما يتكبر
 احدهم الا اذا لبس الصوف قال ابو سليمان يكون ظاهره قطنيا وباطنه صوفيا
وقال ابو الحسن ابن بشار صوف قلبك والبس القوي على القوي يعني رفيع الثياب
 فمتى اظهر الانسان لباس المساكين لدعوى الصلاح والاشتغال عند الناس كان ذلك
 كبرا ورياء ومن هنا ترك كثير من السلف المخلصين اللباس المختص بالفقر والصالحين

في نسخ الثوبها

وقالوا انه صار شهرة **وقال** قدم سيار ابو الحسن البصرة لزيارة مالك بن دينار
 لمير ثيابا حسنا ثم دخل المسجد فصل صلاة حسنة فراه مالك فلم يعرفه فقال الشيخ
 اني ارجب عنك عن هذه الثياب مع هذه الصلاة فقال له يا مالك ثيابي هذي تضعني عندك
 ام ترفعني قال بل تضعك فقال نعم الثوب ثوب يضع صاحبه عند الناس ولكن انظر يا مالك
 لعل ثوبك هذين يعني الصوف انزل لا من الناس ما لم ينزل لا من الله فبكي مالك وقام اليه
 ارادكم واعتنقه وقال له الشدك الله انت سيار ابو الحسن قال نعم فلهذا اكره من كره من
 السلف كما ابن سيرين وغيره لباس الصوف حيث صار شعار الزاهدين فيكون لباسه
 يشبه لابس الاغنياء من حلال الكمين وتارة يلبس لباس المساكين فيلبس جبة من صوف
 احيانا واحيانا يتر بعبادة وابل الصدقة بيده يعني انها يطلبها بيده ويصلحها كما
 يفعل رباب الابل بها ولم يبعث الله نبيا من اهل الكبر وانما بعث من لا كبر عنده
 فلا يتكبر عند معالجة الاشياء التي ياتى منها المتكبر ون كراية الابل والغنم واجارة
 نفسه عند الحاجة الى الاكتساب ومن اعطاه الله تعالى ملكا منهم فانه لم ينزل يزياد
 به تواضع الله تعالى كداود وسليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم وقد يطلق اسم المساكين
 ويراد به من استكان قلبه لله عز وجل وتواضع لله لجلاله وكبريائه وعظمته
 وخشيته ومحبتة ومهابته **وعلى هذا المعنى** عمل بعضهم الحديث المروي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال جيني مسكينا وامتنى مسكينا واحشرتني في زمرة المساكين
 خرج الترمذي من حديث انس وخرجه ابن ماجة من حديث بن عباس وفي حديث
 علي بن ابي طالب في تمام حديثهما ما يراى به المساكين من المال لانه ذكر سبقهم الاغنيا
 الى الجنة مع ان في اسناد الحديث ضعف وقد خبر النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يكون
 نبيا ملكا او عبدا رسولا فاشار عليه جبرئيل عليه السلام ان تواضع فقال عبد
 رسولا فكان بعد ذلك لا ياكل متكيا ويقول اكل كما ياكل العبد واجلس كما يجلس
 العبد

العبد **قال الحسن** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاني الله لذلك ان جعلني سيد
 والادام واول شافع واول مشفع واول من تنشق عنه الارض وصح عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال انما انا عبد فقولا عبد الله ورسوله فاشرف اسماء عبد الله و
 لهذا اسمي بهذا الاسم في القرآن في افخر مقاماته فلما حقق صلى الله عليه وسلم عبودية
 ربه حصلت السيادة على جميع الخلق وكان كثير من العارفين يقول في مناجاته لربه
 كفى بي فخرا اني لك عبد وكفى بي شرفا انك لي رب **وكان بعضهم** يقول كلما ذكرت
 انه ربي وانا عبده حصل لي من السرور ما يصلح به بدني
شرف النفوس دخولها في رقرهم والعبد يحويه الفخر بالتملك **وكان ابو يزيد**
 ينشد يا ليتني صرت شيئا من غير شيى اعد اصبح للكل مولى لاني لك عبد
 فمن انكسر قلبه لله عز وجل واستكان وخشع وتواضع جبهة لله عز وجل
 ورفع بقدر ذلك **وفي الاثر** المشهور ان الله عز وجل قال لموس حين ساله
 اين اجدك قال عند المنكسرة قلوبهم من اجلي فاني ادين منهم كل يوم باعا
 ولولا ذلك لانهدموا **وروي** عن عبد الله ابن سلام انه فسر فقال لهم المنكسرة
 قلوبهم بحب الله عز وجل عن حب غيره **وفي الحديث** المشهور المرفوع ان الله
 عز وجل اذا تجلى لشي من خلقه خشع له فاذا تجلى لقلوب العارفين عظمته
 الله وجلاله وكبريائه اندكت قلوبهم من هيبتة وخشعت وانكسرت
 من محبته ومخافته **مساكين** اهل الحب حتى قبورهم عليها تراب الذين المقابر
فالمسكين في الحقيقة من استكان قلبه لربه وخشع من خشيته ومحبتة ولا
 يكون المسكين ممدوحا بدون هذه الصفة فان من لم يخشع قلبه مع فقره
 وحاجته فهو جبار كتلك الامة السوداء التي قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم

انها جبارة وهو ما عاين مستكبرا او فقيرا مختالا كلاهما لا ينظر الله اليه يوم القيمة
 فالمتوكل يستكين قلبه لله ويخشع له ويتواضع ويظهر مكنته وفاقته اليه في الشدة
 والرخا اما في حال الرخا فبإظهار الشكر واما في حال الشدة فبإظهار الذل والعبودية
 والفاقة والحاجة الى كسب الضر قال تعالى ولقد اخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم
 وما يتضرعون فدم من لا يستكين لربه عند الشدة **وكان النبي صلى الله عليه وسلم** يخرج
 عند الاستسقاء متواضعا متخشعا مستكينا **وصلى** لمطرق ابن عبد الله قريبا
 فلبس خلقا ثيابا واخذ بيده قصبة وقال اتمسكن لربي لعله يشفعني فيه
 ومما يشرع التمسكن فيه لله عز وجل حال الصلاة كما في حديث الفضل بن العباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة مثني مثني تشهد في كل ركعتين وتخشع وتضرع
 وتمسكن وتغنم يدك يقول ترفعها وتقول يا رب ثلاثا من لم يفعل ذلك فهي
 خداج خرج الترمذي وغيره وكذلك شرع اظهار المسكنة في الدعاء وخرج الطبراني
 من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بعرفة ويده
 الى صدره كاستطعام المسكين ومن حديثه ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في دعائه
 عشية عرفة انا البائس الفقير المستجير الوجل المشفق المقر المعترف بذنبيه اسئلك
 مسئلة المسكين وابتهل اليك ابتهاال المذنب الذليل وادعوك دعاء الخائف الضعيف
وكان بعض السلف مجلس مطرقا راسه ويمد يديه وهو ساكت كحال المسكين المستعطى
وقال طائفة دخل علي بن الحسين الحجر ليلية فسلم فسمعتة يقول في سجوده عبيدك بفنائك
 مسكينك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك **قال طائفة** فحفظتهن فمادت
 بهن في كرب الا فرج عني **وكان بعض** العباد قد حج ثمانين حجة على قدميه فبينما هو
 في الطواف وهو يقول يا حبيب يا حبيب ففتفت به هاتفي ليس ترخا ان تكون مسكينا
 حتى تكون حبيبيا فغشى عليه فكان بعد ذلك يقول مسكينك مسكينك **والشيخ الاسلام**
 ابن تيمية رحمه الله تعالى انا الفقير الى رب البريات انا المسكين في مجموع حالاتي

انا

انا الظلوم لنفسي وهي ظالمتي **١** والخير ان ياتني من عنده ياتي
 لا استطيع لنفسي جلب منفعة **٢** ولا عن النفس لي دفع المضرة **٣**
 وليس لي دوني موالي يدبرني **٤** ولا شفيع اذا حاظت خطيائي
 الا باذن من الرحمان خالقنا **٥** الى الشفيع كما قد جاني الآيات
 ولست املك شيئا دوني **٦** ولا شريك انا في بعض ذراتي
 ولا ظهير له كي يستعين به **٧** كما يكون لارب الو لاياتي
 والفقر لي وصف ذات لازم ابدا **٨** كما الغنى ابدا وصف له ذاتي
 وهذه الحال حال الخلق اجمعهم **٩** وكلهم عنده عبد له **١٠**
قول **صلى الله عليه وسلم** وان تغفر لي وترحمني المغفرة والرحمة يجمعان خيرا الاخرة
 كله لان المغفرة ستر الذنب مع وقاية شره **وقد قيل** انه لا يجتمع المغفرة مع
 عقوبة الذنب حيث كانت المغفرة وقاية شر الذنب وهذا لا يكون مع عقوبة
 عليه ولذلك سمي المغفر مغفرا لان ريس الراس ويقيه الاذى وهذا بخلاف
 العفو فانه يكون تارة قبل العقوبة وتارة بعدها **واما الرحمة** فانها دخول الجنة
 وعلو درجاتها وجميع ما في الجنة من النعيم بالمخلوقات ومن رضى الله تعالى وقربه
 مشاهدته وزيارته فانه من رحمة الله تعالى **وفي الحديث الصحيح** ان الله عز وجل
 يقول للجنة انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي فكل ما في الجنة فهو
 من رحمة الله عز وجل وانما يقال برحمته لا بالعمل كما قال صلى الله عليه وسلم لن يدخل
 احد منكم الجنة بعمله **قالوا** لا انت يا رسول الله **قال** ولا انا الا ان يتغمدني الله
 برحمته منه **قول** **صلى الله عليه وسلم** واذا اردت بقوم فتنة فاقبضني
 اليك غير مفتون المقصود من هذا سلامة العبد من فتنة الدنيا مدة حياته فان
 قدر الله عز وجل على عباده فتنة قبض عبده اليه قبل وقوعها **وهذا** من اهم الادعية

فان المؤمن اذا عاش سليما من الفتن ثم قبضه الله تعالى اليه قبل وقوعها وحصل للناس فيها كان في ذلك نجاة من الشر كله وقدم النبي صلى الله عليه وسلم ان يتعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن **وكان** صلى الله عليه وسلم يخص بعض الفتن العظيمة بالذكر فكما يتعوذ في صلواته من اربع وبما من بالتعوذ منها اعوذ بالله من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال ففتنة الدنيا يدخل فيها فتن الدين والدنيا كلها كالكفر والبدع والفسق والعصيان وفتنة الممات يدخل فيها سوء الخاتمة وفتنة الملكين في القبر **فالناس** يفتنون في قلوبهم مثل او قريبا من فتنة الدجال ثم خص فتنة الدجال بالذكر لعظم موقعها فانه لم يكن في الدنيا فتنة قبل يوم القيمة اعظم منها وكما قرب الزمان من الساعة كثرت الفتن **وفي حديث** معاوية رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انه لم يبق من الدنيا الا البلاء وفتنة واخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن الفتن التي تقطع الليل المظلم يصبح المرء فيها مؤمنا ويمسي كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وكان اول هذه الفتن ما حدث بعد عمر رضي الله عنه ونشأ من ذلك قتل عثمان رضي الله عنه وما ترتب عليه من اراقة الدماء وتفرق القلوب وظهور فتن الدين كبداية الخوارج المارقين من الدين واظهارهم ما اظهروا ثم ظهور بدع اهل القدس والرفض ونحوهم **وهذه** هي الفتنة التي تخرج كجوج البحر المذكورة في حديث حذيفة رضي الله عنه المشهور حين سأل عنها عمر رضي الله عنه **وكان** حذيفة من اكثر الناس سؤالا للنبي صلى الله عليه وسلم عن الفتن خوفا من الوقوع فيها ولما حضره الموت قال حبیب جاء علي فاقه لا اقلح من ندم محمد الله الذي سبق بي الفتنة قادرتا وعلو جهرا وكان موته قبل قتل عثمان باريعين يوما وقيل بل مات بعد قتل عثمان **كان** في ذلك الايام رجل من الصحابة نائما فاته آت في منامه فقال له قم فسل الله ان يعيدك من الفتنة التي اعاد منها صالح عبادته فقام فتوقنا وصلى ثم اشتكى ومات بعد قليل **وقد روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل اذا مات انا

انا وابو بكر وعمر وعثمان فان استطعت ان تموت فمت **وهذا** اشارة الى هذه الفتن التي وقعت بقتل عثمان رضي الله عنه والدعا بالموت خشية الفتنة في الدين جائز وقد دعا به الصحابة والصالحون بعدهم لما حج عمر رضي الله عنه آخر حجة تخرجا استلقيا بالابطح ثم رفع يديه وقال اللهم انه قد كبر سني ورق عظمي وانتشرت رعيتي فاقبضني اليك غير مضيع ولا مفتون ثم رجع الى المدينة فما انسلخ الشهر حتى قتل رضي الله عنه ودعا علي رضي الله عنه ربه عز وجل ان يرجه من رعيت له حيث سيم منهم فقتل عن قريب ودعت زينة بنت جحش لما جاءها عطاء عمر من المال فاستكرته وقالت اللهم لا يدركني عطاء لعمر بعدها فماتت قبل العطاء الثاني **ولما** حج عمر بن عبد العزيز من رعيت له حيث ثقل عليهم قيامه فيهم بالحق طلب من رجل كان معروفا باجابه الدعوة ان يدعو له بالموت فدعاه ولتفسيه بالموت فمات **ودعي** طائفة من السلف الصالح الى ولاية القضا فاستمهلوا ثلاثة ايام فدعوا الله لانفسهم بالموت فماتوا واطلع على حال بعض الصالحين ومعاملته التي كانت سرا بينه وبين ربه عز وجل فقال الله ان يقبضه اليه خوفا من فتنة الاشتهار فمات فان الشهرة بالخير فتنة **كما جاء** في الحديث كفى بالمرء فتنة ان يشار اليه بالاصابع فازن فتنة **وكان** سفيان الثوري يترقب الموت كثيرا فسل عن ذلك فقال ما يدريني لعلني ادخل في بدعة لعلني ادخل فيما لا يحل لي لعلني ادخل في فتنة اكون قد مت فسقت **هنا** واعلم ان الانسان لا يخلو من فتنة **قال ابن** مسعود لا يقلل حدا اعوذ بالله من الفتن ولكن ليقل اعوذ بالله من مضلات الفتن ثم تلى انما اموالكم واولادكم فتنة يشير الى انه لا يستعاض من المال والولد وهما فتنة **وفي المسند** ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ام سلمة ان تقول اللهم رب

٢٩٨ ^٢ النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجبرني من مضلات الفتن ما يقينني
وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم النساء والاموال فتنة ^{في الصحيح} عنه صلى الله
 عليه وسلم قال ما تركت بعدي فتنة اضر على الرجال من النساء ^{وقد ائتمنا} انه صلى الله
 عليه وسلم قال والله ما الفقر احشنى عليكم ولكن احشنى ان تبسط عليكم الدنيا
 كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما اهلكتهم
وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النساء فان اول فتنة بني اسرائيل
 كانت في النساء ^{في الترمذي} انه قال صلى الله عليه وسلم لكل اممة فتنة وفتنة امتي
 المال ^{وقد قال} الله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ^{الصبر} والآية فالرجل فتنة للمرأة
 والمرأة فتنة للرجل والغني فتنة للفقير والفقير فتنة للغني والبر فتنة للفاجر والفاجر
 فتنة للبر والكافر فتنة للمؤمن والمؤمن فتنة للكافر قال الله تعالى وكذا لك
 فتنا بعضهم ببعض ليقولوا اهل قوله الشاكرين وقال تعالى ونبليكم بالشر والخير فتنة
 يعني يمتحن بها فان اصاب بخير استحق به شكره وان اصاب بشر استحق به صبره
 وفتنة السراء ^{قال} عبد الرحمن بن عوف ابتلينا بفتنة الضراء
 فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر وقال بعضهم فتنة يصبر عليها البر والفاجر
 فتنة السراء لا يصبر عليها الا صديق ^{ولما ابتلي} الامام احمد رحمه الله بفتنة الضراء
 صبر ولم يخرج وقال كانت زيادة في ايماني ولما ابتلي بفتنة السراء جزع وتغي الموت
 صباحا وخشيت ان يكون نقصا في دينه ^{ثم} ان المؤمن لا يبدان يفتن بشيء من الفتن المؤلمة
 الشاقة عليه ليمتحن ايمانه كما قال تعالى امر احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا
 وهم لا يفتنون الا قولة وليعلمن الكاذبين ولكن الله تعالى يلطف لمن يختصه من عباده
 المؤمنين في هذه الفتن ويصبرهم عليها ويشيخهم ولا يلقهم في فتنة مهلكة مضلة
 تذهب دينهم بل تمر عليهم الفتن وهم منها في عافية ^{وخرج} ابن ابي الدنيا من حديث
 ابن عمر مرفوعا ان الله صنائين من عباده يعدهم في رحمة ويحييهم في عافيته و
 يتوفاهم

يتوفاهم الى جنته اولئك الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم منها في عافية و
 الفتن الصغار التي يتلى بها المرء في اهله وماله وولده وجارة تكفرها الطاعات
 من الصلاة والصيام والصدقة كما جاء في حديث حذيفة ^{وروي} عنه انه سئل النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان في لساني ذربا وان عامة ذلك على اهل بيته فقال له ابن انت من
 الاستغفار **واما الفتن** المضلة التي يخش منها فساد الدين فمن التي يستعاذ منها
 ويسال الموت قبلها فمن مات قبل وقوعه في شيء من هذه الفتن فقد حفظه الله
 وحماه ^{وفي المسند} عن محمود بن لبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنتان يكرههما
 ابن آدم بكرة الموت والموت خير للمؤمن من من الفتنة وبكرة قلة المال وقلة المال اقل
 للحساب ^{قوله صلى الله عليه وسلم} واسئلكم حبك وحب من يحبك وحب العمل الذي يبلغني
 حبك هذا الدعاء يجمع كل خير فان الافعال الاختيارية من العباد انما تنشأ عن محبة
 والرادة فان كانت محبة الله ثابتة في القلب نشأت عنها حركات الجوارح فكانت
 بحسب ما يحبه الله ويرتضيه فاحب ما يحبه الله عز وجل من الاعمال والاقوال
 كلها ففعل حينئذ الخيرات كلها وترك المنكرات كلها واحب ما يحبه الله
 من خلقه وهذا الدعاء كانت الانبياء عليهم السلام يدعون به كما في الترمذي عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ان داود عليه السلام كان يقول اللهم اني اسئلك حبك و
 حب من يحبك وحب عمل يبلغني حبك وفيه ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يدعو اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك وحب عمل يبلغني حبك اللهم ما رزقني
 مما احب فاجعله قوة لي فيما تحب وما رزقني مما احب فاجعله فراغا لي فيما
 تحب ^{وفي حديث} مرسل خرجه ابن ابي الدنيا وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
 اللهم اجعل حبك احب الاشياء الي وخشيته اخوف الاشياء عندي واقطع عني
 حاجات الدنيا بالشوق الى لقاءك واذا اقررت اعين اهل الدنيا من دنياهم فاقر عيني

دعاء حسن مفيد

من عبادة نك ومن كان همه طلب محبة الله عز وجل اعطاه فوق ما يريد من الدنيا
 تبع **قال بعض** السلف لما توفي داود عليه السلام ارسل الله الى سليمان انك حاجة
 تسئلني ياها فقال سليمان اسأل الله يجعل قلبي يحبه كما كان قلب ابي داود يحبه
 وان يجعل قلبي يخشاه كما كان قلب ابي داود يخشاه فشكر الله له ذلك واعطاه ملكا
 لا ينبغي لاحد من بعده **ومحبة الله** عز وجل على درجتين **احدهما** واجبة وهي المحبة
 التي توجب للعبد محبة ما يحبه من الواجبات وكراهة ما يكرهه من المحرمات **فان**
 المحبة التامة تقتضي الموافقة للمحب في محبة ما يحبه وكراهة ما يكرهه المحبوب من
 محبة **بعض** العارفين عن المحبة فقال الموافقة في جميع الاحوال وانشد **شعر**
 ولوقلت لي مت مت سمعوا وطاعة **وقلت** لداعي الموت اهلا ومرحبا
 وانشد آخر منهم

نعصر لاله وانت تزعم حبه **هذا** العمري في القياس مشنيع
 لو كان حبه صادقا لاطعته **ان** المحب لمن يحب مطيع
ومن اخل العبد ببعض الواجبات او ارتكب بعض المحرمات فمحبتة كربة غير تامة
 قالوا يجب عليه المبادرة بالتوبة والاجتهاد في تكميل المحبة المقتضية لفعل الواجبات
 كلها واجتناب المحرمات **كلها وهذا معنى** قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني
 وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها
 وهو مؤمن **فان** الايمان الكامل يقتضي محبة ما يحبه الله وكراهة ما يكرهه الله والعمل
 بمقتضى ذلك فلا يرتكب احد شيئا من المحرمات اذا نخل بشيء من الواجبات **الاتقدم**
 هو النفس المقتضية لارتكاب ذلك على محبة الله المقتضية لخلافه **الدرجة الثانية** من
 المحبة درجة المقرئين وهي ان يمثلي القلب محبة الله تعالى حتى توجب له محبة النوافل
 والاجتهاد

والاجتهاد فيها كراهة المكروهات والانكفاف عنها والرضى بالاقتضية والاقدار المولمة
 للنفس لصدورها عن المحبوب كما قال عمار بن عبد القيس احببت الله حباهون
 علي كل مصيبه ورضائي بكل بليته فلا ابالي مع حبي اياه علي ما اصحت ولا علي ما
 امسيت **وقال عمر** ابن عبد العزيز لما مات ولده الصالح ان الله احب قبضه واني
 اعوذ بالله من ان تكون لي محبة من الامور تخالف محبة الله تعالى **وكان** يقول اصبحت
 ومالي سرور الا في مواضع القضي والقدر **شعر**

يا من يعز عليا ان تفارقهم **وجدنا** كل شيء بعدكم عدم
ان كان سرهم ما قد بليت به **فما** الجرح اذا ارضاكم **لم**
 وبعضهم وحسبت سلطان الهوى انه يلذ منه كل ما يق **كان** عمار ابن ياسر رضي الله عنه
 يقول اللهم لو علم انه ارضى لك عني انه ارضى بنفسي من هذا الجبل فاسقط فعلت
 ولو علم انه ارضى لك عني ان او قد نارا عظيمة فاقع فيها فعلت ولو علم انه ارضى
 لك عني ان القى نفس في الماء فاغرق نفس فعلت **واني** لا اقول هذا الا اريد وجهك
 وانا ارجو ان لا تخيبني وانا اريد وجهك **وقتل** بعض الصالحين ولدان في الجهاد
 فعزاه الناس فيهما فبكي وقال ما ابكي لفقد هما انما ابكي كيف رضاهما عن الله حين
 اخذتهما السيوف **وكان بعض** العارفين يطوف بالبيت فمحجت القرامطة على الناس
 فقتلواهم في الطواف فوصلوا اليده فلم يقطع طوافه حتى سقط من ضرب السيوف صريحا
 فانشد **تري** المحبين صرعا في ديارهم **كفتية** الكهف لا يدرونكم لبثوا
 اقل ثمن المحبة بنيل الروح **بذل** المحب بياع وصلهم فمن ذا الذي يباع بالثمن **قال**
 بعض الصالحين ان كنت تسمح ببذل روحك في هذا الطريق والا فلا تشتغل بالترها
خاطر بروحك في هوانا واسترح **ان** شئت تحظى بالمحل الاعظم **لما** كانت محبة
 الله تعالى لها الوانم وهي محبة ما يحبه الله تعالى من الاشخاص والاعمال وكراهة ما

٤٠٢
يكبره من ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم الله مع محبته شيئين آخرين أحدهما
محبة ما يحبه الله تعالى فإن من أحب الله تعالى أحب أعباءه فيه ووالاهم فيه
وابغض أعداءه وعاداهم كما قال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة
الآيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله الحديث
واعظم من تجب محبته في الله تعالى أنبياءه ورسوله وأعظمهم نبيه محمد صلى الله عليه
وسلم الذي افترض الله على الخلق كلهم متابعتة وجعل متابعتة علامة لصحة محبته
كما قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وتوعد من
قدم شيئا من الخلق على محبة الله ومحبة رسوله ومحبة الجهاد في سبيله في قوله تعالى
قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأنزواجكم وأولادكم بالدين المؤمنين
من الرأفة بهم والمحبة لهم والشفعة على الكافرين من البغض لهم والجهاد في سبيل الله
فقال تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين إلى قوله لومة لائم
محبة ما يحبه تعالى من الأعمال التي يبلغ بها إلى حبه وفي هذا إشارة إلى
أن درجة المحبين لله تعالى أنما تنال بطاعته وبفعل ما يحبه فإذا أمثل العبد
أوامر مولاة وفعل ما يحبه الله تعالى ورقاه إلى درجة محبته كما في الحديث
الالهى الذي خرج به البخاري وما تقرب إلى عبدي بمثل إذا ما افترضت عليه ولا يزال
عبدني يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه **فأفضل ما** استجلبت به محبة الله تعالى فعل
الواجبات وترك المحرمات ولهذا جعل النبي صلى الله عليه وسلم من علامات وجدان
حلاوة الآيمان أن يكبره أن يرجع إلى الكفر بعد إذا انقذه الله منه كما يكبره أن يلقي في النار
وسئل ذو النون متى أحب ربي قال إذا كان ما يكبره عنك أمر من الصبر ثم بعد ذلك
الجهاد في نوافل الطاعات ودقائق الكرهات والمشتبهات **ومن أعظم ما** تحصل به
محبة الله من النوافل تلاوة القرآن وخصوصها مع التدبر قال ابن مسعود لا يسأل أحدكم عن
نفسه

٤٠٣
نفسه إلا القرآن فمن أحب القرآن فهو يحب الله ورسوله ولهذا قال النبي صلى الله
عليه وسلم لمن قال إني أحب سورة قل هو الله أحد لأنها صفة الرحمن أخبره
أن الله يحبه **قال ابن** سلمة ابن عبد الرحمن لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
خطب فقال في خطبته أن أحسن الحديث كتاب الله وقد أفلح من زينه الله
في قلبه وأدخله في الإسلام بعد الكفر واختاره على ما سواه من الأحاديث أنه
أحسن الحديث وأبلغه أحبوا من أحب الله أحبوا الله من قلوبكم **وكان** بعضهم
يكثرون تلاوة القرآن ثم فتر عن ذلك فرأى في المنام قائلا أن كنت تنزعهم جبي فلم جفوت
كتابي أما ترى ما فيهم من لطيف عتابي فاستيقظوا وعاد إلى تلاوته **ومن الأعمال التي**
توصل إلى محبة الله تعالى وهي من أعظم علامات المحبين كثرة ذكر الله تعالى بالقلب
واللسان **قال بعضهم** ما دمن أحد ذكر الله تعالى الا وافاد منه محبة الله تعالى **وقال**
ذو النون من ادمن ذكر الله تعالى قذف الله في قلبه نور الاشتياق إليه
وقال بعض التابعين علامة حب الله تعالى كثرة ذكره فأنك لن تحب شيئا إلا كثرت
ذكره **وقال فتح** الموصلي المحب لله لا يجد مع حب الله للدين لذة ولا يغفل عن
ذكر الله طرفه المحبون إذا نطقوا نطقوا بالذكر وإن سكتوا اشتغلوا بالذكر
وان نطقتم فلم الغفال غيركم **وان سكت** فأنتم عند انصاركم
ومن علام المحبين وهو ما يحصل به المحبة أيضا الخلوة بمناجاة الله تعالى
وخصوصها في ظلمة الليل الليل لي ولا حياي أسامرهم قد اصطفتهم كي يسمعو ويصغوا
قال الفضيل يقول الله عز وجل كذب من ادعى محبتي فإذا حبه الليل نام عن اليس
كل حبيب يحب خلوة حبيبها أنا مطلع على أحبائي إذا جنهم الليل جعلت
أبصارهم في قلوبهم ومثلت نفسي بين أعينهم فحاطبوني على المشاهدة وكلموني
على حضورهم يغدا أفرعني أحبائي في جناتي **شعر**

تنام عينك وتشكو الهوى لو كنت صبا لم تكن نائما
 قلوب المحبين تحت فحة الليل كلما هب نسيم السحر التهب
 يذكرني من النسيم عهدكم فازداد شوقا كلما هبت الريح
 وانى اذا ما اظلم الليل اشرقت بقلبي من نار الغرام مصابيح
 كلما جن الفاسق جن العاشق

لو انك ابهرت اهل الهوى اذا غارت الانجم اطلعوا
 فهذا ينوح على ذنبه وهذا يصلي وذا راكع
 من لم يكن به مثل هواهم لم يدرك ما الذي ابكاهم من لم يشاهد جمال يوسف لم يدرك ما
 الذي لم يعقب مثل السرى عن حاله فانشد اشعا

من لم يبت والحج حشو فؤاده لم يدركني تفتت الاكباد
 اين رجال الليل اين ابن ادهم والفضيل ذهب الابطال وبقي كل بطال يا من رضي من
 الزهد بالزري ومن الفقر بالاسم ومن التصوف بالصوف ومن التسبيح بالسبح اين
 جدد الجنيد اين سرى السرى اين بشر البشر اين هممة ابن ادهم ويحك
 ان لم تقدر على معرفة معروف فاندب على ربع رابعة

ها تيك ربهم وفيها كانوا بانواعها فليتهم ما بانوا
 ناديت وفي حشاشتي نيران ياد ارمي تحول السكان
 يا من كان له قلب فانقلب يا من كان له وقت مع الله فذهب قيام الاسحار
 ستوحش لك ضيام النهار يسئل عنك ليالي الوصال تعاتبك على تقطاعك
 تشاغلتم عنا بصحبة غيرنا واظهرتم الهجران ما هكذا كنا واقسمتموا

واقسمتموا ان لا تحولوا عن الهوى فقد وحياة الحب حلتكم وما حلنا
 ليالي كنا نجتني من ثمار كسر وقلبي الى تلك الليالي قد حنا
 اخواني مجالس الذكر ما تم الاحزان فهذا يبكي لذنبه وهذا يندب لعيوبه
 وهذا يتأسف على فوات مطلوبه وهذا يتلهف لاعراض محبوبه وهذا ينوح
 بوجده بوحده وهذا ينوح على فقده

ما اذكر عيشنا الذي قد سلفا الا وحب القلب وكم قد وجفا
 واهال زماننا الذي ان صفا والاسف الفوتة واأسفا
 كاني اري الخلع قد خلعت على المقبولين كاني اري الملائكة تصافح التائبين فتعالوا
 نجتمع غنبي على المطر ودين

لعله معترضا

لعله قلما لم تجد

ما نزلت دهر القام معرنا ولطالما قد كنت مستعرضا
 جانبتنا دهر فلما تجد عوضا سوانا صرت تبكي ما مضى
 لو كنت لازمت الوقوف بباينا للبيت من احساننا خلع الرضا
 لكن تركت حقوقنا فحجرتنا فلذا ان صناق عليك متسع الفضا

اخر الكتاب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليم كثيرا
 وذلك في ٢٥ رمضان ١٣٤٠ هـ بقلم الربيعي عبد الله غفر الله له
 ولوالديه واخوانه المني انه هو الفقير الرقيم امين

للهنقا بلمة على الطاعة

٤٠٦ بسم الله الرحمن الرحيم وما يذكر أن هذه الوصية
للقمان الحكيم وصاحبها ابنه فقال
يا بني الدنيا بحر عميق قد غرق فيها العارفون وغرق فيها الناس كثيرون يا بني خذ
من الدنيا بلغة ولا تدخل فيها دخولا يضر آخرتك ولا ترفضها فتكون عائلا
على الناس يا بني لا تصم صياما يمنعك من الصلاة فإن الصلاة افضل من الصوم
يا بني لا تعلم العلم لتباهي به العلماء أو تماري به السفهاء ولا تتركه زهدا
فيه راغباً في الجهالة يا بني إذا رأيت قوما يذكرون الله فاجلس معهم فإن كنت
عالمًا فلعلم الله أن ينفعك بعلمك وإن كنت جاهلاً فيعلموك يا بني المرء
لا يشتم ولا يجلس مجالس السوء فيتهم ومن يقارن قريين السوء لا يسلم
ومن لا يملك نفسه يندم يا بني كن مؤمناً تكن غنياً وكن رفيقاً للاخيار
ولا تكن رفيقاً للاشرار ولا تبين للناس أنك تخشى الله وقلبك فاجبر
يا بني زاحم العلماء بالكرب ولا تجادلهم فيملوك وخذ منهم ولا تحرص عليهم
فيمنعوك يا بني تعلم صغيراً ينفعك ولا تأمر الناس بالبر وتنسأ نفسك
فتكون مثل السراج يضيئ للناس ويحرق نفسه يا بني لا تحقرن من الذنوب
صغارها إن الصغار تكون كباراً يا بني إياك والكذب فإنه يفسد عليك دينك
فعند ذلك يذهب جاهك ويهاؤك عند الناس ولا يسمعون منك إذا حدثت
ولو بصدق ولا خير في العيش إذا كان هكذا يا بني إياك وسوء الخلق والخمر
وقلة الصبر وحسن مع الناس خلقك فإن من أحسن مع الناس خلقه زال
عنه الشر والوسواس يا بني لا تعلق نفسك بالهموم ولا تشغل قلبك بالأحزان
فانها

اعلم
او عبرها

تق
عليه
سنة

٤٠٧ فانها تهدم البدن وارض بما قسم الله لك يطب عيشك وتلتذ بحياتك و
اقطع طمعك مما في ايدي الناس يا بني الدنيا قليل وعمرك اقل فخذ من دنياك
لا خير لك ولا تمسك مالك عن الزكاة والصدقة ولا تبذر تبذيراً ولا تحسد
الناس على ما آتاهم الله من فضله يا بني للحاسد ثلاث علامات يغتاب اذا
غاب ويتملق اذا شهد ويشمت بالمصيب يا بني لا عقل لمن لاصمت له
ولامروءة لمن لاصدق له ولا مال لرجل من الخلم ولا حسب انفع من الادب ولا
كتاب انفع من العلم ولا رفيق انزى من العقل ولا دليل اوضح من التقوى ولا غائب
اقرب من الموت ولا كرم اففع من ترك المعاصي ولا جيفة انتن من الحرام و
لا سيئة اسوء من الكذب ولا كبيرة اكبر من الحق ولا فقر افقر من الجهل ولا عار
اقبح من البخل ولا غناء افضل من القناعة ولا عز اعز من الكرم يا بني من نظر
في عيب نفسه عمي عن عيب غيره ومن استغنى بما تركه الله لم يتمن ما
في ايدي الناس ومن سلس سيف البغي قتل به ومن حفر لحيته بئر اوقع فيها
ومن جاز عن الحق صرع ومن اقتحم البحر غرق ومن حمل ما لا يطيق عجز ومن
اعجب بنفسه ضل ومن تكبر على الناس ذل ومن لا يشكر ندم ومن لا
يجرب الامور يخدع ومن جالس العلماء وقرو من جالس السفهاء حقرو ومن
قل كلامه دامت عافيته ومن عرف بالكذب لم يجرب صدقه ومن طاوع
نفسه في شهواتها افتضح ومن ترك الظلم
عن نفسه ومن لا يعرف
مقادير الرجال الحق بالبهلكم يا بني عالجت الطبيات فلم ار اطيب من العافية
واكلت الصبر فلم ار امر من الحاجة الى الناس ونقلت الصخر فلم اجد أثقل
من الدين يا بني جهد البلاء في ماربع خصال سلطان جابر يضر برعيته ورجل

٤٠٨
يضر بامرأة وصديق يلقاك ليحكك وهو عشي في هلاكك وجاري يدفن حسنا لك
لو اساء ويدي ستياك يا بني اذا جاوت اقواما فاغضض عن عيوبهم ومن اساء اليك
عنهم او عن من اساء اليك يا بني انزع الجمل تحصد الخير الكثير وصاحب الاشراف وتجنب
الاطراف فالاشراف ان جالسهم رفعوك وان احتجت اليهم رفعوك وان ظلمت
نصروك والاطراف ان ساءلهم وضعوك وان استغنوا عنك رفضوك وان امتهم
خدعوك وان اطلعهم على سرك فضحوك وصلي الله على محمد وآله وصحبه وسلم

هـ
ذا شرح حديث عمار ابن ياسر
المشهور بزيادة عنه في الدعاء للشيخ الامام العالم
العلامة زين الدين ابي الفرج عبد الرحمن
ابن حبيب الحنبلي رحمه الله
تعالى آمين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه اجمعين
 وبعد فقد خرج الامام احمد والنسائي من حديث عمار بن ياسر **عنه**
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعوا هؤلاء الدعوات **اللهم** بعلمك
 الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت
 الوفاة خيرا لي **اللهم** اني استسئلك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة الحق
 في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى واستسئلك نعيما لا ينفد وقرعة عين
 لا تنقطع واستسئلك الرضا بعد القضاء وبرء العيش بعد الموت واستسئلك لذة
 النظر الى وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة **اللهم**
 نرينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين **اعلم** ان الحاجة التي يطلبها
 العبد من الله عز وجل نفعان **احدهما** ما علم انه خير محض كسؤاله خشيتك من
 الله تعالى وطاعته وتقواه او سؤاله الجنة والاستعاذة به من النار فهذا يطلب
 من الله تعالى غير تردد ولا تعليق بالعلم بالمصلحة لانه خير محض ومصلحة خالصة
 فلا وجه لتعليقه بشرط هو معلوم الحصول وكذا لا يعلق لمشية الله عز وجل
 لان الله عز وجل لا يفعل الا ما يشاء ولا مكره له فلا فائدة في تعليقه بمشية ولكن
 ليعزم المسئلة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقل احدكم اللهم اغفر لي ان شئت و
 لكن ليعزم المسئلة فان الله لا مستكره له خراجا من حديث النفس وابي هريرة
 بمعناه وفي رواية لمسلم ولكن ليعزم المسئلة وليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه
 شيئا وفي رواية للبخاري انه يفعل ما يشاء لا مكره له **والقول الثاني** ما لا يعلم هل هو خير
 للعبد ام لا كالموت والحياة والغنى والفقر والولد والاهل وكسائر حوائج الدنيا التي
 تجفل عواقبها فهذه لا ينبغي ان يسأل الله فيها الا ما يعلم فيه الخير للعبد فان
 العبد جاهل بعواقب الامور وهو مع هذا عاجز عن تحصيل مصلحة ودفع مضارة
فيتعين عليه ان يسأل حوائجه من هو عالم قادر **والله** شرعت الاستخارة في الامور
 الدنيوية كلها وشرع ان يقول الداعي في استخارته اللهم اني استخيرك بعلمك و
 استقدرك

اعلم
ممن

استقدرك بقدرتك واستسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم و
 انت علام الغيوب ثم يقول **اللهم** ان كنت تعلم ان هذا الامر وسميته باسمه خيرا لي فلي
 ديني ودياري وكذا لك في هذا الدعاء يسأل الله بعلمه الغيب وقدرته على الخلق ما يعلم
 له فيه الخير من موت او حياة **وقد** تضمن الدعاء الذي في هذا الحديث النوعين معا
 فانه لما سئل الموت والحياة قيد ذلك بما يعلم الله فيه الخير لعبد واما سئل الخشية
 وما بعدهما مما هو خير صرف جزم به ولم يقيد بشيئ وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لا يتمنين احدكم الموت لضر نزل به فان كان لا بد فاعلا فليقل اللهم احيني
 ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي وللبخاري لا يتمنى احدكم الموت
 اما محسنا فلعله ان يزداد واما مسيا فلعله ان يستعيب ولمسلم لا يتمنى احدكم
 الموت ولا يدع به من قبل ان ياتي به انه اذا مات احدكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن
 عمره الا خيرا وزاد الامام احمد في رواية له الا ان يكون قد وثق بعمله وله ايضا التمتوا
 الموت فان هول المطلاع شديد وان من السعادة ان يطول عمر العبد ويترقه الله
 الانابة ففي هذه الاحاديث التعليل للنهي عن تمنى الموت بان العبد ان كان محسنا
 يحياته يرجي ان يزداد اربا احسانا وان كان مسيا فانه يرجو ان يستعيب يعني يزداد
 العتب عنه بالتوبة والانابة قبل الموت **وقد** جاءت الاحاديث عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بفضيلة طول العمر في الطاعة ففي الترمذي انه صلى الله عليه وسلم سئل اي الناس
 خير قال من طال عمره وحسن عمله وسئل اي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله و
 في المسند ان نورا ثلثة اسلموا فكانوا عند طلحة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا
 فخرج فيه احدى فاستشهد ثم بعث بعثا اخر فخرج اخر فاستشهد ثم مات الثالث
 على فراشه قال طلحة فرأيتهم في المنام في الجنة فرأيت الميت على فراشه اما منهم و
 رأيت الذي استشهد اخر ابلية ورأيت الذي استشهد اولهم اخرهم فأنت النبي صلى
 الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال وما ذكرت من ذلك ليس احدا افضل عند الله من
 مؤمن يعمر في الاسلام لتسبيحة وكبيرة وتزليمة وفي رواية قال اليس قد علمت
 هذا بعد سنة قالوا بلى قال وادرك رمضان فصامه قالوا بلى قال وصلى كذا وكذا السجدة

يرجى

في السنة قالوا بلا قال فلما بينهما بعد ما بين السماء والارض **قيل** لبعض السلف
 طالب الموت قال ان اخي لا تفعل ساعة تعيش فيها تستغفر الله خير لك من موت
 الدهر **وقيل** لشيوخ اخر ما بقي منك مما تحب قال البكي على الذنوب ولهذا كان كثير
 من السلف يبكي عند موته تأسفا على انقطاع اعماله الصالحة **وكان يزيه الرقاشي**
 يقول عند موته يا يزيد من يصلي لك بعدك ومن يصوم ومن يتوب لك من الذنوب
 السالفة ولهذا يتحسر الموتي على انقطاع اعمالهم الصالحة ففي الترمذي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ما احدموت الاندم ان كان محسنا ان لا يكون انفراد وان كان مسيئا
 ان لا يكون استعنت **وروي** بعض الموتي من السلف في منامه **فيسأل** عن حاله
 فقال قد مناعلى امر عظيم نعلم ولا نعمل ولا تعلمون **والله** لسيحجة او يسبحون
 او ركعة او ركعتان في نسخة عملي احب الي من الدنيا وما فيها **وصلى** بعض السلف حين
 خفيفتين قرب من المقابر ولم ير ضرها لتخفيفها ثم غلبته عينه فرأى صاحب القبر
 الذي هو يقرب به يقول له صليت ركعتين ولم تر ضرها قال نعم قال لئن يكون مثلك لكونت
 احب الي من الدنيا بخلافها **واما** الرواية التي في المسند لا يتمن احدكم الموت
 الا من وثق بعمله فيدل على ان من له عمل صالح يثق به فان كره ان يتمن الموت **وقد**
 كان كثير من السلف يتمن الموت **وهم** اقسام منهم من يحمله حسن الظن بالله على
 حب لقاءه اما لما عنده من كثرة الطاعات او لما عنده من محبة الله عز وجل فحسن
 ظنه به كما قال بعض السلف لقد سئمت من الحياة صر لي وخذت الموت يباع
 لا اشتريته شوقا الى الله وحب القاية **فقيل** له افعلى ثقة انت من عملك قال
 لا ولكن جبري اياه وحسن ظني به افتراه يعذبني وانا احبه **وكان** بعضهم ينشد
 في هذا المعنى **وزاد** قليلا ما امراه مبلغى **الزاد** ابكي ام لطول مسافتي
ومنهم من يتمن الموت شوقا الى لقاء الله عز وجل **وسند** كراخبارهم في الكلام
 على اخر الحديث ان شاء الله تعالى **ومني** الموت له احوال تارة يتمن الموت لصبر
 نزل

نزل به وهذا من عني وصاحبه ان لم يثق بعمله كالمستجير من الرمضاء بالنار
 لعلمه يصح بعد الموت على ما هو اعظم واشد مما هو فيه فان وثق بعمله فقد
 تمناه للضر بعض السلف وتارة يتمن كما خشية فتنة في الدين فهذا جائز
 عند اكثر العلماء وقد تمناه عمر ابن الخطاب في آخر حجة حجها فانه قال اللهم
 انه قد كبرت سنن وورق عظمي وانتشرت رعميتن فاقبضني اليك غير مضيع
 ولا مفتون فقتل في ذلك الشهر وتمت زهيب بنت جحش مرضى الله عندها
 لما جاءها عطاء عمر فاستكرته وقالت اللهم لا يدركني عطاء لعمر بعدها
 فماتت قبل ان يدركها عطاء ثان لعمر وسال عمر بن عبد العزيز من ظن به اجابة
 الدعاء ان يدعو له بالموت لما ثقلت عليه الرعية وخشش العجز عن القيام بخقوقهم
وطلب كثير من السلف الصالح الى بعض الولايات فدعوا لانفسهم بالموت فماتوا
 واشتجرو بعضهم واطلع على بعض عمل احدهم مع الله فدعا لنفسه بالموت فمات
 وفي الحديث واذا اردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون وفي المسند عن
 مجموع بن لبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنتان بكرهما ابن آدم الموت والموت
 خير للمؤمن من الفتنة وكثرة قلة المال وقلة المال اقل الحساب **وقال** ابن مسعود
 وغيره ما من بر ولا فاجر الا والموت خير له ان كان تبرا فاما عند الله خيرا لا يبرر وان
 كان فاجرا فانما نملى لهم ليزدادوا اثما وتارة يتمناه من غير ضرورة او فتنة فان
 كان ممن وثق بعمله حبلا لله وشوقا الى لقاءه جازر وسند كره فيما بعد انشائه
 تعالى **وكذا** تمنيه عند حضور اسباب الشهادة اغتناما لما لا يتمن عند حضور
 القتال في سبيل الله او الطاعون وان كان احسانا للظن به فغيره اختلاف بين
 السلف **وقد** ورد تعليل النهي عن تمنى الموت بان هول المطلاع شديد فتمنييه من
 نوع تمنى وقوع البلا قبل نزوله ولا ينبغي ذلك كما قال لا تمنى لقاء العدو ولكن
 سلوا الله العافية فاذا القيتهم فاشبهوا سمع ابن عمر رجلا يتمن الموت فقال لا

او معاملته

تتمنى الموت فانك ميت ولكن سئل الله العافية فان الميت ينكشف له عن هول
عظيم هو هول المطلاع ويرى عالما لا عهد له به فلا يتبني للانسان ان
يستعمل ذلك وقد قال عمر عند موته لو كان لي ما في الارض لا اقتديت به
من هول المطلاع وجرع الحسن ابن علي عند موته وقال اني اريد ان اشرف على
الم اشرف عليه قط وكان الحسن البصري يقول عند موته نفيسة ضعيفة
وامر هو عظيم فان الله وانا اليه راجعون وجرع حبيب ابو محمد عند موته
وجعل يقول اني اريد ان اسافر سفرا ما سافرت قط اريد ان اسلك طريقا
ما سلكته قط اريد ان انور سدي ومولاي وما رايته قط اريد ان اشرف
على هول ما شاهدت مثلها قط وايضا قال الموت نفسه اشد ما يلقاه الادمي
في الدنيا ولا يعلم الناس في الدنيا حقيقة شدته قال بعض السلف لو ان ميتا
نشر فاحضر اهل الدنيا بحقيقة الموت ما انتفعوا بعيش ولا استلذوا بنوم
ولقد كان اكثر من الصالحين يتمنى الموت في صحته فلما نزل به كرهه لشدته و
منهم ابا الدرداء وسفيان الثوري فما اظن بغيرهما وكان بعض الصالحين
يتمنى الموت فرأى في منامه قائلا يقول له اتمنى الموت قال ان ذلك فقطب في
وجهه ثم قال لو عرفت الموت وكرهه حتى يخالط قلبك معرفته لطار نومك ايام
حياتك ولذ هل عقلت حتى تمشي في الناس والها وكان اذا ذكر مناه هذا بكى
وقال طوي لمن نفعه عيشة فكان طول عمره زيادة في عمله والله ما
اراني كذا الك قال ابراهيم ابن ادهم ان للموت كاسا لا يقوى على تجرعها الا خائف
وجل طائع كان يتوقاها ولا يبي العتاهة

الا للموت كاس اي كاس وانت لكاسه لا بد حاسي
الكوم والمهمات الى قريب تذكر بالمهمات وانت ناسي
وفي جملة فنيبني للموت ان يكون طول عمره زيادة في عمله كما في صحيح مسلم
عن

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو واجعل الحياة زيادة لي في كل
خير قال بعضهم من لا خير له في الموت لا خير له في الحياة يعني من لا
تكون حياته زيادة في حسناته فلا خير له في الموت ولا في الحياة وقد
رأى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فقال له من استوى يوماء
فهو مغبون ومن كان يومه شرا من امسه فهو ملعون ومن لم يتفقد
الزيادة في عمله فهو في نقصان ومن كان في نقصان فالموت خيرا وانما كان
الموت خيرا للعاصي لانه كلما طال عمره زادت ذنوبه فزاد عقابه وهذا كما قال
ابن مسعود ان كان مسيا فان الله تعالى يقول انما علمي لهم ليزدادوا اثما
كان بعض الصالحين يقول قد سمعنا من الحياة الكثرة ما نفتقر في الذنوب
هذامع كثرة اعمالهم الصالحة فكيف يقول من عمره كله ضائع

صفوة اللذة اثمرت لي كدري كم قد ابصرت ما يغطي نصري
ما لي نراد وقد تانا سغري قد ضاع العمر فانه يوالي غمري
قال سمعون ابن مهران لا خير في الحياة الا التائب او رجل يعمل في الدرجات
يعني ان التائب يحو بتوبته ما سلف من السيئات والعامل في الدرجات
تعمل درجاته بما يعمل من الحسنات فهذا ينريد حسناته والاول يتحو
سياته فماعد هذين الرجلين فلا خير لهما في الحياة ولهذا يقال بقيته عمر
المؤمن لا قيمة له يتوب فيه من السيئات ويستدرك فيه ما فات رفع البعض
العابدين رقيقة في منامه فاذا فيها مكتوب

ان كنت لا ترقاب انك ميت ولست لبعد الموت هانت تعمل
فمرك ما يغني وانت مفراط واسمك في الموتى معد محصل
ورأى آخر في منامه كان قائلا ينشده

يا خذ انك ان تومد لينا وسدت بعد الموت صم الجندل

فَاعْمَلْ لِنَفْسِكَ فِي هَيَاتِكَ مَا لَهَا فَلْتَنْدَمَنَّ عِذَا دَا لَمْ تَفْعَلْ
قوله صلى الله عليه وسلم اسئلك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة
 الحق في الغضب والرضى والقصد في الفقر والغنى هذه الثلاث المنجيات
 التي رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث منجيات وثلاث
 مهلكات فذكر المنجيات هذه الخصال الثلاث والمهلكات شح مطاع
 وهوى متبع واعجاب **قوله** رأي برأي **وروي** ان سليمان عليه السلام قال
 اوتينا مما آوتى الناس ومما لم يؤتوا وعلمنا مما علم الناس ومما لم يعلموا
 فلم نجد شيئا افضل من هذه الثلاث خصال **وقال** نافع ابن سليمان
 قال عيسى ابن مريم عليه السلام ثلاث من كن فيه بلغ ما بلغت تقوى الله
 في السر والعلانية والعدل في الغضب والرضى والقصد في الفقر والغنى **فاما**
 خشية الله في الغيب والشهادة فالمعنى بها ان العبد يخش الله سرا
 واعلانا وظاهرا وباطنا فان اكثر الناس يرى انه يخش الله في العلانية و
 في الشهادة ولكن الشان في خشية في الغيب اذا غاب عن اعين الناس وقد
 مدح الله من يخافه بالغيب قال تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب وهم
 من الساعة مشفقون **وقال** من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب **وقال**
 تعالى ليعلم الله من يخافه بالغيب **وقال** ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم
 مغفرة واجر كبير **وقد** فسر الغيب في هذه الايات بالدنيا لان اهلها في غيب
 عما وعدوا به من امر الآخرة **واما** في هذا الحديث فلا يتأتى ذلك كما ترى
 لمقابلته بالشهادة **كان** بعض السلف يقول لاخوانه زهدنا الله
 واياكم في الحرام زهاده من قدر عليه في الخلوة فعلم ان الله يراه وتركه

ومن

روى

تمام الحديث
فان فيه شيئا

ومن هذا قول بعضهم ليس الخائف من بكى وعصر عينيه انما الخائف من ترك
 ما يشتهي من الحرام اذا قدر عليه **ومن** هنا عظم ثواب من اطاع الله سرا بينه
 وبينه ومن ترك المحرمات التي يقدر عليها سرا **فاما** الاول فمثل قوله تعالى تتجافى
 جنوبهم عن المضاجع الى قوله فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين **قال** بعض
 السلف اخفوا الله العمل فاخفى لهم الجزى وفي حديث السبعة الذين يظلهم الله في
 ظله رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه **ورجل** تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا
 تعلم شماله ما تنفق بميناه وفي الحديث اذا صلى العبد في العلانية فاحسن وصلته في
 السر فاحسن قال الله هذا عبيدي حقوا وفي حديث آخر من احسن صلاته حيث
 يراه الناس واساءها حيث لا يراها احد فذلك استحيائه يستحي من العبد يراه
 ربه **واما الثاني** فمثل قوله صلى الله عليه وسلم في السبعة الذين يظلهم الله في ظله
 ورجل دعته امرأة ذات حسن وجال فقال اني اخاف الله رب العالمين ومثل
 الحديث الذي جاء فيمن ادى دينه اخفيا انه يخير في أي الحور العين شاء **والموجب**
 لخشية الله في السر والعلانية امور منها قوة الايمان بوعده ووعدته على
 المعاصي **ومنها** النظر في شدة بطشه وانتقامه وقوته وقهره **وذلك** الذي جعله
 ترك التعرض لمخالفته كما قال الحسن ابن آدم هل لك طاقة بمحاربة الله فان من
 عصاه فقد حارب ربه **وقال** بعضهم عجبت من ضعيف يعصى قويا **ومنها** قوة
 المراقبة له والعلم بانه شاهد ورقيب على قلوب عباده واعماله وانته مع عباده
 حيث كانوا كما دل القرآن على ذلك في مواضع كقوله تعالى وهو معهم انما كانوا ايقوله
 تعالى وما تكون في شان وما تتلى منه من قرآن الآية وقوله ما يكون من محوى لانه
 الا هو رابعهم الآية وقوله تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو
 الاية وكما في الحديث الذي خرجه الطبراني افضل الايمان ان يعلم العبد ان الله معه
 حيث كان فيجب له ذلك الحياء منه في السر والعلانية **قال** بعضهم خف الله على
 قدر قدرته عليك واستحي منه على قدر قربه منك **وقال** بعضهم لمن استوصاه
 اتق الله ان يكون اهو الناظر اليك وفي هذا يقول بعضهم

يا مد من الذنب اما تستحي **والله في الخلقة ثانكا**
 غرك من ترك امهاله **وسترة طول مساويكا**
 وفي حديث ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة يحبهم الله
 رجل اتى قوما فسألهم بالله ولم يسألهم لقراءة بينه وبينهم فنبعوه فتخلف رجل
 باعقارهم فاعطاه سرا لا يعلم بعطيته الا الله والذي اعطاه وقوم ساروا يلزم
 حتى اذا كان النوم احب اليهم مما يعدل به فوضعو رؤوسهم قام يتملقن وتيلوا باي
 ورجل كان في سريرة فلقوا العدو فزرموا فاقبل بصدرة حتى يقتل او يفتح له فهو لاء
 الثلاثة اجتمع لهم معاملة الله سرا بينهم وبينه حيث غفل الناس عنهم فهو تعالى
 يجب من يعامله سرا بينه وبينه حيث لا يعلمه حينئذ احد ولكن افضل
 قيام ووسط الليل على ما سواه من اوقات الليل **والحجب** الله يحجب ذلك ايضا علما
 منهم باطلاعه عليهم ومشاهدة لهم فهم يكتفون بذلك لانهم عرفة فالتقوا به
 من بين خلقه وعاملوه فيما بينهم وبينه معاملة الشاهد غير الغائب وهذا مقام
 الاحسان **قال** بعض العارفين من عرف الله اكتفى به من خلقه وكان بعض المخلصين
 يقول لا اعتد بما ظهر من علمي **اطلع** على بعض احوال بعضهم فدعا لنفسه بالموت
وقال انما كانت تطيب الحياة اذا كانت المعاملة بيني وبينه سرا **اقيل** لبعضهم
 الاستوحش وحده **قال** كيف استوحش وهو يقول انا جليس من ذكرني
 آنستني خلواتي بك من كل انيسي **وتفردت** فعاشتك بالغيب جليسي
واما كلمة الحق في الغضب والرضى فغريز جذا وقد مدح الله من يغفر عند غضبه
فقال واذا ما غضبوا هم يغفرون لان الغضب يحمل صاحبه على ان يقول غير الحق و
 يفعل غير العدل فمن كان لا يقول الا الحق في الغضب والرضى دل ذلك على شدة ايمانه
 وانه يملك نفسه فهذا هو الشديد حقا **كما قال النبي صلى الله عليه وسلم** ليس الشديد
 بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب **ومسلم** من تعدون ذ الصرعة
 فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال **قال** ليس ذاك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب
 وقال

وقال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تغضب **فردد هامرا**
 قال لا تغضب **خبره البخاري وفي المسند** ان رجلا قال يا رسول الله ما يباعدني
 عن غضبي **قال** لا تغضب **قال** مورق العجلي ما قلت في الغضب شيئا نذمت
 عليه في الرضى **قال** عطا ما ابكا العلماء بكاء آخر العمر من غضبه يغضبها احد
 فتهدم عمل عشرين سنة او ستين سنة ورب غضبة قد افحمت صاحبها
 متحيا ما استقاله **كان** الشعبي ينشد
ليست الاحلام في حال الرضى انما الاحلام في حال الغضب
كان ابن عون اذا اشتد غضبه على احد **قال** بارك الله فيك ولم يزد **قال**
 الفضيل انما منذ خمسين سنة اطلب هديقا اذا غضب لا يكذب على ما احده
 فان من لا يملك نفسه عند الغضب اذا غضب **قال** فيمن غضب عليه العظام
 وهو يعلم انه كاذب وربما علم الناس بذلك ويحمله حقد وهو نفسه
 على الاصرار على ذلك **وقال** جعفر ابن محمد الغضب مفتاح كل شر **وقيل** لابن
 المبارك اجمع لنا حسن الخلق في كلمة **قال** ترك الغضب **قال** مالك بن دينار
 منذ عرفت الناس لم ابال بمدحهم وذمهم لاني لم ار الا مادا غاليا
 او ذاما غاليا يعني انه لم ير من يقتصد فيما يقول في رضاه وغضبه
واما القصد في الفقر والغنى فهو غريز ايضا وهو حال الرسول صلى الله عليه
 وسلم كان مقتصدا في حال فقره وغناه والقصد هو التوسط في النفاق
 فان كان فقيرا لم يقتصر خوفا من نفاق الرزق ولم يسرف فيحمل ما لا طاقة له
 به كما آدب الله تعالى نبيه بذلك في قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة
 الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعبد ملوما محسورا وان كان غنيا لم يترك
 غناه على السرف والطغيان بل يكون مقتصدا ايضا **قال** الله تعالى والذين اذا
 انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما **وان كان** المؤمن في حال

غنا لا يزيد على نفقته في حال فقره كما قال بعض السلف ان المؤمن ياخذ
 عن الله اديا حسنا اذا وسع عليه وسع على نفسه واذا ضيق عليه ضيق
 على نفسه ثم تلى قوله تعالى لست غني عن نعمته ومن قد عصى عليه
 رزقه فلينفق مما آتاه الله لكن يكون في حال غناه مقتصدا غير مسرف كما
 يفعل اكثر اهل الغنا الذين يخرجهم الغنا الى الطغيان كما قال تعالى كلا ان انسا
 ليطغي ان رآه استغنا **كان** علي رضي الله عنه يعاتب على اقتصاده في
 لباسه في خلافته فيقول هو بعد عن الكبر واجر ان يقتدي بي المسلم **و**
 عمر بن عبد العزيز في خلافته على تضييقه على نفسه فقال ان افضل القصد
 عند الجدة وافضل العفو عند القدرة يعني افضل ما اقتصد الانسان في عيشه
 وهو واحد قادر وهذه حال النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين ثم تغير
 سعة الدنيا والملك ولم يتعمقوا في الدنيا **سئل** الحسن عن رجل آتاه الله
 مالا فحسب يحج منه ويتصدق الى ان يشتم فيه منه قال لا لو كانت له
 الدنيا ما كان له الا الكفاف وقدم فضل ذلك اليوم فقره وفاقته انما كان
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اخذ عنهم من التابعين ما آتاهم الله
 من رزق اخذوا منه الكفاف وقدموا فضل ذلك اليوم فقرهم وفاقته **وقال**
 ابن عمر لبعض ولده لا تكن من الذين يجعلون ما انعم الله عليهم به في بطونهم وعلى
 ظهورهم اشارة الى ان المال لا ينفق كله في شهوات النفس وان كانت مباحة بل
 يجعل صاحبه منه نصيبا للدار الباقية فانه لا يبقا له منه غير ذلك **و**
 في الجملة فلا اقتصاد في كل الامور حسن حتى في العبادة ولهذا نهي عن التشديد
 في العبادة على النفس وامر بالاقتصاد فيها **وقال** صلى الله عليه وسلم عليكم هديا
 قاصدا فان الله لن يمل حتى تملوا **وفي** مسند البزار عن حذيفة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما احسن القصد في الغنى وما احسن القصد في الفقر وما احسن
 القصد في العبادة **قوله صلى الله عليه وسلم** واستكثروا نعيما لا ينفد هو نعيم
 الآخرة

ابو جابر

الآخرة كما قال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق وقال تعالى ان هذا
 لمرزقنا ماله من نفاذ وقال تعالى اكملوا دايما وظلها **وفي** الدعاء عن النبي صلى الله
 عليه وسلم استكثروا الدراجات العلى والنعيم المقيم وسمع النبي صلى الله عليه
 وسلم ابن مسعود ليلة وهو يقول استكثروا ايماننا لا يرتد ونعيما لا ينفد
 ومرافقة نبيك محمد في علا الجنة الخلد **وقال** سئل تعطيه ولما سمع
 عثمان ابن مضعون لبيد ينشد الا كل شيء ما خلا الله باطل
قال صدقت فقال لبيد وكل نعيم لا محالة نرا **سئل**
فقال له كذبت نعيم الجنة لا ينفد فنعيم الجنة مقيم كما قال تعالى
 لبشرهم رزهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم **واما**
نعيم الدنيا فهو نافع كما ان الدنيا كلها نافذة فلو نعيم الانسان فيها ما نعيم
 فان ذلك ينفد وكانه حين ينزل به الموت وسكراته لم يذق نعيما من نعيم
 الدنيا قط كما قال تعالى افرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون
 ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون **وقال** بعض السلف اذا جاء الموت لم يغنى عن الانسان
 ما كان فيه من النعيم ثم تلى هذه الآية **وكان** الرشيد قد بنى قصر فلما فرغ
 منه تجده وفرشاه واستدعا اليه انواع الاطعمة والاشربة وجلس
 مع ندائه ثم استدعا ابا العتاهية فامرته ان يعطى ما هم فيه من
 العيش **فقال** ابو العتاهية
 عشر ما بدا لك سالما **١** في ظل شاهقة القصور
 يسعى عليك بما اشتبهت **٢** لدى الرواح وفي البكور
 فاذا النفوس تفتقت **٣** في صنيق حشرة الصدور
 فهناك تعلم موقنا **٤** ما كنت الا في غرور
فكلم الرشيد واشتد بكاءه **فقال** الوزير لابي العتاهية دعاك
 امير المؤمنين للمسرة فاحزننته **فقال** دعاه فانه رانا في غم فكمرة ان

يزيدنا عما قال مالك ابن دينار رأيت بالبحرين قصر أمشيد كطريا وعلى

بابه مكتوب

طلبت العيش اسعدنا عيشه وعشت من المعاش في النعيم
فلم البث ورب الناس طرا سلبت من الاقارب والحميم
فقلت ما هذا القصر قالوا نعم اهل النجسين مات فامروا ان يدفن في
قصره وان يكتب على بابه هذا الكلام قال مالك فحجت من معرفته فهلا
يستقبل الموت بتوبة ثم بكى مالك انعم الناس كان في الدنيا في
العذاب غصة قيل له هل مري بك نعيم قط فيقول لا يارب ففي الحقيقة
النعيم الذي لا ينفد هو طاعة الله وذكره ومحبة والانس به والشوق
الى لقائه فان هذا نعيم لاهل في الدنيا قال مالك ابن دينار في بعض الكتب
يقول الله ايها الصديقون تنعموا بذكرى فانكم في الدنيا نعيم وفي الآخرة
جزاء وقال ما تنعم المتعمون بمثل ذكر الله عز وجل وقال ابراهيم ابن ادهم
لو يعلم الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف قال ابو سليمان
اهل الليل في ليلهم الذين اهل الله في ليلهم ولولا الليل ما احسب البقاء
في الدنيا وان لم يمر على القلب اوقات يضحك فيه ضحكا كان بعض
العارفين يقول انه ليمر بي اوقات اقول ان كان اهل الجنة في مثل ما انا
فيه اثم لفي عيش طيب

اهل المحبة قوم شانهم عجب يعودهم حزن يهترهم طرب
العيش عيشهم والملك ملكهم ما الناس الا هم ايانا اوقات بول
في النعيم في الدنيا فاذا انتقلوا الى البرزخ فهم في نعيم انريد من ذلك
كما قال بعض السلف انعم الناس اجسادا في التراب امنت العذاب وانتصرت
التراب

الثاب وقال عمر بن عبد العزيز ما اعلم احدا انعم ممن صار الى هذه
القبور وامن عذاب الله عز وجل واذا بعثوا الى الجزاء حينئذ فلهم
النعيم الاعظم في جنات النعيم وينادي مناد ان لكم ان تحيوا فلا تموتوا
ابدا وان لكم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لكم ان تشبعوا فلا ترهبوا ابدا
وان لكم ان تنعموا فلا تبأسوا ابدا وقول الله عز وجل وقرة عين
لا تنقطع قررة العين من جملة النعيم فمنه ما هو منقطع ومنه ما لا
ينقطع فمن قررت عينه بالدنيا فقررة عينه منقطعته وايضا فسروا
لا يدوم لان لذاتها مشوبة بالفجائع والبغض وكيف تقر عين المؤمن في
الدنيا وهو يعلم سرعة انقضائها ومفارقة ماله فيها من اهل وولد ومال
ويعلم ما يعالجه عند مفارقتها من سكرات الموت وما يلقاه في البرزخ من العسرة
والوحدة والضيق ثم ما يخشاه يوم القيمة من العذاب قال بعض السلف ما
ترك الموت للمؤمن قررة عين في اهل ولا مال ولا ولد وقال مطرف ان هذا الموت
قد افسد على اهل النعيم نعيمهم فالتمسوا نعيمهم لا موت فيه وقال بعض السلف
عجبا لمن يوقن بالموت كيف تقر بالدنيا عينه ام كيف يطيب فيها عيشه
ونظم بعضهم الى دار له حسنة فبكى وقال لولا الموت لكنت بك مسرورا ولولا
ما نصير اليه من ضيق القبور لقرت بالدنيا ثم بكى حتى ارتفع صوته اعينناه
ارى بعض السلف في منامه قائلا يقول له

وكيف تنام العين وهي قربة ولم تدرك في اي المحلين تنزل
فلا تقر عين المؤمن في الدنيا الا بالله عز وجل وذكره ومحبة والانس به و
من قررت عينه بالله فقد حصلت له قررة العين التي لا تنقطع في الدنيا
ولا في البرزخ ولا في الآخرة وقرت برعيون كما قال بعضهم من قررت عينه
بالله قررت به كل عين كان حبيب العجبي مخلوق في بيته ثم يقول ومن

لم تقر عينه بك فلا قررت ومن لم يأنس بك فلا أنس ^{وعنه} انه كان
يقول لا قررت عيني من لم تقر عينه بك ولا فرح قلب لم يفرح بك وعزتك
انك لتعلم اني احبك ^{وقال حبيب} ليزيد الرقاشي بأي شيء تقر عيون العابدين
في الدنيا فقال بالكثير من التمجيد في ظلمة الليل واما الذين تقر أعينهم في
الآخرة فلا أعلم شيئا من نعيم الجنان وسرورها الذي عند العابدين ولا اقر لعينهم
من النظر الى ذي الكبرياء العظيم اذ ارفعت تلك الحجب وتجلي لهم الكريم فصاح
حبيب عند ذلك صيحة خروغيا عليه ^{كان له} يقول اترأى معذني
وانت قررة عيني يا حبيب قلبا كان بعض العابدين يصلي فنام في سجوده
فأرى في منامه كأنه وقف بين يدي الله عز وجل وهو يقول لم لا تكثر انظروا
الى عبد يبدنه في طاعتي وروحه عندي فاستيقظ فقال انت قررة
عيني في نومى وانت قررة عيني في يقظتي ^{كان} ابن معاذ لينشد
قررة عيني لا بد لي منك وان ^{او} وحش بيني وبينك الزلل
قررة عيني انا الغريق فخذ ^{كف} غريق عليك يتكلم
^{كان بعضهم} يقول انت قررة عين المطيعين وانت مست عليهم بالطاعة
وكيف لا تكون قررة عين العاصين وانت مست عليهم بالتوبة من
قررت عينه بمناجات الله سرا في ظلمة الليل اقر الله عينه بما لم
يطلع عليه بشرا كما قال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم
خوفًا وطمعًا وعمار قنهم ينفقون فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قررة عيني
جزاء بما كانوا يعملون ^{وفي أثر} عن فضيل بن عياض يقول الله تعالى
كذب من ادعى محبتي فاذا اجته الليل نام عني اليس كل حبيب يحب
خلوة

خلوة حبيبها فاذا جن الليل جعلت ابصارهم في قلوبهم فكلهم في على
المشاهدة وخطبوني على حصن يري عذا اقر عيني احباني في جناتي
^{قول} صلى الله عليه وسلم واستدرك الرضا بعد القضاء الرضا مقام عظيم
من حصل له فقد رض عنه كما قال تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه و
في الحديث من رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط ^{قال بعضهم} لن يرد القيا
اعظم درجة من الراضين بقضاء الله عز وجل وقال بعضهم من وهب له
الرضا فقد بلغ افضل الدرجات وقال بعضهم في قوله تعالى فلنحييته
حياة طيبة قال الرضا والقناعة ^{قال عبد الواحد ابن زيد}
الرضا باب الله الاعظم وجنة الدنيا ومستراح العابدين
قالت أم الدرداء ان الراضين بقضاء الله الذين ما قضى الله لهم
به لهم في الجنة منازل يغبطهم بها الشهداء
يا ايها الراضي باحكامنا ^{لا بد ان تجد} عقبر الرضا
فوض الدنيا وارضى مستلما ^{فالراحة} العظمى لمن فوضها
وان تعرضت لاسبابنا ^{فلا تكن} عن بابنا معرضا
فان فينا خلفا باقيا ^{من كل ما فات وما قد مضى}
^{وانما قال} الرضا بعد القضاء لان الرضا قبل القضاء عزم على الرضا فاذا وقع القضاء
فقد تنفخ الغرائم كما قال بعضهم
وليس لي في سواك حظ ^{فكيف} ما شئت فامتنح
فامتنح بعسر التبول فلم يصبر وجعل يطوف على المكاتب ويقول للقبيل
ادعوا لعلم الكذاب وكذا قول من قال لو ادخلني النار كنت راضيا هو الرضا
عزم على الرضا ولا يدري هل شئت او ينفسه فلا ينبغي للعبد ان يتعرض للبلاء
ولكن يسأل الله العافية وان يترك الرضا بالبلاء ان قدر له البلاء كان بمنزلة

عبد العزيز يقول ما تركتني هذه الدعوات ولي سرور في غير مواقع
القضاء والقدر اللهم رضي بقضائكم وبارك لي في قدركم حتى لا احب
تجيل ما اخرت ولا تاخير ما عجلت **قال بعضهم** الراضي لا يتمنى غير
منزلته التي هو عليها لانه قدر رضي بها وقد يستغرق المحب في الرضى
عن حبسه حتى لا يحس بالبلاء لئلا حظته المبلى وماله وحكمته
ورحمته وآتاه غير متهم في قضائه **وقد وصي النبي صلى الله عليه وسلم**
رجلا فقال له لا تتهم الله فيما قضاه لك **كان** بعض اهل البلاء يقول
لو قطعني اربا اربا ما انردت له الاحبا

لو قطعني الغرام اربا اربا ما انردت لكم على الملام الاحبا
لازلت بكم اسير وجد صبا حتى اقضي على هواكم **خبر**
كان بعض العارفين يطوف بالبيت فهم القرامطة على الناس فقتلهم
بالسيوف وهو يطوف فاخذته السيوف فلم يقطع طوافه حتى سقط
فتمثل ترى المحبين صرعا في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا
قتل رجل من الصالحين ابنا في الجهاد فجاأ الناس يعزونه بهما فبكا
وقالوا لله ما ابكي على قتلهما ولكن ابكي كيف كان رضاهما عن الله عز وجل
حين اخذتهما السيوف

ان كان سكان الغضا
والله لا كنت لما
صرت لهم عبدا وما
من لم يرض لا يرى
قول **صلى الله عليه وسلم**
رضوا بقتلي فرضا
يهي الحبيب متغضا
للعبد ان يتغرضا
الا الطبيب الممرضا
وبرد العيش بعد الموت هذا يدل على ان
العيش

العيش وطيبه وبرده انما هو بعد الموت فان العيش قبل الموت منقوص
ولو لم يكن له منقوص غير الموت لكفى **كما قال بعضهم** ان عيشا يكون آخره
الموت لعيش محمل التفتيش فكيف ومع ذلك له منقصة كثيرة من
الهموم والاستقام والامراض والهموم ومفارقة الاحباب وآخر الدنيا كلها
الموت **قال بعض** السلف كيف يلذ العيش من يعلم انه يموت **وقال بعضهم**
ثنتان قطعنا عني لذات الدنيا ذكر الموت المنقوص والوقوف بين يدي الله
عز وجل وكيف يلذ العيش من كان موقنا بان الدنيا يا بغتة ستعاجله
وكيف يلذ العيش من كان موقنا بان الله الخلق لا بد سائله

ولبعضهم وكيف قرت لاهل العلم اعينهم او استلذوا لذيق النوم او هجوا
والموت ينذرهم جحرا علانية لو كان للقوم اسماع لقد سمعوا
والنار ضاحية لا بد موردهم وليس يدرون من ينجو ومن يقع
وحينئذ فلا عيش طيب الا بعد الموت وهو عيش من امن من عذاب
الله ووصل الى ثوابه **فكذلك** سال برد العيش بعدة **كان النبي صلى الله عليه وسلم**
عليه وسلم يقول لما حفر الخندق وجهده واصحابه في حفرة اللهم
لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة **كان** **يزيد الرقاشي**
يقول امن اهل الجنة من الموت فطاب لهم العيش وامنوا من الاستقام تعالى
فهنيأ لهم في جوار الله طول المقام **وعنه** **قال اوحى الله تعالى**
الى عيسى عليه السلام يا عيسى ما خير عيش عن صاحبه ينزل وما خير
لذة لا تدوم وانشد بعضهم
تنقضي الدنيا وتفتنا والفتى فيها معناء ليس في الدنيا نعيم لا ولا عيش
يا غنيا بالذات يرحب له اغنا ولبعضهم

أما الدنيا وإن سرت قليلا من قليل **ليس** تعد أن تبد الك في ربي جميل
ثم ترسيك من المأمن بالخطب الجليل **أما** العيش جوار الله في ظل ظليل
حيث لا تسمع من يق ذيك من قال وقيل
قول صلى الله عليه وسلم وأسئلك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى
لقاءك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة **هذان** الأمران هما سعادة
الدنيا والآخرة وأعظم لذاتها وأعلاما يحصل للمؤمن فيهما فإن أعلاما في
الآخرة النظر إلى وجه الله عز وجل وهو أعظم من الجنة وكل ما فيها
وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد
إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ألم يبيض وجوهنا لم يشغل
موازيننا ألم يدخلنا الجنة ونيز حزننا عن النار فيكشف الحجاب فينظرون إليه
فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب إليهم من النظر إليه وفي رواية لا أقبل غنيهم
من النظر إليه وهو الزيادة ثم تلا الذين أحسنوا الحسنى وزياره وفي
مسند الزهري عن حديث حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يكشف الحجاب
ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيء لولا قضى عليهم أن لا يحترقوا لا احترقوا
من نوره مما غشاهم من نوره فاذا رجعوا إلى منازلهم خففوا على أزواجهم مما غشاهم
من نوره حتى يعودوا إلى صورهم التي كانوا عليها **قال** **السر** أن الله يتجلى لأهل
الجنة فاذا رآه أهل الجنة نسوا نعيم الجنة وقال ابن أبي ليلى إذا تجلى لهم من ربه
فلا يكون ما أعطوا عند ذلك بشيء ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد نظرهم
إلى ربهم عز وجل وقال الحسن لو يعلم العابدون أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لما تقوا
وفي رواية قال لذات أنفسهم **وكان** أبو سليمان يقول أي شيء أراد أهل المعرفة
ما أرادوا كلهم إلا ما سأل موسى عليه السلام قال والنون ما طابت الدنيا
الابتدأة ولا طابت الآخرة إلا بعفوه ولا طابت الجنة إلا برؤيته **وقال**

بعضهم

بعضهم لو أن الله احتجب عن أهل الجنة لاستغاث أهل الجنة من
الجنة كما يستغيث أهل النار من النار **وكان** بعض العابدین
يقول ليت ربي جعل ثوابي من عملي نظرة إليه ثم يقول كن ترأيا
وكان علي ابن الموفق يقول كثيرون اللهم أن كنت تعلم أني أعبدك
خوفا من نارك فعذبني بها وأن كنت تعلم أني أعبدك شوقا إلى جنتك
فأحرمنيها وأن كنت تعلم أني أنما أعبدك حبالك وشوقا إلى
وجهك الكريم فأجنيبه وأفعلي ما شئت **العارفون** في شغل عن
الجنة فكيف يلتفتون إلى الدنيا وأنشد بعض العارفين في هذا المعنى
يا حبيب القلوب من لي سواك **أرحم** اليوم مذنا قد اتاك
انت سؤلي وميتي وسروري **قد** أي القلب أن يحب سواك
يا مرادي وسيدي واعتمادي **طال** شوقي متى يكون لقاكا
ليس سؤلي من الجنان نعيم **غير** أني أريد ها لأراك
وأما الشوق إلى لقاء الله في الدنيا فهو أعظم لذة تحصل للعارفين
في الدنيا فمن أنس بالله في الدنيا واشتاق إلى لقاءه فقد فاز بأعظم
لذة يمكن للبشر الوصول إليها في هذه الدار **كان** أبو الدرداء
اشتياقا إلى ربي عز وجل قال أبو عتبة الخولاني كان أخا لكم لقاء الله
أحب إليهم من الشهد كانت رابعة تقول قد طالت علي الأيام والليالي
بالشوق إلى لقاء الله عز وجل **وبقي فتح** ابن شحرف ثلاثين سنة لم يرفع
رأسه إلى السماء وقال طال شوقي إليك فجل قدومي عليك قال بعضهم
أخذ من شوق إلى لقاءه فان له يوم ما يتجلى فيه لأولياؤه **وأهل الشوق** إلى
الله على طبعين أحدهما من يغضي بهم الشوق إلى القلق والارق وقيل

لعله
يقول أحب الموت

صل
بياض

عنا
فتح

عن طلب اللقاء كان **ابو عبيدة** الحق اصم عشى في الاسواق
ويضرب على صدره ويقول واشوقاه الى من يراني ولا اراه
وعن ابراهيم ابن ادهم انه قال يوما اللهم ان كنت اعطيت
احدا من المحبين ما سكنت به قلبهم قبل لقاءك فاعطني
ذلك فلقد اضربني القلق قال فتمت فرأيت به تعالى في النوم فوقني
بين يديه وقال يا ابراهيم اما استحييت مني تسألني انا اعطيك
ما يسكن به قلبك قبل لقاءني وهل يسكن قلب المشتاق الى غير
سيف حبيبته أم يستريح المحب الى غير من اشتاق اليه فقلت يارب
تهدت في حبك فلم ادري ما اقول

الآمني الشوق فلولا دمه **١** احرق ما بين العذيب والنقا
٢ واستعرت انفاسه واينما **٣** تلهب الانفاس من حر الجوا
٤ مروا على وادي الغضا فقلبوا **٥** من الجوى قلبي على حجر الغضا
الطبعة الثانية من اعطاه بعد بلوغه الى درجة الشوق
اليه الانس به والطمأنينة اليه فسكنت قلوبهم بما كشف لها من آثار
قربه ومشاهدته ووجدوا لذة الانس به في الذكر والطاعة
وصار عيشهم مع الله في نعيم سرمدى وطاب لهم السير اليه في
الدنيا بالطاعات **وهذه** كانت حال نبي صلى الله عليه وسلم
واصحابه وهي حال كثير من العارفين كابى سليمان واحمد ابن ابي
الحارث وذوي النون والجنيد وغيرهم **سئل الشبلي** بماذا استريح
قلوب المحبين والمشتاقين الى سرورهم فاجابوا واشتاقوا اليه
فهؤلاء

فهؤلاء كلما اقلقهم الشوق سكنهم الانس والقرب والمشاهدة كما
كان صلى الله عليه وسلم اذا ذكر له ترك الطعام والشراب واجبتها ده
في الطاعات في الصيام يقول اني اظل عند ربي يطعمني ويسقيني

ساكن في القلب يعمره **١** لست انساه فاذكره
غاب عن سمعي وعن بصري **٢** فسويد القلب يبصره
قلوب المحبين كالجرة تحت فجرة الليل فاذا هب عليها نسيم السحر
التهمت بالاشواق فلولا ان يرش عليها من ماء العيون وتعدل
ببرودة الذكر لسرى الحريق الى جسادها **كأس** **٣** او د الطافي يناري
بالليل همك عطل على الهموم وخالف بيني وبين السهاد وشوقي الى
النظر اليك اوثق مني اللذات وحال بيني وبين الشهوات فانا في
يسجنك ايها الكريم مطلوب شتم يترنم بالآية فيخيل لمن سمعه ان جميع
لذات الدنيا ونعيمها جمع له في ترنمه

احبابي اما جفن عيني فمفروح **١** واما فؤادي فهو بالشوق مجروح
يذكر من النسيم عهودكم **٢** فازداد شوقا كلما هبت الريح
اراني اذا ما اظلم الليل اشرفت **٣** بقلبي من نار الغرام مصابيح
اصلي بذكركم اذا كنت خاليا **٤** الا ان تذكر الا حبة تسبيح
يشع فؤادي ان يخامر سيرة سواكم **٥** وبعض الشخ في المرء ممدوح
وان لاح برق بالغوى يقطع **٦** الفؤاد على واديه البان والشخ
قل **٧** **صلى الله عليه وسلم** اللهم زينا بنيت الايمان وجمعنا

هداة مهتدين **امانة** زينة الايمان فالايان قول وعمل ونية
 قزينة الايمان تشمل زينة القلب بتحقيق الايمان له وزينة اللسان
 اقوال الايمان وزينة الجوارح باعمال الايمان وقد سمي الله تعالى التقوى
 لباسا واخبر اننا خير من لباس الابدان قال تعالى ولباس التقوى ذلك
 خير **وقال** وحي الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى تزين
 لي بالدين واحب المساكين **وعنه** ان الله تعالى لما بعث موسى و
 هارون قال لهما انما يتزين لي اوليائي بالذكر والخشوع والخوف و
 التقوى تنبت في قلوبهم فتظهر على اجسادهم فهي ثيابهم التي يلبسون
 وديارهم الذي يظهرون وضميرهم الذي يستشعرون ونجاتهم التي بها
 يغفرون ورجاؤهم الذي آياه يأملون ومجدهم الذي به يفخرون
 وسماهم التي بها يعرفون **قال الحسن** في قوله صلى الله عليه وسلم
 ان الله جميل يحب الجمال قال يحب ان يتجمل له بالطاعة **وعنه**
 قال ان لباس المؤمن التقوى وزينته الحياء فالزينة النافعة الدائمة
 الباقية هي زينة الايمان والتقوى اذا شملت القلب والجوارح فان
 اظهر التزين بذلك ظاهرا وقلبه فارغ عاد ذلك عليه شيئا لما
 قال بعضهم من تزين للناس بما يعلم الله منه خلافة شأنه الله عز وجل
وقال بعضهم لمن اظهر التزين بالعلم من غير عمل به تزينوا بما
 شئتم فلن يزيديكم الله الا اتضاعا **وقال** بعضهم لا تقوم الساعة
 حتى يتزين الرجل بالعلم كما يتزين الرجل بشئ به يعني يظهره للناس
 تزينا به عندهم من غير ان يزين قلبه وجوارحه بالعمل به **وكان**
 الفضيل

مطل

الفضيل يقول تزينت لهم بالصوف فلم ترهم يرفعون بكرا
 تزينت لهم بالقرآن ولم تنزل تزيتن لهم بشيء بعد شيء كل ذلك
 حب الدنيا ومراذه تعني من يزين ظاهره بالاعمال وباطنه خال
 منها ومن زين لله جوارحه بالاعمال وقلبه بحقيقة الايمان تزينه
 الله في الدنيا وفي الآخرة كما في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم
 واموالكم وانما ينظر الى قلوبكم واعمالكم فمن علم الله من قلبه الصدق
 تزينه الله عند عباده وبالعكس وما احسن قول ابي العتاهية
 اذا المرء لم يلبس ثيابا من التقى تقلب عريانا وان كان كاسيا
وقوله **سليمان عليه السلام** واجعلنا هداة مهتدين يعني نهدي
 غيرنا ونهتدي في انفسنا هذه افضل الدرجات ان يكون العبد هاديا
 مهديا قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا وقال صلى الله عليه
 وسلم لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه لان يهدي الله بك رجلا واحدا
 خير لك من حمر النعم **وقال** من دعا الى هدى كان له من اجر من تبعه من غير
 ان ينقص من اجرهم شيء ويدخل فيمن دعا الى الهدى من دعا الى
 التوحيد من الشكر والى السنة من البدعة والى العلم من الجهل
 والى الطاعة من المعصية والى اليقظة من الغفلة فمن استجيب
 له الى شئ من هذه الدعوات فله مثل اجر من اتبعه **افضل**
 الصدقة تعليم جاهل او ايقاظ غافل ما وصل المستقل في نوم الغفلة
 افضل من ضرب بسياط الموعظة ليستيقظ **الموعظة** كالسياط
 تقع على نياط القلوب فمن امته فصاح فلا جناح ومن راد بها المله

محب

احب

٤٣٧

٤٣٧

يقولون بها او اذ ان يسمعون بها حتى لم يذكر هنا العين كما في الآيات السابقة فان سياق الكلام
 هنا في امور غائبة وحكمة معقولة من عقاب الامور اعمال النظر العين فيها ومثله قوله تعالى
 ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ويبين حقيقة الامر في قوله ان في ذلك لذكر لمن
 كان له قلب او لقي السمع وهو شهيد فان من يقنن الحكمة وينتفع بالعلم على منتهى
 اما رجل رآه الحق بنفسه فقتله واتبعه ولم يحتج لمن يدعوه اليه فلهذا صاحب القلب
 او رجل لم يعقل بنفسه بل هو محتاج الى من يعلمه ويدين له ويعضده ويؤيده فلهذا اصغر
 فالقي السمع وهو شهيد اي حاضر القلب ليس بغائبة كما قال مجاهد او في العلم وكان له ذكره
 ويدين بقوله ومنهم من يستمع اليك افانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من
 ينظر اليك افانت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون وقوله ومنهم من يستمع اليك وجعلنا
 على قلوبكم اكنة ان يفقهوه وفي اذانهم وقرآنهم اذا كان من صفات الحق ان يعلم الحق
 فان الله هو الحق المبين ذلكم الله ربكم الحق فاما بعد الحق الا الضلال اذ كل ما يقع عليه محنة
 ناظر او يحول في نفس خاطره فالله ربك ومنشيد وفاطمة ومبدية لا يحيط بحكمها الا
 بما هو من آيات التبيين في ارضه وسماؤه واصدق كلمة قالها لبيد الا كل شر ما خلا الله باطل
 ما من بشر من الاشياء اذا نظرت اليه من جهة نفسه وجدته القديم ما هو فقه الحق القويم
 فاذا نظرت اليه وقد تقى لته يد العناية بتقدير من اعطى كل شئ خلقه ثم هدته الى تبيينه
 ح موجد امسك اصل الفضل والاحسان فقد استبان القلب انما خلق لذكر الله سبحانه
 ولذا ذكر بعض الحكماء المتقدمين من اهل الشام اظنه سليمان الحق اصغرهم ثم قال
 الذكر للقلب بمنزلة الغذاء للجسد فكما لا يجد الجسد لذة الطعام مع السقم فكذلك القلب
 لا يجد حلاوة الذكر مع حب الدنيا او كما قال فاذا كان القلب مشغولا بالدار عاقلا للحق
 متفكرا في العلم فقد وضع في موضع ضلال كما ان العين اذا حشرت الى النظر في الاشياء فقد
 وضعت في موضع ضلال اما اذا لم يضر في العلم ولم يؤمن في فقه الحق فنسرت به فلم يضر في
 في موضع بل هو ضال ولا يحتاج ان يقول قد وضع في موضع غير موضع بل لم يضر في العلم
 فان موضع هو الحق وما سواه الحق باطل فاذا لم يضر في الحق لم يبق الا الباطل والباطل ليس
 بشئ اصلا وما ليس بشئ احسن ان لا يكون موضع والقلب هو بنفسه لا يقبل الا الحق فاذا لم يضر
 فيه فانه لا يقبل غير ما خلق له سمته الله ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو مع ذلك ليس
 بمتردد في حكمه فانه لن يزل في اوديته الافكار واقطاع الاماني لا يكون على الحال التي تكون عليها العين و

الاذن

الاذن من الفراغ والتخلف فقد وضع في غير موضع لا مطلق ولا معلق موضع الامور من حيث
 وهذا من العجيب سبحانه العزيز الحكيم وانما تنكشف له هذه الحال عند رجوعه الى الحق
 اما في الدنيا عند الانابة او عند المنقلب الى الآخرة فيري سوء الحال التي كان عليها وكان
 قلبه ضالا عن الحق هذا صرف الباطل فاما لو تزين وحاله التي فطر عليها فارغ عن كل ذكر
 وخاليا من كل فكر لقد كان يقبل العلم الذي لا جهل فيه ويرى الحق الذي لا ريب فيه فيؤمن
 به وينسب اليه فان كل من لو لم يولد على الفطرة فابواه يهودا او ينصر او مجسان
 كما تنبأ الحكيم بجملة عجم لا تجد فيها من جدها فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل
 لخلق الله ذلك الدين القيم واتم ما يحول بينه وبين الحق في غالت حال شغلته بغيره
 من فتن الدنيا ومطالب الجسد وشهوات النفس فحين في هذه الحال كالعين الناضرة التي
 وجه الارض لا يمكنها مع ذلك ان ترى الهلال او هوى يميل اليه فيصده عن اتباع
 الحق فيكون كالعين التي فيها قد لا يمكنها رؤية الاشياء ثم المكون قد يعرض له قبل معرفة
 الحق فيصده عن النظر فيه فلا يتبين له الحق كما قيل حبك الشئ يعمي ويصم فيبقى في
 ظلمة الافكار وتشير اما يكون ذلك كبراي يمنع عن ان يطلب الحق فالفن لا يؤمن بالآخر
 قلوبهم منكسة وهم مستكبرون وقد يعرض عن الحق بعد ان عرف الحق فيجده ويعرض
 عنه كما قال سبحانه فيهم سا صرف عن آياتي الذي يتكبرون في الارض بغير حق وان يروا
 كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيلا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيلا لا يتخذوه
 سبيلا **القلب** العلم كالاناء للماء والوعاء للعسل والوادر للسيل كما قال تعالى انزل
 من السماء ماء فسالوا اوديته بقدرها الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنا الله
 به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة قبلت الماء فانتبت
 الكواء والعشب الكثير وكانت منها اجاد به امسكت الماء فسقى الناس وازرعوا واصاب
 منها طائفة انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاء فذلك مثل من فقه في دين الله
 ونفعه ما ارسلت به ومثل من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدى الله الذي ارسلت
 به وفي ميسال ابن زياد عن علي رضي الله عنه قال القلوب اوعية تخزنها اوعاها وبلغنا
 عن بعض السلف قال القلوب ائمة الله في ارضه فاحصها الى الله تعالى ارقها واصفاها وهداها
 مثل حسن فان القلب اذا كان رقيقا كذا كان قبوله للعالم سهلا يرا ورسخ فيه واثرا وان يكن
 قاسيا غليظا يكن قبوله للعالم صعبا ولا بد مع ذلك ان يكون رقيقا صافيا سليما حرا
 يترك فيه العالم وشكر ثم اطميا كوالا فلو قبل العلم فكان فيه كدر وخبث افسد ذلك العلم

وكان كالدغل في المنزوع ان لم يمنع الحب من ان ينبت منه ان ينزكو ويطيب
 وهذا بين اول الابصار **وتلخيص هذه الجملة** الله اذا استعمل في الحق فله و
 جهان وجه مقبل على الحق ومن هذا الوجه يقال له وعاء واناء لان ذلك يستحق
 ما به فيه ويوضع فيه وهذه الصفة وجود وثبوت ووجه معصية عن الباطل ومن
 هذا الوجه يقال له سكر وسكيم وطاهر لان هذه الاسماء تدل على عدم الشر والنجس و
 الدغل وهذه الصفة عدم ونقي وبهذا يتبين انه اذا صرف الالباطل فله وجهان
 وجه الوجود انه منصرف الى الباطل مشغول به ووجه العدم انه معروض عن الحق
 غير قابل له وهذا بين من البيان والحسن والصدق ما في قوله اذا ما وضعت
 في غير موضع وبغير اناء فهو قلب مصنع فانه لما اراد ان يبين حال من صنع قلبه فظلم
 نفسه بان اشتغل بالباطل وملا به قلبه حتى لم يبق فيه متسع للحق ولا سبيل الى الوجود
 فيه ذكر ذلك منه فوصف حال هذا القلب بوجهيه ونعته بمدحه كراولا وصف
 الوجه منه فقال اذا ما وضعت القلب في غير موضع يقول اذا اشتغلت به بالخلق
 له فصرفته الى الباطل حتى صار موضعها فيه ثم **الباطل على منزلة** احد **الاجزاء** التي
 عن الحق ولا تعانده مثل الافكار والهمم والارادة في علائق الدنيا وشهوات النفس **والثانية**
 تعانده الحق وتصد عنه مثل الاراء الباطلة والاهواء المردية من الكفر والنفاق والبدع وما
 اشبه ذلك بل القلب لم يخلق الا لذكر الله فمما سورت اهل فليس موضعها له ثم **ذكر ثانيا**
 وصف العدم منه فقال بغير اناء ثم يقول اذا وضعت بغير اناء فوضعت ولا اناء معك
 كما تقول حضرت المجلس بلا محبرة فالكمة حال من الواضع لا من الموضوع والله اعلم **وسان**
هذه الجملة والله اعلم انه يقول اذا ما وضعت قلبك في غير موضع فاشتغل بالباطل
 ولم يكن معك اناء يوضع فيه الحق وينزل اليه الذكر والعلم الذي هو حق القلب فقلبك اذا
 متجهين مصيغا صنيعة من وجوه التصنيع وان كانا متجهين من جهة انك وضعت في غير موضع
 ومن جهة انه اناء معك يكون وعاء تحفه الذي يجب ان يعطاه كما لو قيل للملك قد اقبل على
 الله اذ اشتغلت بغير المملكة وليس في الملك من يدبر فهو ملك ضائع لكن هذا الاناء
 هو القلب بعينه وانما كان ذلك لان القلب لا يتوب عنه غيره فيما يجب ان يصنع ولا تر وازرة
 وزراعه وانما خرج الكلام في صورة اثنين يذكر نعتين لشئ واحد كما جاء نحوه في قوله
 تعالى

تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وانزل التوراة والانجيل من
 قبل هده للناس وانزل الفرقان قال قنادة والربيع هو الحق ان فرق فيه بين الحلال والحرام
 والحق والباطل وهذا لان الشئ الواحد اذا كان له وصفان كبيران فهو مع وصف كالشئ
 الواحد وهو مع الوصفين بمنزلة الاثنان حتى لو كثرت صفاته لتتزل منزلة اشخاص
 الا ترى ان الرجل الذي يحسن الحساب والطب بمنزلة حاسب وطبيب والرجل الذي
 يحسن النجارة والبناء بمنزلة نجار وبناء والقلب كما كان يقبل الذكر والعلم فهو بمنزلة
 الاناء الذي يوضع فيه الماء وانما ذكر في هذا البيت الاناء من بين سائر اسماء القلب
 لانه هو الذي يكون رقيقا وصافيا وهو الذي ياتي به المستطعم المستطعم في منزلة
 البائس الفقير وكما كان ينصرف عن الباطل فهو تركي وتليم فكانه اثنان وليتبين في الصورة
 ان الاناء غير القلب فهو يقول اذا ما وضعت قلبك في غير موضع وهو الذي يوضع فيه
 الذكر والعلم ولم يكن معك اناء يوضع فيه المطلب فمثلك مثل رجل بلغه ان
 يفرق عن الناس طعام وكان له من بدية او سكر حبة فتركها ثم اقبل يطلب طعاما فقبل له
 هات اناء فطعم طعاما فاذا اتيت وقد وضعت نريدك مثلك في البيت وليس
 معك اناء تعطيك فيه شئ رجعت بخفي حنين **واذا انا مل من له بصر** يا ساليب
 البيان وتصاريق اللسان وجد موقع هذا الكلام من العربية والحكمة كليهما مع قوا
 حسنا بليغا فان تقيض هذه الحال المذكورة ان يكون القلب مقبلا على الحق والعلم والذكر
 مع ضما عن غير ذلك فذلك هي الخيفية دين ابراهيم عليه السلام فان الحق هو المليل
 عن الشئ بالاقبال على اخر فالدين الخفيف هو الاقبال على الله وحده والاعراض عما سواه و
 هو الاخلاص الذي ترجمته كلمة الحق والكلمة الطيبة لا اله الا الله اللهم شيتا
 علي في الدنيا وفي الآخرة ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم هذا اخر ما حضر في
 هذا الوقت والله اعلم بالمراد وفي كل ذي علم عليم وحمدا لله رب العالمين وحسنا الله
 ونعم الوكيل وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليمات كثيرة نقلت ذلك من نسخة ذكرها
 انه فرغ من نسخها في ٨ محرم ١٠٥٥هـ وتم نسخها في اليوم الحادي عشر من رمضان ١٢٤٨هـ

بلغ
 مقايده

بسم الله الرحمن الرحيم
 مسئلة في عذاب القبر هل هو على النفس والبدن او على النفس دون البدن والميت
 يعذب في قبره حيا ام ميتا واذا عادت الروح الى الجسد ام لم تعد وهل يتشاركان
 في العذاب او النعيم ام يكون ذلك على احد كذا دون الآخر الجواب الشيخ الاسلام
 علامة الانام مجتهد عصره الامام العالم الجامع الناسك الزاهد العابد ابي العباس
 احمد ابن تيمية قدس الله روحه الزكية الحارثي ثم الله مشق الحنبلي رحمه الله
 برحمته ورضي عنه قال رحمه الله تعالى الحمد لله رب العالمين بل العذاب
 او النعيم على النفس والبدن جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة تنعم النفس و
 تعذب منفردة عن البدن وتنعم وتعذب متصلة بالبدن والبدن مستقبل بها
 فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما تكون الروح منفردة
 عن البدن وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون الروح هذا فيه قولان
 مشهوران اهل الحديث والسنة واهل الكلام وفي المسئلة اقوال شاذة
 ليست من اقوال اهل السنة والحديث قول من يقول ان النعيم والعذاب
 لا يكون الا على الروح وان البدن لا ينعم ولا يعذب وهذا يتفق له الفلاسفة المذكورة
 لمعاد الابدان وهو لا يوافق باجماع المسلمين ويقول له كثير من اهل الكلام من
 المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون ذلك في
 البرزخ وانما يكون عند القيام من القبور والقول الثاني الشاذ قول من
 يقول ان الارواح منفردة لا تنعم ولا تعذب وانما الروح هي الحياة وهذا يقول
 طوائف من اهل الكلام من المعتزلة واصحاب ابي الحسن الاشعري كالتقاضي ابي
 بكر وغيرهم وينكرون ان الروح تبقى بعد فراق البدن وهذا قول باطل خالفه
 الاستاذ ابي المعالي الجويني وغيره بل قد ثبت في الكتاب والسنة واتفاق
 سلف الامة ان الروح تبقى بعد فراق البدن وانها متعينة او معذبة والفلاسفة
 الاكهيون يقولون بهذا لكن ينكرون معاد الابدان فقولنا يقولون بمعاد الابدان

الابدان لكن ينكرون معاد الارواح ونعيمها وعذابها بدون الابدان وكلام
 القولين خطأ وضلال لكن قول الفلاسفة ابعد عن اقول اهل الاسلام و
 ان كان قد يوافقهم عليه من يعتقد انه متمسك بدنين الاسلام بل
 من يظن انه من اهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام والقول الثالث
 انما يقول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك
 حتى تقوم القيمة الكبرى كما يقول ذلك من يقول من المعتزلة ونحوهم الذين
 ينكرون عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن و
 ان البدن لا ينعم ولا يعذب فجمع هؤلاء ضلال الطائفتين في امر البرزخ لكن
 هم خد من الفلاسفة لانهم يقولون بالقيمة الكبرى فاذا عرفت هذه الاقوال
 الثلاثة الباطلة فاعلم ان مذاهب سلف الامة وائمتها ان الميت
 اذا مات اما ان يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه وبدنه وان الروح
 تبقى بعد مفارقة البدن متعينة او معذبة وانها تتصل بالبدن احيانا فتحصل
 له معها النعيم او العذاب ثم اذا كان يوم القيمة الكبرى اعيدت الارواح
 الى الاجساد ووقاموا من قبورهم لرب العالمين ومعاد الابدان متفق
 عليه عند المسلمين واليهود والنصارى وهذا كله متفق عليه عند علماء
 الحديث والسنة ولكن هل يكون للبدن بدون الروح نعيم او عذاب اثبت
 ذلك طائفة منهم وانكسرة الشريعة ونحو ذلك ما يبين ما ذكرناه فاما
 حديث عذاب القبر ومسايلة منكر او نكير فكثيرة متواترة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم مثل ما في الصحيحين عن ابي بن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله
 عليه وسلم يقبرين فقال انهما يتعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما
 فكان يمشي بالنسيئة واما الآخر فكان لا يستتر من بوله او كما قال ثم دعا
 بجر يده فطبعها نصفين ثم غرز في كل قبر واحدة فقالوا يا رسول الله

الله لم فعلت هذا قال لعنه يخفق عنهما ما لم يبسوا وفي صحيح مسلم عن زيد بن ثابت
 عن النبي قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط بيني وبين النخيل على غلظة ونحن
 معه اذ جالت به فكدت تلقيه فاذا خمسة اقترأوا ستة اقترأوا رابع فقال
 من يعرف هذه القبور فقال رجل انا قال فتمت مات هؤلاء قال ما تو افني الاشرار
 فقال ان هذه الامم تتكلم في قبور اهل القبور لا ان لا تدافنوا الدعوت الله ان
 يسعكم من عذاب القبر الذي تسمع منه ثم اقبل علينا بوجهه فقال تعوذوا بالله
 من عذاب النار قالوا نعم ذ باللك من عذاب النار قال تعوذوا بالله من عذاب القبر
 قالوا نعم ذ باللك من عذاب القبر قالوا نعم ذ باللك من عذاب القبر قالوا نعم ذوا بالله من
 الفتن ما ظهر منها وما بطن قالوا نعم ذ باللك من الفتن ما ظهر منها وما بطن قالوا نعم ذوا
 بالله من فتنة الدجال قالوا نعم ذ باللك من فتنة الدجال وفي صحيح مسلم وسائر السنن عن
 ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير
 فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات
 ومن فتنة المسيح الدجال وفي صحيح مسلم ايضا وغيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اني اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح
 الدجال واعوذ بك من فتنة المحيا والممات وفي صحيح البخاري ومسلم عن ابي ايوب
 الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد وجهت الشمس فسمع صوتا
 فقال يهود يعذبون في قبورهم وفي صحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت
 على عجلون من عجلان يهود دالمية فقلت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم قالت
 فقلت بئس ما كنتم ان اصدق ما قلت فخرجت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقلت يا رسول الله ان عجلون من عجلان يهود دالمية فقلت على فزعت ان
 اهل القبور يعذبون في قبورهم فقال صدقت انهم يعذبون عذابا تشعرون به انهم
 قالت كل ما رايت بعد في صلاة الا يتعوذ من عذاب القبر وفي صحيح ابي حاتم البستي
 عن ام بشر رضي الله عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا في حائط
 وهو

وهو يقول نعم ذ باللك من عذاب القبر فقلت يا رسول الله ام القبر عذاب
 فقال انهم يعذبون في قبورهم عذابا تشعرون به انهم يعذبون عذابا تشعرون به
 يذهب الناس به واهلهم اذ امغلت القبور اليهود والنصارى والمنافقين من
 الاسما عيلية والنصيرية وسائر القرامطة من بني عبيد وغيرهم الذين بارض
 مصر والشام وغيرهم فان اهل الخيل يقصدون قبورهم لئلا يكون كما يقصدون
 قبور اليهود والنصارى والجنجال يظنون انهم من ذرية فاطمة رضي الله عنها
 وانهم من اولياء الله وانما هو من هذا القبيل فقد قيل ان الخيل اذا سمعت
 عذاب القبر حصل لها من الحرارة ما يذهب بالغل والحدوث في هذا كثير لا
 يتسع له هذا السؤل واحد في المسئلة كثيرة ايضا كما في صحيح
 الترمذي عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 المسلم اذا استحل في قبرة يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
 فذالك قول الله تعالى ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة وفي لفظ اخر في عذاب القبر يقال له من ركب فيقول
 ربني الله ونبيي محمد وذالك قول الله تعالى ثبت الله الذين امنوا بالقول
 الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وهذا الحديث قد رواه اهل السنن
 والمسالك طويلا كما في ترمذي ابي داود وغيره عن البراء بن عازب قال
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فاشبهنا
 الى القبر ولم يلحد فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كما نرى
 على رؤسنا الطير وفي يده عود فبكت به الارض فرفع راسه فقال اشعروا
 بالله من عذاب القبر مرتين او ثلاثا وذكر صفة قبض الروح وعروجها الى السماء
 ثم عودها اليه ان قال والله ليسم خفق نعالهم اذ اولق اعني مدبرين حتى يقال
 له يا هذا من ركب وما دينك وما نبيك وفي لفظ وياتيه ملكان فيجلسا له فيقولان

له من ركن فيقول الله ربي فيقول ان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقول ان
ما هذا الرجل الذي بعث فيكم قال فيقول هو رسول الله فيقول ان وما يدريك
فيقول قرأت كتاب الله وأمنت بصدقت قد اكمل قول الله تعالى ثبت الله
الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال فينادي مناد من
السماء ان صدق عبد الله فافرشوا له من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له بابا
الى الجنة قال فياتي من روجها وطيبها قال ويفسح له فيه مد بصره قال وان
الكافر قد كرم منته وتعاد روحه الى جسده فياتي به ملكان فيجلسانه فيقال له
من ركن فيقول هاهنا هاهنا لا ادري فيقول ان له لا دريت ولا تليت فينادي مناد
من السماء ان كذب عبد الله فافرشوا له من النار والبسوه من النار وافتحوا له بابا
الى النار قال وياتيه من حرها وسمومها قال ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اظلاله
قال ثم يقبض له اعلى ايكلم معه من رتبة من جديد لو ضرب بها جبل لصار نثرا ما
قال فيضربه بها حتى لا يسمعها ما بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير نثرا ما
ثم تعاد فيه الروح فقد صرح في هذا الحديث باعادة الروح الى الجسد باختلاف
اظلاله وهذا يبين في ان العذاب على الروح والبدن مجتمعين وقد روي مثل حديث
البرافي قبض الروح والمسائلة والنعيم والعذاب رواه ابو هريرة عن النبي عنه و
حديثه في المسند وغيره وقد رواه ابو حاتم ابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت اذا وضع في قبره ان الله يسمع خفق نعاله
اذا اولع عنه مدبره فان كان مؤمنا كانت الصلاة عنده رائحة وكان الصيام
عن يمينه وكانت الزكاة عن شماله وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلاة
والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فياتي به ملكان من قبل راسه فيقول
الصلاة ما قبلي مدخل ثم يقرن عن يمينه فيقول الصيام ما قبلي مدخل ثم يقرن
عن يساره فيقول الزكاة ما قبلي مدخل ثم يقرن من قبل رجليه فيقول فعل الخيرات
من الصدقة والمعروف والاحسان ما قبلي مدخل فيقول ان له اجلس
فيجلس

فيجلس قد مثلت الشمس وقد ضيفت للغروب فيقال له هذا الرجل
الذي كان فيكم ما تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول دعوني حتى اصلح
فيقول ان له انك ستصلح اخبرنا عما نسلك عنده ارايتك هذا الرجل
الذي كان فيكم ما تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول محمد تشهد انه
رسول الله جاءنا بالحق من عند الله فيقال له على ذلك حيث وعظمت
مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله تعالى ثم يفتح له باب الجنة فيقال هذا
مقعدك وما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة وسرورا ثم يفسح له في قبره
سبعون ذراعا وينور له فيه ويعد الجسد لما له امنه فيجعل نسمة من
النسم الطيب وهو طير يعلق في شجرة الجنة قال قد اكمل قول الله تعالى ثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وذكر في
الكافر عند ذلك ان قال وان الله يضيق عليه قبره ان الله يسمع خفق نعاله
فقد اكمل الحديث الذي قال الله تعالى فان له معيشة حسنا وخشعة
يوم القيمة اعلم هذا الحديث اخبر وحدث البراء المتقدم اطوار ما في
السنن فانهم اختصوه لذكر ما فيه من عذاب القبر وهو في المسند
وغيره بطول له وهو حديث حسن ثابت يقول النبي صلى الله عليه
وسلم فيه ان العبد المؤمن اذا كان في اقبال من الآخرة وانقطع من الدنيا
نزلت اليه ملائكة بيض الوجوه كان وجوههم كالشمس معروم كفن من افان
الجنة وحنوطا من حنوط الجنة فيطحن منه مد البصر ثم يجسر ملك الموت
حتى يجلس عنده فيقول ايتها النفس المطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله
ورضوان قال فتخرج فتسيل كما تسيل القطرة من السقا فيأخذها فاذا اخذها
لم يدعها في يدك كطرفة عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن و
ذلك الحنوط فيخرج منها كطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض قال

فيصعدون بها الى السماء ولا يمرون على ملائكة الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة
 فيقولون فلان ابن فلان باحسن اسمائه التي كانوا يسمونه في الدنيا فينتهون به الى السما
 الدنيا فيستفتحون له قال فيشيعة من كل سماء معربون الى السماء التي تليها حتى
 ينتهوا بها الى السماء السابعة فيقول الله تعالى اكتبوا الكتاب عبدني في عكيدتي و
 اعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى
 قال فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان فيجلسا له وذكر المسائل كما تقدم
 قال وياتيه رجل حسن الوجه طيب الريح فيقول له ابشر يا كذا بيسر في هذا
 يومك الذي كنت تقعد فيقول له من انت فوجهك الوجه الذي يجيء بالخير فيقول
 انا عمك الصالح فيقول رب ام الساعة ثلاثا حتى ارجع الى اهلي ومالي قال وان
 العبد الكافر اذا كان في اقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزل اليه من السماء
 ملائكة سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه البصر ثم يحسن اليه ملك
 الموت حتى يجلس عند راسه فيقول ايتها النفس الخبيثة اخرجي الى استخط الله
 غضبه فتفرق في اعضائه كلها فينتزعها نزع السفود من الصفوف المبلول
 فتقطع مع العروق والعصب قال فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها في يده
 طرفه عين حتى ياخذوها فيجعلها في تلك المسوح قال فيخرج منها كائنتي
 ما يكون من صبيحة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمر على ملائكة
 من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان ابن فلان باق اسمائه
 التي كان يسمي بها في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيستفتحون لها فلا يفتح
 لها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم افتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة
 حتى يبلغوا الجمل في سعة الخياط ثم يقول الله تعالى اكتبوا كتابه في مسجدين في الارض
 السفلى قال فتطرح روحه طرحا ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم او
 تهوي به الريح في مكان مسحيق قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسا
 فيقولان

فيقولان له من ربك فيقول ها ها لا ادري وساق الحديث كما تقدم
 الى ان قال وياتيه رجل قبيح الوجه منتن الريح فيقول ابشر يا كذا بيسر
 هذا يومك الذي كنت تقعد فيقول من انت فوجهك الوجه الذي يجيء
 بالشر فيقول انا عمك الشر فيقول رب لا تق الساعة ثلث مرات فقي
 هذا الحديث انواع من العلم منها ان الروح تبقى بعد مفارقة البدن في
 خلافا لاضلال المتكلمين وانها تصعد وتنزل خلافا لاضلال الفلاسفة
 وانها تقاد الى البدن وانه الميت يسئل فينعم او يعذب كما سأل عنه اهل
 السعير وفيه ان عمله الصالح والشر ياتي في صورة حسنة او قبيحة
 وفي الصحيحين عن قتادة عن انس ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه يستمع خفق او قرع نعالهم
 اياه ملكان فيقرانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فاما
 المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقول انظر الى مقعدك
 من النار قد ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيراهما كلاهما قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له في قبره سبعون
 ذراعا ويملا عليه خمر الى يوم يبعثون ثم جمع الى حديث انس
 وياتيان الكافر والمنافق فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا
 ادري كنت اقول كما يقول الناس فيقولان لا دريت ولا تليت ثم يطرق
 بمطراق من حديد بين اذنيه فيصيح صيحة فيسمعها من عليها غير الثقلين
 وروى الترمذي وابو حاتم في صحيحهما والثر اللفظ له عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ احدكم او الانسان آتاه
 ملكان اسودان انزرا قال لا احد قهما المنكر والاخر نكير فيقولان له ما
 كنت تقول في هذا الرجل محمد رسول الله فلهي قائل ما كان يقول في الدنيا

البدن

فان كان مؤمنا قال هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 محمد عبده ورسوله فيقول ان الله انا كنا نعلم ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون
 ذراعا في سبعين ذراعا وينور له فيه ويقال له نعم فيقول ارجع الى اهلك فاخبرهم
 فيقول ان الله نعم كنتم معي العروس الذين لا يلقون قطه الا احب اهلهم اليه حتى يبعثهم
 الله من موضع ذلك وان كان منافقا قال لا ادرى كنا نسمع الناس يقولون شيئا
 فكنيت اقول له فيقول ان انا كنا نعلم انك تقول ذلك ثم يقال للارض المسمى عليه
 قتلت عليه حتى تختلف اضلاعه فلا ينزل معه باحث يبعثه الله من مضجعه
 ذلك وهذا الحديث فيه اختلاف اضلاعه وغير ذلك مما يبين ان الله من نفسه
 يعذب وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا احتضر
 الميت اتته ملائكة بحربة بيضاء فيقولون اخر جي راضية مرصيا عنك
 الروح وريحان ورب غير غضبان فتخرج كاطيب ريح المسك حتى انه ليتناولها
 بعضهم بعضا حتى ياتوا به باب السماء فيقولون ما اطيب هذا الريح التي
 جاءكم من الارض فياتوا به ارواح المؤمنين فلهم اشهد به فرحنا من احدكم بغائبة
 يقدم عليه فيسألونه ماذا فعل فلان فيقولون دعوة فانه كان في غم الدنيا فاذا قال
 انه انا لم قالوا ذهب به الى امة الهاوية وان الكافر اذا احتضر اتته ملائكة
 العذاب اجمع فيقولون اخر جي مسخوطا عليك العذاب الله فتخرج كاذن جيفة
 حتى ياتوا به ارواح الكفار ررواة النسائي والبخاري ورواه مسلم مختصرا عن ابي هريرة
 قال وعند الكافر وتنت رايحة روحه فرده عليه السلام ربيطة كانت على انفه
 هكذا والربيطة كل ثوب رقيق لين مثل المسلات واخرجه ابو حاتم في صحيحه
 وقال ان المؤمن اذا حضر الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبضت نفسه
 جعلت في حربة بيضاء فينطلق بها الى السماء فيقولون ما وجدنا ريحا اطيب
 من هذه فيقال دعوة يستريح فانه كان في غم الدنيا فيقال ما فعل فلان ما فعلت
 فلانة واما الكافر فاذا قبضت نفسه ذهب بها الى الارض تقول خزيه الارض

ما وجدنا ريحا انت من هذه فيبلغ بها الارض السفلى ففي هذه الاحاد
 وخوفها اجتماع الروح والبدن في نعيم القبر وعذاب الله واما انفاد الروح
 وحدها فقد قدم بعض ذلك وعن كعب ابن مالك رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال انما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة حتى
 يرجعه الله الى جسده ايام يبعثه رواء النسائي ورواه الامامان مالك
 والشافعي كلاهما وقول الله تعلق بالضم اية تاكل وقد نقل هذا في غير هذا
 الحديث فقد اخبرت هذه النصوص ان الروح تنعم مع البدن النقي في
 القبر اذا شاء الله وانها تنعم في الجنة وحدها وكلاهما حق وقد روى
 ابن ابي الدنيا في كتاب ذكر الموت عن مالك ابن انس الامام قال بلغني ان الروح
 مرسلات تذهب حيث شاءت وهذا يوافق ما روي ان الارواح قد تكون
 على فنية القبور كما قال تعالى ان الارواح تدوم على القبور سبعة ايام
 من يوم يدفن الميت لا تفارق ذلك وقد تعاد الروح الى البدن في غير وقت
 المسألة كما في الحديث الذي صححه ابن عبد البر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم انه قال ما من رجل يموت به الرجل الذي كان يعرفه في الدنيا فيسلم
 عليه الا رد الله روحه حتى يرده عليه السلام وفي معنى ابي داود وغيره
 عن اوس ابن اوس الثقفي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان خير ايامكم
 يوم الجمعة فاكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فان صلواتكم معروضة
 على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك وقد امنت فقال ان الله عز وجل على
 الارض ان تاكل اجساد الانبياء وهذا الباب فيه من الاحاديث والآثار ما
 يصنيق هذا الوقت عن استقصائه فيما تبين ان الابدان التي في القبور تنعم
 وتعذب اذا شاء الله ذلك كما يشاء وان الارواح باقية بعد مفارقة البدن و
 منعمة ومعونة ولكل امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام على الموتى كما
 ثبت عنه في الصحيحين والسنن انه كان يعلم اصحابه اذا زاروا القبور

ان يقولوا السلام عليكم اهل البيت يا من المؤمنين وانا انشاء الله بكم لاحقون ورحم
 الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحزننا
 اجبرهم ولا تقننا بعدهم واغفر لنا ولكم **وقد انكشف لكثير** من الناس حتى سمعوا اصوات
 المعذبين في قبورهم وراوهم بعينهم بعد بون في قبورهم وورد في آثار كثيرة
 معروفة ولكن لا يجب ان يكون ذلك دائما على البدن في كل وقت بل يجوز ان يكون ذلك
 في حال دون حال وفي الصحيحين عن انس ابن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم شرقت قتل بدر ثلاثا ثم اتاه فقام عليهم فناداهم فقال يا ابا جهل ابن هشام
 يا امية ابن خلف يا عتبة ابن ربيعة يا شيبة ابن ربيعة اليس قد وجدتم ما و
 عدكم ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا فسمع عمر رضي الله عنه قول النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وقد جيفوا فقال والذي نفسي
 بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يقدرون ان يجيبوا ثم امرهم فسحبوا
 فالتقوا في القلب قلب بدر وقد اخرج في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي
 صلى الله عليه وسلم وقف على قلب بدر فقال هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا و
 قال انهم يسمعون الان ما اقول فذكر ذلك لعائشة رضي الله عنها فقالت وهل ابن
 عمر انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم ليعلمون الان ان الذي قلت لهم
 هو الحق ثم قرأت قوله تعالى انك لا تسمع الموتى حتى قرأت الآية واهل العلم
 والسنة اتفقوا على صحة ما رواه انس وابن عمر وان كانا لم يشهدا به را فان
 انسا وروى ذلك عن ابي طلحة وابو طلحة شهدا بدر كما روى ابو حاتم في صحيحه
 عن انس عن ابي طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم امر يوم بدر باربعة وعشرين
 رجلا من صحابه قريش فذهبوا في طيول من اطوى بدر وكان اذا ظهر على قوم احب
 ان يقيم في عرضهم ثلاث ليال فلما كان اليوم الثالث امر برأ حنظلة فشده
 على ثيابه ثم مشى وتبعه اصحابه وقالوا ما نراه ينطلق الا لبعض حاجته حتى اقام
 على شفاي البئر فجعل يناديهم باسمائهم واسمى ابايهم يا فلان ابن فلان يا فلان
 انكم اطعمتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما و

وعدكم ربكم حقا قال فقال عمر ابن الخطاب يا رسول الله ما تكلم من اجساد
 لا ارواح فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما انتم باسمع
 مما اقول منهم قال قتادة احياءهم الله حتى اسمعهم تقول بيخا وتصغروا
 لقمة وحسرة وند ما وعائشة رضي الله عنها تاوت كما تاوت في
 امثال ذلك **والنصر الصحيح** عن النبي صلى الله عليه وسلم مقدم على تاوتيل من
 تاوتل من اصحابه وغيرهم وليس في القرآن ما ينفي ذلك فان قوله تعالى
 انك لا تسمع الموتى انما اراد به السماع المعتاد الذي ينفع صاحبه فان هذا
 مثل ضرب للكفار والكفار يسمع للصوت لكن لا تسمع سماع قبول تفقه
 واتباع كما قال تعالى ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء
 ونداء ففهمه الموتى الذين ضرب لهم المثل لا يجب ان ينفي عنهم جميع السماع
 المعتاد انواع السماع كما لم ينفي ذلك عن الكفار بل قد انتفى عنهم السماع
 المعتاد الذي يتفهمون به واما سماع اخر فلا ينفي عنهم وثبت في
 الصحيحين وغيرهما ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولوا عنه مدبرين
 كما تقدم فلهذا من وافق لهذا فليقيد به ذلك ومن العلماء من قال ان الميت
 في قبره لا يسمع مادام ميتا كما قالت عائشة واستدللت به من القرآن واما
 اذا احياه الله تعالى فانه يسمع كما يقول قتادة احياءهم الله تعالى له وان
 كانت تلك الحياة لا يسمعون بها كما
 ولا تعلم ما يجزي به الميت في منامه وكما لا يعلم الانسان ما في قلب الاخر
 وان كان قد يعلم ذلك من اطلعه الله عليه جملة يحصل بها مقصود
 وان كان لها من الشرح والتفصيل ما ليس هذا من صوره فانه ما ذكرناه من
 الادلة على ما سئل عنه مما لا يكاد يكون مجموعا والله اعلم قاله الحمد ابن
 تيمية رحمه الله تعالى وصلى الله على محمد واله وصحبه وسلم **بقلم الشيخ عبد الله بن**
 غرة القعدة ١٣٤٨

لعله
المعنى

لعله
المعنى

بينا

بينا

بلغ نقابه

فَأَيْدِيهِمْ فِي غَفْلَةِ النَّاسِ وَكَرِهَتْ لَهُمْ عَمَّا خُلِقُوا لَهُ

قَالَ إِمَّا وَاللَّهِ لَوْ عَلِمَ الْإِنَامُ
لَقَدْ خُلِقُوا لِيَوْمٍ لَوْ رَأَتْهُ
لَعَلَّ لَهَا لَعَلَّ
مَمَاتٍ ثُمَّ نَشْرُ ثُمَّ حَشْرُ
لِيَوْمٍ الْحَشْرُ قَدْ عَمِلَتْ رِجَالُ
وَحْنٍ إِذْ أَمَرْنَا أَوْ نَهَيْنَا
لَمَّا خُلِقُوا لَمَّا غَفَلُوا وَنَامُوا
عَيُونَ قُلُوبُهُمْ سَاحُوا وَهَامُوا
وَتَقَيَّيْخُوا وَاهْوَالُ عِظَامُ
فَصَلُّوا مِنْ مَخَافَتِهِ وَصَامُوا
كَأَهْلِ الْكَلْبِ إِقْبَاطُ نِيَامُ
تَمَّتْ